

نموذج رقم (٨)

إجازة أطروحة علمية في صيغتها النهائية بعد إجراء التعديلات

الاسم (رباعي): الأمين الصادق الأمين محمد كلية : الدعوة وأصول الدين ... قسم : الكتاب والسنة .
الأطروحة مقدمة لنيل درجة : الدكتوراه ... في تخصص : الكتاب والسنة
عنوان الأطروحة : ((الثبات على دين الله وأثره في حياة المسلم في ضوء الكتاب والسنة))

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على أشرف الأنبياء والمرسلين وعلى آله وصحبه أجمعين . وبعد :

فبناء على توصية اللجنة المكونة لمناقشة الأطروحة المذكورة أعلاه - والتي تمت مناقشتها بتاريخ : ٣ / ٣ / ١٤٢٣ هـ -
بقبولها بعد إجراء التعديلات المطلوبة ، وحيث قد تم عمل اللازم ؛ فإن اللجنة توصي بإجازتها في صيغتها النهائية المرفقة
لدرجة العلمية المذكورة أعلاه ...

والله الموفق ...

أعضاء اللجنة

المناقش الخارجي :	المناقش الداخلي :	المشرف :
الاسم : د/ فهد عبد الرحمن الرومي التوقيع :	الاسم : د/ محمد عبد المولى جمعة التوقيع :	الاسم : د/ أمين محمد عطية باشا . التوقيع :

يعتمد

رئيس قسم : الكتاب والسنة
الاسم : د/ مطر بن أحمد الزهراني
التوقيع :

١٤٢٣ / ٣ / ١ هـ

المملكة العربية السعودية

وزارة التعليم العالي

جامعة أم القرى

كلية الدعوة وأصول الدين

قسم الكتاب والسنة



الثبات على دين الله وأثره في حياة
المسلم في ضوء الكتاب والسنة

رسالة مقدمة لنيل درجة الدكتوراه في الكتاب والسنة

تأليف الطالب

الأمين الصادق الأمين

إشراف الأستاذ الدكتور

محمد رياض بن سيد أحمد قناوي

المجلد الأول

١٤٢٢هـ - ١٤٢٣هـ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قَالَ (الْبَيْهَقِيُّ) :
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ

إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿١٢﴾

{آل عمران: ١٠٢}

عَنْ النَّوَّاسِ بْنِ سَمْعَانَ الْكِلَابِيِّ رضي الله عنه قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : " مَا مِنْ قَلْبٍ إِلَّا بَيْنَ أَصْبَعَيْنِ مِنْ أَصَابِعِ الرَّحْمَنِ إِنْ شَاءَ أَقَامَهُ وَإِنْ شَاءَ أَرَاغَهُ " . وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ :
اللَّهُمَّ يَا مُقَلِّبَ الْقُلُوبِ ثَبِّتْ قَلْبِي عَلَى دِينِكَ .

ملخص الرسالة

الحمد لله رب العالمين ، والصلاة والسلام على رسوله الأمين .

هذا بحث يتعلّق بالتفسير الموضوعي . وهو يتحدث عن الثبات على دين الله الذي يحتاج له كل مسلم في كل حين ووقت ، ولكن يزداد احتياجه إليه في سبعة مواطن . ضمّت سبعة أبواب ، وتخصّت في الآتي :

الفتر منزلق عظيم ، لا ينجو منها إلا من ثبت . إلا أنّ الالتجاء إلى الله ، والاستعانة به في دفع شرّها ، وقوّة الإيمان ، وسلامة القلب ، والصبر ، ومبادرة الطاعات ، والهرب والتحرّز منها ، واجتنابها ، وعدم التعلّق بشيء منها ، واعتزال أهلها من أعظم عوامل الثبات عند حلولها .

الابتلاء يمحصّ قلوب المؤمنين فيثبت عنده الصادق ويسقط الكاذب . ويكون ثبات المؤمن عند الابتلاء بالتكليف بامتثال أمر الله ورسوله ﷺ . وعند التعمّ بشكرها ، وإدامة تذكّرها ، والصبر على أداء حقّ الله فيها ، وعدم الركون إليها والاعتراض بها والوصول إليها بالسبل الخمرّة . وعند المصائب بملاحظة حسن جزائها في الآخرة وما تكفّره من خطايا ، والإيمان بقدر الله السابق ، وملاحظة العواقب المحمودة ، ومجانبة العوارض القادحة .

الدعوة إلى الله وظيفة شاقّة ، ومسلك وعمر لا يقوى على السير فيه إلا من وفق للثبات . ولا يثبت من الدعاة إلا من أخذ بحظّ من العلم الشرعي ، والنزوم بما يأمر به ، وأخلص ، واستشعر الثواب المترتب على قيامه بالدعوة ، والعقاب الحاصل من التفريط فيها ، وراعى المصالح والمفاسد ، وتحلّى بمكارم الأخلاق ، وتأنّى ولم يتعجل ، وبدأ بتصحيح المعتقد .

الجهاد فريضة شاقّة . شرعت لتحقيق غايات عظيمة . لا يقوم بها إلا من ثبت وصبر . إلا أنّ استجابة الجهاد لأمر الشّارع بالجهاد ، وتوكّله على الله والتجاء إليه ، وإكثاره من ذكره ، وطمأنينته بنصره ، واستشعاره بما ورد في الجهاد من فضل ، وحذره مما يترتب على تركه من وزر ، وإعداده للقوّة ، وتيقّنه بأنّ الجهاد لا يبدى من الأجل ، وتركه لا يزيد في العمر يعينه كلّ ذلك على الثبات في الجهاد .

المنهج الحقّ هو الذي سار عليه رسول الله ﷺ وصحابته من بعده ، والتابعون لهم بإحسان ومن تبعهم ، وهو منهج أهل السنّة والجماعة الذي يجب على المسلم أن يثبت عليه . وعوامل الثبات عليه : العلم الشرعي ، والالتزام بنصوص الوحي ، وعدم التفريق بين متواترها وآحادها قبولاً وردّاً ، في عقيدة أو غيرها ، وتجنّب ما يعارضها من أتباع الهوى ، وتحكيم العقل والرأي ، ومقارفة البدع ، والتقليد بغير دليل ، والتأويل بغير حجة ، وأتباع المشابه ، والجدال المذموم ، والتحرّب المنحرف ، والتعصّب المقرض ، وعدم الأخذ بالوسطية والاعتدال ، وعدم الوحشة بقلة السالكين .

الموت موطن عظيم شاقّ على النفوس . يعين المؤمن على الثبات عليه : توحيد الله تعالى ، وحبّ لقائه ، وغلبة الرّجاء وحسن الظنّ به ، ودعاؤه ، وملازمة الطاعات ، ومجانبة المعاصي ، والمبادرة بالتوبة ، وعدم الاعتراض بالدنيا وطول الأمل ، وزيلرة القبور وتذكّر حال أهلها ، والإكثار من ذكر الموت ، واليقين بأنّ الأجل محدود ، والأعمار معدودة .

القبر شاقّ بالغ الشناعة ، يسأل فيه الإنسان عن ربّه ونبيّه ودينه ، وهي فتنة القبر التي تحتاج من العبد إلى ثبات . ويعينه على ذلك توحيد الله تعالى ، والصلاة والصيام والزكاة وفعل الخيرات ، والرباط والشهادة في سبيل الله ، والتعوّد من فتنة القبر ، والموت يوم الجمعة أو ليلتها ، ودعاء المؤمنين للميت بالثبات .

أعظم نماذج للثبات رسل الله وأنبياءه عليهم السلام ، ثم أصحاب رسول الله ﷺ . وفي هذه الأمة والأمة السابقة نماذج مضيئة ، وأمثلة رائعة وفقوا للثبات على الحقّ والبقاء على الدين ، يؤخذ من ثباتهم التأسّي والعبر .

عميد كلية الدعوة وأصول الدين

المشرف

الباحث

الاسم : الأمين الصادق الأمين محمد . الاسم : د/ أمين محمد عطية باشا . الاسم : د/ عبد الله عمر التميمي

التوقيع : التوقيع : التوقيع :

كلمة شكر وتقدير

اعترافاً منّي بالفضل لأهله ، وإسداء الجميل لأصحابه أتقدّم بوافر الشكر إلى حكومة المملكة العربية السعودية على إتاحتها لي وإخواني الوافدين تلقي العلم النافع من معين جامعاتها الثرّ ، ونميرها الصّافي الذي لا ينضب . ثمّ أعرج بشكري على جامعة أمّ القرى ، وأخصّ بالشكر والثناء كلّية الدّعوة وأصول الدين على ما تقدّمه من خدمة جليّة ، وعلم نافع ، وتوجيه رشيد ، ورعاية كريمة لطلبة العلم . فجزى الله القائمين عليها خير الجزاء .

كما أتقدّم بجزيل الشكر لرابطة العالم الإسلامي والقائمين عليها ، وأخصّ إدارة التّعليم لما لها من جهد عظيم ، وعناية فائقة في تيسير السّبل لتعليم أبناء المسلمين والاهتمام بهم .

ثمّ أشكر الأخوة في جمعية إحياء التّراث الإسلامي بدولة الكويت لما لمسناه منهم من عناية خاصّة ، وتشجيع صادق كان له الأثر البالغ في إتمام هذه الرّسالة . فجزاهم الله خيراً ، ونفع بهم وبجهودهم الإسلام والمسلمين .

ولا يفوتني في هذا المقام أن أرفع أكفّ الضّراعة إلى المولى سبحانه داعياً إيّاه أن يرحم شيخنا الجليل ، والمربّي القدير الشيخ سيّد سابق التّهامي الذي وضع معي اللّبنات الأولى لهذه الرّسالة ، وإن كان إشرافه لم يتعدّ الباب الأوّل منها إلّا أنّني استفدت من توجيهاته الحكيمة ، ونصائحه القيمة ، وآرائه السّديدة الشّيء الكثير ، فأسأله سبحانه أن يعظم له المثوبة ، ويجزل له المغفرة .

ثمّ أتوجّه بالشكر الوافر ، والثناء العاطر إلى شيخي الجليل ، وأستاذي الفاضل الأستاذ الدكتور محمّد رياض بن سيّد أحمد قناوي على ما أولاني من رعاية تامّة ، وعناية بالغة ، وتوجيه كريم ، ونصح نافع ، وإرشاد سليم ، واستدراك مفيد كان له أبلغ الأثر في تقويم هذا البحث ، وتوجيهه . فجزاه الله خيراً ، ونفع الله به وبعلمه ، وألبسه لباس التّقوى ، ورزقه دوام الصّحة والعافية في الدّنيا والآخرة .

وأخص بالشكر والتناء أستاذنا الفاضل ، وشيخنا الكريم الأستاذ الدكتور أمين
ابن محمد باشا الذي وافق على أن يكون مقرراً للجنة المناقشة ، وكان له كبير
الأثر ، وعظيم الجهد في متابعة هذه الرسالة عبر مجالس الكلية والإعداد
لمناقشتها ، فأسأل الله له تمام العافية ، وحسن الخاتمة .

ثم أتوجه بالشكر لصاحبي الفضيلة الأستاذ الدكتور فهد بن عبد الرحمن بن
سليمان الرّومي ، والأستاذ الدكتور محمد عبد المولى محمد جمعة على ما بذلاه من
جهد عظيم ، واقتطعاه من وقت نفيس في قراءة هذه الرسالة ، وتقويم ما فيها من
عوج ، وإصلاح ما فيها من خلل كي يستقيم عوجها ، ويزول خللها ، فجزاهما الله
عني خير الجزاء ، وأحسن إليهما ، ووفقهما إلى خيري الدنيا والآخرة .

كما أشكر الإخوة الذين ساعدوني في هذا العمل بتوجيه ، أو إرشاد ، أو نصيحة ،
أو غير ذلك . فجزاهم الله عني خيراً .

وفي الختام أسأل الله تعالى أن أكون قد وفقت في هذا الموضوع ، ووفيت حقه
كاملاً ، وأن يجزييني به الجزاء الأوفر ، ويجعله عملاً صالحاً متقبلاً ، وينفع به ،
إنه ولي ذلك وهو على كل شيء قدير .

المقرنة

الحمد لله الذي ثبت رسوله على الحق فلم يركن إلى الباطل شيئاً قليلاً .
والحمد لله الذي أنزل عليه الكتاب ليثبت به فؤاده ورتله ترتيلاً .
والحمد لله نعمده ونستعينه ونستغفره ونستهديه ونسأله الثبات على الهدى فلا نزيغ
عنه قطميراً .

وأصلي وأسلم على من ثبت على الصراط فلم يفارقه فتياً ، وعلى صحبه
الكرام الذين ظلوا على الطريق فلم يبدلوا تبديلاً ، ولم يغيروا تغييراً ، وعلى التابعين
لهم بإحسان ومن تبعهم فتمسك بالحق فلم يتركه نقيراً . وبعد :

فإن الثبات على دين الله ، والاستقامة على شرعه ، والصبر على طاعته ،
والالتزام بأمره ، والتمسك بهديه ، والملازمة لتقواه ، والاعتصام بصراطه ، والسير
على نهجه مطلب أكيد ، ورغبة ملحة ، وهدف سام ، وغاية حميدة ، ومقصد نبيل
لكل مسلم يريد إرضاء الله ، ونيل جنته ، والفوز برحمته .

كما أن الزيغ عن دين الله ، والانصراف عن شرعه ، والانحراف عن
صراطه ، وتكذب طريقه ، والميل إلى ما يجلب سخطه ، والسقوط في ما يؤدي إلى
غضبه أمور مهلكة ، ومسالك موحشة ، ومفاوز مقفرة ، وسبل وعرة ، تجلب أليم
عذابه سبحانه ، وعظيم عقابه عز وجل .

ولما كان الحديث عن الثبات على دين الله يبلغ أهمية قصوى ، ويتبوأ منزلة
عظيمة ، ويهدف إلى غاية كبرى وقع اختياري عليه ليكون الأطروحة التي أقدمها
لنيل شهادة الدكتوراه .

ولقد طالعت العديد من الكتب قبل البدء فيه ، مما استنفدت معه جهداً وثيراً ،
واستنزفت فيه وقتاً طويلاً ، ظهر لي من خلال ذلك سعة الموضوع ، وترامي
أطرافه ، وتعدد مداخله ، وتكاثر مخارجه ، وتنوع جوانبه حتى كدت أن أحجم

عنه ، وأدع الكتابة فيه .

ثم عزمت مستعيناً بالله على خوض غماره ، وسلوك مفاوزه ، واقتحام
لججه لما انجلت لي أهميته ، وعظيم فائدته ، وجليل قدره ، وكبير نفعه .

وقد تمثل ذلك في أمور أحببت أن أسجلها لتكون شافعة لي في تناول هذا

الموضوع المهم :

أولاً : إنه موضوع بكر ، لم أر يراعاً خطاً فيه ، ولا صفحات سودت
عنه . وما وجد نزر يسير ، وجهد قليل ، مبعثر بين طيات الكتب والرسائل ، يحتاج
إلى من يلمّ شعثه ، ويجمع أطرافه ، ويبرز جوانبه ، ويوضّح أهدافه .

ثانياً : ضعف الإيمان ، وقلة الالتزام ، وكثرة العصيان بين أبناء الإسلام
يدفع للحديث عن الثبات ليقوى الإيمان ، ويزداد الالتزام ، ويتلاشى العصيان .

ثالثاً : إنّ الثبات يربّي النفوس ويزكّيها ، ويطهر القلوب وينقيها ، ويدفع إلى
التزام الطاعات ، ويدعو إلى مجافات المعاصي والمنكرات . وذلك أعظم دافع ،
وأعلى مطلب .

رابعاً : كثرة الفتن وتعاضمها ، وتووع الشبه ونفاقها ، وتعدّد المغريات ،
وتزايد الشهوات التي تعصف بالمسلم فتلقي به في الدركات ، وتدفعه إلى السقطات
والزلات ، يدفع كلّ ذلك للحديث عن الثبات ، إذ فيه تكمن النجاة ، والسلامة من
الآفات .

خامساً : غربة الدين ، وقلة الناصر والمعين ، وندرة الرفيق ، ومشقة السير ،
ووحشة الطريق دوافع حاتّة للكلام عن الثبات .

سادساً : تقلّب القلوب ، وتغيّر الأحوال ، وحدوث الارتياب ، والنكوص على
الأعقاب ، دواعٍ ملحة للحديث عن الثبات لأنها من أعظم الأسباب .

سابعاً : كثرة الشبه والشكوك التي يبعثها أعداء الله ، وبئهم مايكدر ، وإحداثهم
ما يشوش ، ونشرهم ما يبيلل . خاصة في هذا العصر الذي صار العالم فيه كقرية

واحدة ، تربط بينه وسائل الإعلام المرئية والمسموعة والمقروءة التي استخدم جأها أعداء الله لتتفجير المسلمين عن دينهم ، وزعزعة الإيمان في نفوسهم ، ممّا يدعو للحديث عن الثّبات لتتبدّد تلك الشّكوك ، وتتهاوى تلك الشّبهات .

ثامناً: إنّ الثّبات أمر لاغنى لأحد من المسلمين عنه ، فهو حاجة العالم والجاهل ، والكبير والصّغير ، والرّجل والمرأة ، والغني والفقير . بل الحاجة إليه أعظم من الحاجة للطّعام والشّراب ، إذ فيه تكمن سعادة الدّنيا ، والنّجاة في الآخرة .

تاسعاً: فيه مادة قيّمة للدّعاة النّاصحين ، يقيمون من خلاله العوج ، ويزيلون به العلل ، ويردّون إلى الشّاردين به الأمل ، ويدفعون أمة الإسلام من خلاله إلى حسن العمل ، لتصدق في العبادة ، فتسودها السّعادة ، وتصبح أمة مؤهلة للقيادة والريّادة .

وقد قسمته إلى مقدّمة وسبعة أبواب وخاتمة :

أمّا المقدّمة :

فقد تناولت فيها أهميّة الموضوع ، والأسباب التي دفعتني لاختياره ، والمنهج الذي أسير عليه .

وأما الباب الأوّل :

فهو عن الثّبات عند الفتن . وقد جعلته في خمسة فصول :

الفصل الأوّل أعرف فيه بمعاني الفتنة في اللّغة والشّرع . ثمّ أبيّن إخبار الرّسول ﷺ بالفتن ، وتحذيره منها ، وظهور كثير ممّا حدّر منه . وهو الفصل الثّاني . ثمّ أورد أنواعاً من تلك الفتن مدللاً بها على ما سبق ، والكيفية التي يتمّ بها علاجها . وهو الفصل الثّالث . ثمّ أعرج بالحديث عن العوامل التي تعين على الثّبات عند الفتن . وهو الفصل الرّابع . ثمّ أورد نماذج لبعض الثّابتين عند الفتن ، مبتدئاً بالرّسل عليهم السّلام . وهو الفصل الخامس .

وأما الباب الثاني :

فهو عن الثبات عند الابتلاء . وهو في خمسة فصول :

الفصل الأول أتناول فيه الحديث عن معاني الابتلاء في اللغة والشرع . ثم أبين أن ابتلاء الإنسان سنة من سنن الله في الكون . وهو الفصل الثاني . ثم أتعرض لأنواع الابتلاء والحكمة من كل نوع منها . وهو الفصل الثالث . ثم أرفد الحديث عن العوامل المؤدية إلى الثبات عند الابتلاء . وهو الفصل الرابع . ثم أذكر نماذج لمن ثبت عند الابتلاء . وهو الفصل الخامس .

وأما الباب الثالث :

فهو عن الثبات في الدعوة إلى الله . وهو في أربعة فصول :

الفصل الأول أتكلّم فيه عن معاني الدعوة في اللغة والشرع واصطلاح الدعوة . ثم أعرج بالكلام عن أهمية الدعوة إلى الله ، والغاية منها ، وحكمها . وهو الفصل الثاني . ثم أعقب ذلك بالكلام عن العوامل المعينة على الثبات في الدعوة إلى الله . وهو الفصل الثالث . ثم أختم الباب بالكلام عن نماذج للثابتين على الدعوة ليتبين أثر الثبات فيها . وهو الفصل الرابع .

وأما الباب الرابع :

فهو عن الثبات في الجهاد . وهو في خمسة فصول :

الفصل الأول يتمّ الحديث فيه عن معاني الجهاد في اللغة والشرع . ثم يعقبه الحديث عن المراحل التي مرّ بها تشريع الجهاد ، والأنواع التي تمّ حصره فيها . وهو الفصل الثاني . ثم يتناول الحديث حقيقة الجهاد والحكمة من تشريعه على العباد . وذلك هو الفصل الثالث . ثم يعقبه الحديث عن العوامل المثبتة للمسلم في الجهاد . وهو الفصل الرابع ، ثم خاتمة الباب ينصبّ فيها الحديث على نماذج مختارة ثبتت في الجهاد . وهو الفصل الخامس .

وأما الباب الخامس :

فهو عن الثبات على المنهج الحق . وهو في أربعة فصول :

الفصل الأول اتعرض فيه لمعاني المنهج في اللغة والشرع . ثم أبين السمات التي يتسم بها ذلك المنهج . وهو الفصل الثاني . ثم أعرج بالحديث على العوامل الداعية للثبات على المنهج . وهو الفصل الثالث . ثم أورد نماذج يتيين من خلالها أثر الثبات على المنهج . وهو الفصل الرابع .

وأما الباب السادس :

فهو عن الثبات عند الموت . وفيه أربعة فصول :

الفصل الأول ينصب فيه الحديث على معاني الموت في اللغة والشرع . ثم يكشف الحديث عن حقيقة الموت ، والحكمة من خلقه . وهو الفصل الثاني . ثم يتعرض الحديث للكلام عن العوامل الجالبة للثبات عند الموت . وهو الفصل الثالث . ثم يختم الباب بإيراد نماذج لبعض من وفق للثبات عند الموت . وهو الفصل الرابع .

وأما الباب السابع :

فهو عن الثبات في القبر . وفيه ثلاثة فصول :

الفصل الأول أتكلّم فيه عن معاني القبر من حيث اللغة والشرع ، والأحكام التي أناطها الشارع به . ثم أتناول الكلام عن الإيمان بنعيم القبر وعذابه ، وحقيقة ذلك . وهو الفصل الثاني . ثم أعقب ذلك بالحديث عن العوامل المؤدية إلى الثبات في القبر . وهو الفصل الثالث والأخير .

وأما الخاتمة :

فهي تشتمل على أهمّ النتائج التي توصلت إليها من خلال البحث . وتوصية .

وقد ذيلت البحث بتسعة فهارس وهي :

- ١ - الآيات القرآنية .
- ٢ - الأحاديث النبوية .
- ٣ - آثار الصحابة .
- ٤ - الأعلام المترجم لهم .
- ٥ - البلدان والقبائل والأجناس .
- ٦ - الفرق .
- ٧ - الأبيات الشعرية .
- ٨ - المراجع .
- ٩ - الموضوعات .

وأما المنهج الذي سرت عليه فهو كما يلي :

أولاً : الأصل :

- * أفتتح كل باب ببيان المعنى اللغوي والشرعي المتعلق به ، والاصطلاحي إن توفر ووجد . ثم ألحق ذلك بذكر الفصول والمباحث والمطالب الأخرى المتعلقة به .
- * أبدأ في الاستدلال بالآيات ، ثم الأحاديث ، ثم آثار الصحابة ، ثم آثار من بعدهم وهذا في الغالب . وقد يتخلل ذلك توطئة ، أو توجيه ، أو شرح ، أو إيضاح .
- * سلكت في شرح النصوص وبيانها المنهج التحليلي الموضوعي .
- * أوردت الآيات برسم المصحف ، وجعلتها بين قوسين مزهرين . وخرجتها في الأصل لكثرتها .
- * وضعت الأحاديث والآثار وأقوال أهل العلم بين قوسين صغيرين مزدوجين لتمييز عن كلامي .
- * شكّلت بعض الكلمات التي تحتاج إلي تشكيل .

✽ أوردت اسم القائل في أول السطر بخطّ مائل لإبرازه .

ثانياً : الحاشية :

✽ خرجت فيها الأحاديث النبوية من مصادرها الأصلية . وسلكت في تخريجها

الآتي :

{أ} إن كان الحديث في الصحيحين أو في أحدهما اكتفيت به . إلا إذا لم يوجد لفظه فيهما أو في أحدهما فحينئذ أوردته من مصدره مع تخريجه منهما . وقد يروى أصل الحديث فأبين ذلك . مع تتبعي لمواطن الحديث فيهما وإيراد ذلك .

{ب} إن كان الحديث في غير الصحيحين خرجته من مصادر السنة الأخرى ، مقدماً في ذلك السنن الأربعة ، وسنن الدارمي ، والبيهقي ، والدارقطني ، وموطأ مالك ، ومسند أحمد ، وصحيح ابن حبان ، ومستدرک الحاكم ، ومعجم الطبراني الثلاثة ، ثم ما أمكنني الرجوع إليه من بقية مصادر الحديث .

{ج} استخدمت عبارات الأوائل في التخريج ، ومقارنة الروايات . وهي كالاتي :

— ما كان مطابقاً للفظ الاستدلال قلت : بلفظه .

— إن اختلف اللفظ في كلمة أو كلمتين قلت : بلفظه ، ثم ذكرت أوجه الاختلاف .

— إن زاد الاختلاف قليلاً . قلت : بلفظ مقارب ، أو قريب منه .

— إن زاد الاختلاف فشمّل معظم الألفاظ . قلت : نحوه . أو بنحو منه .

— إن اختلفت الألفاظ مع اتحاد المعنى . قلت بمعناه .

— أقدم في المصدر الواحد ما كان بلفظه ، ثم ما كان بلفظ مقارب

أوقريب منه ، ثم ما كان نحوه أو بنحو منه ، ثم ما كان بمعناه .

— وإذا كان المستدل به جزءاً من حديث بيّنت ذلك .

{د} أذكر اسم المرجع دون اختصار ، ثم أورد اسم الكتاب ورقمه ، واسم الباب

ورقمه ، ورقم الحديث ، والجزء ، والصّفة . متى ما توفّر لي ذلك .

{هـ} ما كان في غير الصحّيحين أو في أحدهما ذكرت أحكام بعض أهل العلم المحقّقين عليه ، فإن لم أجد - وذلك نادر - حكمت عليه بما ظهر لي من دراسة إسناده .

{و} رتبت مصادر التّخريج حسب التّرتيب المشهور عند أهل العلم . فأقدم صحيح البخاري ، ثمّ صحيح مسلم ، ثمّ سنن أبي داود ... الخ .

{ز} ذكرت اسم الرّواي من الصّحابة إن لم يرد ذكره في الأصل .

* خرّجت الآثار الواردة من مصادرها ، فإن كانت في مصادر الحديث خرّجتها كتخريج الأحاديث ، وإن كانت في المصادر الأخرى اكتفيت بذكر اسم المصدر ، والجزء والصّحفة في الغالب . وإن وجدت حكماً لبعض أهل العلم على الأثر ذكرته .

* ترجمت للأعلام الذين وردوا في الأصل . وسلكت في تراجمهم الآتي :

{أ} لم أترجم للصّحابة إلاّ ماندر كالتّعريف باسم صحابي شهر بكنيته أو لقبه ، وحينئذ أترجم له ترجمة يسيرة . ولم أترجم لأئمّة المذاهب الأربعة لشهرتهم ، ولا لأصحاب الكتب المؤلّفة لكثرتهم ، إلاّ ما دعت إليه الحاجة .

{ب} رتبت مصادر التّرجمة حسب الأسبقية الزّمنيّة ، نظراً لوفاة المؤلّف .

{ج} أورد التّرجمة بإيجاز غير محل ، ثمّ أشير إلى مواضعها في المصادر بعبارة (وانظر) مكثفاً بذكر أوّل صفحة بدأت بها التّرجمة .

* شرحت الغريب ، وشكّلت ما يحتاج منه إلى تشكيل بالحروف تارة ، وبالحرّكت أخرى .

* عزوت النّصوص إلى مراجعها . وسلكت في عزوها الآتي :

{أ} عزوت في كلّ فنّ إلى مصادره المختصّة به ، ولا أذكر مصدراً في غير فنّه

إلاّ لفائدة لم توجد في المصدر المختص ، أو لم يكن وافياً بالمقصود .

{ب} رتبت المصادر المعزوة إليها حسب الأسبقية الزّمنيّة نظراً لوفاة المؤلّف .

ولا أقدم مصدراً متأخراً على مصدر متقدّم إلاّ إذا كان هو المباشر في

الأخذ ، أو أن المأخوذ به أكمل وأتم .

{ج} إذا لم أتصرف في النص ، ونقلته من المصدر كما هو فإنني أورد اسم المصدر مباشرة . أما إن تصرفت في المنقول فإنني أستخدم الاصطلاحات الآتية :

— بتصرف : إذا تصرفت في النص المنقول بزيادة بعض العبارات ، أو حذفها ، أو إبدالها بغيرها ، مع بقاء معظم النص كما هو . وإذا كان التصرف يسيراً بينت ذلك .

— انظر : إذا أوردت النص بمعناه . شريطة أن يكون ما في المصدر شاملاً لجميع ما ذكرته بالمعنى .

— وانظر : إذا وجد في المصدر بعض ما ذكرت بالمعنى ، أو ذكر فيه أصل القضية المتحدّث عنها .

{د} رمزت للصححة بـ : ص .

✽ وتقت المراجع عند أول ورودها . وقد أستخدم أكثر من طبعة فأبين حينئذ . مع التنبيه على أمور :

مالم أبينه من : طبعة جامع البيان للطبري فهي الطبعة الحلبية . وفتح الباري فهي طبعة دار الفكر . وشرح العقيدة الطحاوية فهي طبعة مؤسسة الرسالة .

والله الكريم أسأل التوفيق والإعانة والثبات على الهدى ، وأصلي وأسلم على إمام المتقين ، وسيّد المرسلين ، وعلى صحبه الميامين ، وأهل بيته الأكرمين ، والتابعين ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين .

باب الأدب

الثبات عند الفتن

وفيه فصول :

الفصل الأول
معاني الفتن في اللغة والشرع

الفصل الثاني
إخبار الرسول ﷺ بالفتن وتكفيره منها
وظهورها

الفصل الثالث
أنواع الفتن وحلها

الفصل الرابع
حوامل الثبات عند الفتن

الفصل الخامس
نماذج للثبات عند الفتن

الفصل الأول

معاني الفتنة في اللغة والشرع

المبحث الأول

معاني الفتنة في اللغة

جماع معنى الفتنة في كلام العرب الابتلاء والامتحان . وأصلها مأخوذ من قولك: فتنت الفضة والذهب إذا أذبتهما بالنار ليتميز الرديء من الجيد (١).

وتقول: فتنت الذهب إذا أدخلته النار لتتظر ما جودته ، ودينار مفتون (٢).
ويسمى الصائغ الفتان لإذابته الذهب والفضة (٣).

والفتنة: الإحراق:

من هذا قيل للحجارة السود التي كأنها أحرقت بالنار: الفتين (٤).

-
- (١) تهذيب اللغة : لأبي منصور محمد بن أحمد الأزهرى . تحقيق : يعقوب عبد النبي . مطابع سجل العرب . الدار المصرية للتأليف والترجمة : ٢٩٦/١٤ . لسان العرب . لأبي الفضل جمال الدين محمد بن مكرم بن منظور الإفريقي المصري . دار صادر للطباعة والنشر . دار بيروت للطباعة والنشر . ١٣٨٨ هـ — ١٩٦٨ م : ٣١٧/١٣ . تاج العروس من جواهر القاموس . لمحّب الدين أبي الفيض السيد محمد مرتضى الحسيني الواسطي الزبيدي . دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع . بيروت . ١٤١٤ هـ — ١٩٩٤ م : ٤٢٥/١٨ .
- (٢) الصحاح . تاج اللغة وصحاح العربية . لإسماعيل بن حماد الجوهري . تحقيق : أحمد عبد الغفور عطار . دار العلم للملايين . بيروت . الطبعة الثانية : ١٣٩٩ هـ — ١٩٧٩ م : ٢١٧٥/٦ . مختار الصحاح . للشيخ محمد بن أبي بكر بن عبد القادر الرازي . عني بترتيبه محمود خاطر . طبعة : مؤسسة الرسالة . بيروت . ص : ٤٩٠ . لسان العرب : ٣١٧/١٣ . تاج العروس : ٤٢٥/١٨ .
- (٣) المرجع السابق : ٤٢٧/١٨ . وانظر : الصحاح : ٢١٧٥/٦ . لسان العرب : ٣١٧/١٣ . القاموس المحيظ . لمحمد الدين محمد بن يعقوب الفيروزآبادي . طبعة مؤسسة الرسالة . بيروت . ص : ١٥٧٥ .
- (٤) تهذيب اللغة : ٢٩٧/١٤ . معجم مقاييس اللغة . لأبي الحسين أحمد بن فارس بن زكريا . تحقيق : عبد السلام محمد هارون . مطبعة مصطفى الحلبي بمصر . الطبعة الثانية : ١٣٩١ هـ — ١٩٧١ م : ٤٧٣/٤ .

وورق فتنين: أي محرق (١) .

ويقال للأمة السوداء: مفتونة ، لأنها كالحرّة (٢) في السواد كأنها محترقة (٣) .

ويقال: فُتِنَ الرَّجُلُ بِالْمَرْأَةِ وَافْتَنَّ: إِذَا وَلِهَتْهُ وَأَحْبَبَهَا (٤) .

وأهل الحجاز يقولون: فتنته المرأة . وأهل نجد يقولون: أفتنته .

قال أعشى همدان (٥):

لئن فتننتي لهي بالأمس أفتنت سعيداً فأمسي قد قلا كلّ مسلم . (٦)

-
- الصّحاح : ٢١٧٦/٦ . مجمل اللّغة . لابن فارس . تحقيق زهير عبد الحسن سلطان . مؤسسة الرّسالة . بيروت .
الطّبعة الأولى: ١٤٠٤هـ — ١٩٨٤م : ٧١١/٣ . لسان العرب : ٣١٧/١٣ . تاج العروس : ٤٢٧/١٨ .
معجم متن اللّغة . للشيخ أحمد رضا . طبعة دار مكتبة الحياة . بيروت . ١٣٧٩هـ — ١٩٦٠م : ٣٥٧/٤ .
- (١) الصّحاح : ٢١٧٦/٦ . لسان العرب : ٣١٧/١٣ . معجم متن اللّغة : ٣٥٧/٤ .
- (٢) الحرّة : هي الأرض ذات الحجارة السّود . انظر : القاموس المحيط : ص : ٤٧٨ .
- (٣) تذيب اللّغة : ٣٠١/١٤ . لسان العرب : ٣٢٠/٣ . تاج العروس : ٤٢٨/١٨ . معجم متن اللّغة : ٣٥٧/٤ .
- (٤) الصّحاح : ٢١٧٦/٦ . لسان العرب : ٣١٧/١٣ . معجم متن اللّغة : ٣٥٧/٤ .
- (٥) أعشى همدان : هو أبو المصباح عبد الرّحمن بن عبد الله بن الحارث الهمداني الكوفي ، شاعر مفوّه شهير ، كان متعبداً فاضلاً تمّ عبث بالشعر . خرج مع القراء في فتنة ابن الأشعث . قتله الحجاج سنة نيف وثمانين . انظر: سير أعلام النبلاء . محمّد بن أحمد بن عثمان بن قايماز الذهبي أبي عبد الله . دار النّشر : مؤسسة الرّسالة . بيروت . الطّبعة التاسعة : ١٤١٣هـ . تحقيق : شعيب الأرنؤوط ومحمّد نعيم العرقسوسي : ١٨٥/٤ .
- (٦) ديوان أعشى همدان وأخباره . تحقيق : حسن عيسى أبو ياسين . طبعة : دار العلوم . الرّياض . الطّبعة الأولى : ١٤٠٣هـ — ١٩٨٣م . ص : ١٦٢ .

وكان الأصمعي (رحمه الله) (١) ينكر أفنتته (٢) .
 وفتنت الرجل عن رأيه: إذا أزلته عما كان عليه . (٣)
 ومن ذلك قولهم: فتنت فلانة فلاناً: أي أمالته عن القصد ، فالفتنة: المميلة. (٤)
 والفتنة: الإعجاب بالشيء . من قولك: فتنه يفتنه فتناً وفتوناً فهو فاتن (٥) .

(١) الأصمعي: هو عبد الملك بن قريب بن عبد الملك بن علي بن أصمع أبو سعيد الأصمعي . أحد الأعلام .
 صاحب اللغة والنحو والغريب والأخبار والملح . توفي عام ٢١٥هـ .
 وانظر: التاريخ الكبير . محمد بن إسماعيل بن إبراهيم البخاري . طبعة دار الفكر . مراجعة: السيد هاشم
 التدوي . ١٩٨٦م : ٤٢٨/٥ . الجرح والتعديل . لعبد الرحمن بن أبي حاتم محمد بن إدريس . طبعة دار إحياء
 التراث العربي . بيروت . ١٩٥٢م-١٢٧١هـ : ٣٦٣/٥ . ثقات ابن حبان . محمد بن حبان بن أحمد أبي حاتم
 التميمي البستي . طبعة دار الفكر . مراجعة: السيد شرف الدين أحمد . ١٩٧٥م-١٣٩٥هـ : ٣٨٩/٨ . تلخيص
 بغداد . لأحمد بن علي أبي بكر الخطيب البغدادي . طبعة دار الكتب العلمية . بيروت : ٤١٠/١٠ . تهذيب
 الكمال . ليوسف بن الزكي عبد الرحمن أبي الخجاج جمال الدين المزني . طبعة مؤسسة الرسالة . مراجعة د.
 بشار عواد معروف . بيروت . ١٩٨٠م-١٤٠٠هـ : ٣٨٢/١٨ . الكاشف في معرفة من له رواية في الكتب
 الستة . محمد بن أحمد أبي عبد الله شمس الدين الذهبي الدمشقي . طبعة دار القبلة للثقافة الإسلامية . مؤسسة
 علوم القرآن . مراجعة: محمد عوامة . حدة . ١٩٩٢م-١٤١٣هـ : ٦٦٨/١ . تهذيب التهذيب . لأحمد بن علي
 ابن حجر أبي الفضل شهاب الدين العسقلاني الشافعي . طبعة دار الفكر . بيروت . ١٩٨٤م-١٤٠٤هـ :

٣٦٨/٦ .

(٢) تهذيب اللغة : ٢٩٨/١٤ . تاج العروس : ٤٢٥/١٨ .

(٣) تهذيب اللغة : ٢٩٨/١٤ ، ٢٩٩ . لسان العرب : ٣١٩/١٣ .

(٤) تهذيب اللغة : ٢٩٧/١٤ . لسان العرب : ٣١٩/١٣ . تاج العروس : ٤٢٧/١٨ . معجم متن اللغة : ٣٥٧/٤ .

وانظر: التكملة والذيل والصلة لكتاب تاج اللغة وصحاح العربية . للحسن بن محمد بن الحسن الصاغاني . تحقيق:

محمد أبي الفضل إبراهيم . مطبعة دار الكتب . ١٩٧٩م : ٢٨٥/٦ .

(٥) لسان العرب : ٣١٨/١٣ . تاج العروس : ٤٢٥/١٨ .

قال الشاعر: (١)

رَخِيمُ الكَلَامِ قَطِيعُ القِيَا مَ أَمْسَى فُوَادِي بِهَا فَانْتَا
والفَاتِن: المَفْتَنَيْن (٢) والمَفْتُون (٣).

ويقال أيضاً: أفتن الرجل وفتن فهو مفتون: إذا أصابته فتنة فذهب ماله أو عقله (٤).
كما يقال: فتن الرجل يفتن فتوناً إذا وقع في الفتنة ، أو تحول من حال حسنة إلى
حال سيئة (٥). فالفعل لازم ومتعدي .

والفتنة: الكفر ، والإثم ، والقتل ، والإضلال ، والضلال ، والجنون ،
والعذاب ، واختلاف الناس في الآراء ، والفضيحة ، والمال ، والأولاد ،
والظلم والغلو في التأويل (٦) .

وفتنه فهو مُفْتَن: أي أوقعه في الفتنة أو أوصل الفتنة إليه (٧) .
والفتان من أبنية المبالغة في الفتنة (٨) .

(١) في كتاب الأغاني لأبي الفرج الأصفهاني . تحقيق : سمير جابر . طبعة دار الفكر . بيروت : ١٣ / ٣٣٥-٣٣٦ :

فتور القيام رخييم *** الكلام كان فوادي به راهناً . ونسبه لعمر بن سعيد بن زيد .

كلام رخييم أي رقيق . ورخصت الحارية رخامة ، فهي رخيمة الصوت و رخييم إذا كانت سهلة
المنطق . لسان العرب : ٢٣٤/١٢ . وانظر : القاموس المحيط : ص : ١٤٣٦ .

وامرأة قطيع الكلام إذا لم تكن سليطة . لسان العرب : ٢٧٩/٨ . انظر : القاموس المحيط : ص : ٩٧٢ .

(٢) الصحاح : ٢١٧٦/٦ . لسان العرب : ٣١٨/١٣ . تاج العروس : ٤٢٦/١٨ .

(٣) معجم مقاييس اللغة : ٤٧٣/٤ . مجمل اللغة : ٧١١/٣ .

(٤) الصحاح : ٢١٧٦/٦ . مختار الصحاح : ص : ٤٩٠ . لسان العرب : ٣١٨/١٣ . تاج العروس : ٤٢٧/١٨ .

معجم متن اللغة : ٣٥٧/٤ .

(٥) تهذيب اللغة : ٣٠٠/١٤ .

(٦) المرجع السابق : ٢٩٩-٢٩٧/١٤ . لسان العرب : ٣١٧/١٣ - ٣٢٠ . القاموس المحيط : ص : ١٥٧٥ . تاج

العروس : ٤٢٧-٤٢٤/١٨ . مختار القاموس . للطاهر أحمد الزواوي الطرابلسي . مطبعة عيسى الخلي . الطبعة

الأولى : ١٣٨٣هـ - ١٩٦٤م : ص : ٤٦٨ . معجم متن اللغة : ٣٥٧/٤ .

التأويل : هو التفسير وما يؤول إليه الشيء . انظر : مختار الصحاح : ص : ٣٣ . وانظر : لسان العرب : ٣٣/١١ .

(٧) معجم متن اللغة : ٣٥٧/٤ .

(٨) لسان العرب : ٣١٩/١٣ . تاج العروس : ٤٢٧/١٨ . معجم متن اللغة : ٣٥٧/٤ .

فالفتان: الشيطان الذي يفتن الناس بخدعه وغروره وتزيينه المعاصي . والفتان:
أيضاً اللص الذي يعرض للرفقة في طريقهم .
وجمعه: فتان (١).

والفتانان: الدرهم والدينار، لأنهما يفتنان الناس (٢).
وفتاننا القبر: منكر ونكير (٣).

والفتن: الناحية (٤). والفتتان: الحالان والضربان واللونان .

ومن ذلك قول عمرو بن أحمَر الباهلي: (٥)

إمّا على نفسي وإمّا لها والعيش فتان حلو ومر. (٦)

ولذا قيل للغدوة والعشي: فتان لأنهما حالان أو ضربان. (٧)

مما سبق يتبين لنا أن الفتنة في اللغة متعدّدة المعاني ، متكاثرة الإطلاقات ،

وإن كانت لا تخرج تلك المعاني في أصلها عن التّمحيص والاختبار .

(١) تهذيب اللغة : ٣٠٠/١٤ . لسان العرب : ٣١٩/١٣ . تاج العروس : ٤٢٧/١٨ . معجم متن اللغة : ٣٥٧/٤ .
وانظر: معجم مقاييس اللغة : ٤٧٢/٤ . مجمل اللغة : ٧١١/٣ . أساس البلاغة . جار الله أبي القاسم محمود بن
عمر الزّحشري . طبعة دار المعرفة . بيروت . تحقيق عبد الرّحيم محمود . ص : ٣٣٤ . والقاموس المحيـط : ص :
١٥٧٥ . التكملة والذّيل : ٢٨٥/٦ .

(٢) تاج العروس : ٤٢٧/١٨ . معجم متن اللغة : ٣٥٧/٤ . وانظر : أساس البلاغة : ص : ٣٣٤ .

(٣) تاج العروس : ٤٢٧/١٨ . معجم متن اللغة : ٣٥٧/٤ .

(٤) تاج العروس : ٤٢٨/١٨ . معجم متن اللغة : ٣٥٧/٤ .

(٥) عمرو بن أحمَر بن العمرد بن عامر الباهلي شاعر فصيح محسن .

الإكمال لعلي بن هبة الله بن أبي نصر بن ماکولا . طبعة دار الكتب العلميّة . بيروت . ١٤١١هـ . الطّبعة

الأولى : ٨١/٥ .

(٦) تهذيب اللغة : ٣٠٠/١٤ . تاج العروس : ٤٢٤/١٨ . وانظر : التكملة والذّيل : ٢٨٥/٦ . معجم متن اللغة :

٣٥٧/٤ .

(٧) تاج العروس : ٤٢٧/١٨ .

المبحث الثاني

معاني الفتنة في الشرع

لفظ الفتنة في كتاب الله وسنة رسوله ﷺ جاء متعدّد الإطلاقات ،

متكاثر المعاني ، حتّى شمل المعاني اللغوية السابقة الذكر .

فتارة يضيفها الله سبحانه لنفسه أو يضيفها له رسوله ﷺ كقوله سبحانه :

﴿ وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُم بِبَعْضٍ ﴾ [الأنعام: ٥٣] .

وقول موسى عليه السلام : ﴿ إِنَّ هِيَ إِلَّا فَتْنُكَ تُضِلُّ بِهَا مَنْ تَشَاءُ وَتَهْدِي مَنْ

تَشَاءُ ﴾ [الأعراف: ١٥٥] (١) .

وتارة يضيفها إلى عباده كقوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ

وَالْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا ﴾ [البروج: ١٠] .

وهي في حالة إضافتها إلى الله تدلّ على معنى سوى الذي دلّت عليه في حالة

إضافتها إلى العباد .

قال الراغب الأصفهاني (رحمه الله) :

"والفتنة من الأفعال التي تكون من الله تعالى ومن العبد كالبلية ،

والمصيبة ، والقتل ، والعذاب ، وغير ذلك من الأفعال الكريهة . ومتى

كان من الله يكون على وجه الحكمة ، ومتى كان من الإنسان بغير أمر الله

يكون بضدّ ذلك . ولهذا يذمّ الله الإنسان بأنواع الفتنة في كلّ مكان" (٢) .

(١) انظر: زاد المعاد في هدي خير العباد . لشمس الدّين أبي عبد الله محمّد بن قيم الجوزيّة . تحقيق وتخريج وتعليق :

شعيب الأرنؤوط وعبد القادر الأرنؤوط . الطّبعة السابعة والعشرون . ١٤١٤هـ — ١٩٩٤م . مؤسّسة

الرّسالة . بيروت . مكتبة المنار الإسلاميّة : ١٦٩/٣ .

(٢) المفردات في غريب القرآن . لأبي القاسم الحسين بن محمّد الراغب الأصفهاني . تحقيق : محمّد سيّد كيلاني . طبعة

دار المعرفة — بيروت . ص : ٣٧٢ .

فالفتنة في كتاب الله تعالى وسنة رسوله ﷺ تأتي بمعاني عدة ، وهي :

١ - الابتلاء والاختبار :

من ذلك قوله سبحانه : ﴿ وَمَا يَعْلَمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا لَحْنٌ فِتْنَةٌ فَلَا

تَكْفُرُ ﴾ [البقرة: ١٠٢]

قال ابن جرير (رحمه الله) :

"وتأويل ذلك : وما يعلم الملكان (١) أحداً من الناس الذي أنزل عليهما من التفريق

بين المرء وزوجه حتى يقول له : إنما نحن بلاء وفتنة لبني آدم فلا تكفر بربك".

ثم روى بسنده عن قتادة (رحمه الله) (٢) أنه قال :

(١) للقصص والإخبارين أحاديث عجيبة في شأن الملكين هاروت وماروت . فقد زعما أنهما ملكان من الملائكة

أنكرا ما يصنع بنو آدم من المعاصي ، فابتلاهما الله بالشهوات ، وأهبطهما إلى الأرض ، فعصيا الله ، وشربا الخمر

وفعلوا الفاحشة . فخيرهما الله تعالى بين عذاب الدنيا والآخرة ، فاختارا عذاب الدنيا . فجعلهما بيابل منكوسين في

بحر إلى يوم القيامة . وهما يعلمان الناس السحر ، ويدعون إليه .

وهذا كله من أخبار اليهود — عليهم لعائن الله إلى يوم القيامة — وقد اغتر بذلك جماعة من المفسرين فلوردوا

ذلك في كتبهم .

والذي عليه المحققون أن هاروت وماروت كانا رجلين متظاهرين بالصلاح والتقوى ، وكانا يعلمان الناس

السحر . وبلغ حسن اعتقاد الناس بهما أنهما ملكان من السماء ، وأن ما يعلمانه للناس هو بوحى من الله تعالى .

وبلغ مكر هذين الرجلين أنهما كانا يقولان لمن أراد أن يتعلم منهما : "إنما نحن فتنة وبلاء نبلك ونختبرك أتشكر

أم تكفر ، ونصحك بعدم الكفر" . ليوهما أنهما يريدان الخير ، وأن فعلهما ذلك من الله ، حتى يحافظا على

حسن اعتقاد الناس فيهما .

انظر: تفسير القاسمي المسمى بحاسن التأويل . لمحمد جمال الدين القاسمي . تصحيح وتعليق : محمد فؤاد عبد

الباقي . دار إحياء الكتب العربية عيسى البابي الحلبي وشركاه . الطبعة الأولى : ١٣٧٦هـ — ١٩٥٧م :

٢ / ٢٠٩ — ٢١٣ .

(٢) هو قتادة بن دعامة بن قنادة أبو الخطاب السدوسي البصري الأعمى المفسر ، أحد الأئمة الأعلام . حافظ عصره ،

ثقة ثبت في الحديث مع تدليس فيه . مات سنة ١١٨هـ وقيل : ١١٧هـ .

وانظر : الطبقات الكبرى . لمحمد بن سعد بن منيع . طبعة دار صادر . بيروت . ٢٢٩/٧ . التاريخ الكبير :

١٨٥/٧ . معرفة النقات . لأحمد بن عبد الله بن صالح العجلي . طبعة مكتبة الدار . المدينة المنورة . مراجعة : عبد

العليم عبد العظيم البستوي . ١٤٠٥هـ — ١٩٨٥م : ٢ / ٢١٥ . الجرح والتعديل : ١٣٣/٧ .

"إنما نحن فتنة" "أي بلاء" (١).

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿ أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا ءَامَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ ﴾ [٢] وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكٰذِبِينَ ﴾ [العنكبوت ٢ - ٣].

فقوله: ﴿ وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ ﴾ : أي لا يختبرون بما يعلم به صدق إيمانهم من

كذبه .

وقيل : لا يبتلون في أنفسهم وأموالهم . فيعلم بالصبر على البلاء الصادق

الإيمان من غيره .

وقوله: ﴿ وَلَقَدْ فَتَنَّا ﴾ : أي اختبرنا وابتلينا (٢) .

ثقات ابن حبان: ٣٢١/٥ . هذيب الكمال: ٤٩٨/٢٣ . تذكرة الحفاظ . محمد بن أحمد الذهبي . طبعة دار الكتب العلمية . بيروت . مراجعة: عبد الرحمن بن يحيى المعلمي . ١٣٧٤هـ : ١٢٢/١ . الكاشف: ١٣٤/٢ . هذيب التهذيب: ٣١٥/٨ . تقريب التهذيب . لأحمد بن علي بن حجر العسقلاني . طبعة دار الرشيد . سوريا . مراجعة: محمد عوامة . ١٤٠٦هـ — ١٩٨٦م : ٤٥٣/١ . لسان الميزان . لابن حجر العسقلاني . طبعة مؤسسة الأعلمي للطبوعات . بيروت . مراجعة: دائرة المعارف النظامية . الهند . ١٤٠٦هـ — ١٩٨٦م : ٣٤١/٧ .

(١) تفسير الطبري . جامع البيان عن تأويل القرآن . لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري . تحقيق: محمود محمد شاكر . تخرّيج: أحمد محمد شاكر . طبعة دار المعارف بمصر: ٤٤٢/٢ — ٤٤٤ . وانظر: تفسير القرآن العظيم . لأبي الفداء إسماعيل بن كثير الدمشقي . طبعة دار الكتب العلمية . بيروت . الطبعة الأولى: ١٤٠٦هـ — ١٩٨٦م : ٢١٤/١ . محاسن التأويل: ٢١٠/٢ .

(٢) معاني القرآن وإعرابه . لأبي إسحاق إبراهيم بن السري الزجاج . شرح وتحقيق: عبد الجليل عبده شلي . عالم الكتب . الطبعة الأولى: ١٤٠٨هـ — ١٩٨٨م : ١٥٩/٤ — ١٦٠ . وانظر: تأويل مشكل القرآن . لأبي محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة . شرحه ونشره السيد أحمد صقر . دار التراث . القاهرة . الطبعة الثانية: ١٣٩٣هـ — ١٩٧٣م : ص: ٤٧٢ . المفردات في غريب القرآن : ص: ٣٧٢ . قاموس القرآن . أو إصلاح الوجوه والتظاير في القرآن الكريم . للحسين بن محمد الدامغاني . تحقيق: عبد العزيز سيد الأهل . ١٩٨٣م — دار العلم للملايين . بيروت . الطبعة الرابعة . ص: ٣٤٨ . كشف السرائر في معنى الوجوه والأشباه والتظاير . لابن العماد . تحقيق: د. فؤاد عبد المنعم أحمد — نشر مؤسسة شباب الجامعة الإسكندرية . طبع بمطابع جريدة السفير . الإسكندرية . ص: ١٢٤ .

قال الرَّاعِب (رحمه الله) :

"وجعلت الفتنة كالبلاء في أنهما يستعملان فيما يُدفع إليه الإنسان من شدة
ورخاء ، وهما في الشدة أظهر معنى وأكثر استعمالاً . وقد قال فيهما: ﴿ وَنَبَلُوكُمْ
بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً ﴾ [الأنبياء: ٣٥]" (١) .

وفي حديث عائشة (رضي الله عنها) : " فأما فتنة القبر فبي تفتنون وعني
تسألون" الحديث (٢) . أي بي تمتحنون وتختبرون (٣) .

وفي حديث عليّ ؑ : " إن الله يحب العبد المؤمن المُفْتَنَ التَّوَّابَ " (٤) . أي
المتحن بالذنوب (٥) .

(١) المفردات : ص : ٣٧٢ .

(٢) مسند أحمد . للإمام أحمد بن محمد بن حنبل . طبعة مؤسسة قرطبة . مصر . مصورة عن الطبعة الميمنية : بلفظه
في : ١٣٩/٦ - ١٤٠ . وهو جزء من حديث طويل . ورجال إسناده ثقات .

(٣) انظر : الفائق في غريب الحديث . محمود بن عمر الزمخشري . طبعة دار المعرفة . لبنان . تحقيق عليّ محمد
البحاوي ومحمد أبي الفضل إبراهيم الطبعة الثانية : ٨٧/٣ . النهاية في غريب الحديث . للمبارك بن محمد بن محمد
بن عبد الكريم أبو السعادات الجزري تحقيق : ظاهر أحمد الزواوي ومحمود محمد الطناحي . طبعة دار الفكر
١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م . بيروت : ٤١٠/٣ .

(٤) مسند أحمد: بلفظه في : ٨٠/١ . و بلفظ مقارب في : ١٠٣/١ . إسناده ضعيف جداً شبه موضوع . الموسوعة
الحديثية . مسند الإمام أحمد . تحقيق : جماعة من أهل العلم . إشراف : الدكتور عبد الله بن عبد المحسن التركي .
طبعة : وزارة الشؤون الإسلامية والأوقاف والدعوة والإرشاد بالملكة العربية السعودية . الطبعة الثانية :
١٤٢٠هـ - ١٩٩٩م : ٤٢/٢ . هامش : (١) .

مسند أبي يعلى : بلفظه في : ٣٧٦/١ . وهو في : سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة وأثرها السيئ في الأمة .
محمد ناصر الدين الألباني . طبعة مكتبة المعارف . الرياض . الطبعة الأولى : ١٤١٢هـ - : ٩٦/١ . ضعيف
الجامع الصغير وزيادته . محمد ناصر الدين الألباني . طبعة المكتب الإسلامي . بيروت . الطبعة الثانية :
١٤٠٨هـ - : ١٧٠٥/١ . ولم أورد هذا الحديث إلا لاستدلال أهل اللغة به .

(٥) فيض القدير لعبد الرؤوف المناوي . طبعة المكتبة التجارية الكبرى بمصر . الطبعة الأولى . ١٣٥٦هـ - : ٢٨٩/٢ .
انظر : النهاية في غريب الحديث : ٤١٠/٣ .

٢ - الكفر والشرك :

من ذلك قوله تعالى: ﴿ وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ ﴾ [البقرة: ١٩١]. وقوله:

﴿ وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ ﴾ [البقرة: ٢١٧]. وقد فسرت الفتنة هنا بالشرك والكفر. (١)

ومثل ذلك قوله تعالى: ﴿ وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ ﴾

[البقرة: ١٩٣].

(١) انظر: مجاز القرآن صنعة . لأبي عبيد معمر بن المنثى التيمي . تعليق : د. محمد فواد سزكين . نشر مكتبة الخابجي بمصر : ٦٨/١ . غريب القرآن وتفسيره . لأبي عبد الرحمن عبد الله بن يحيى بن المبارك اليزيدي . تحقيق : محمد سليم الحاج . عالم الكتب . الطبعة الأولى : ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م . ص : ٨٨ . تأويل مشكل القرآن : ص : ٤٧٣ . جامع البيان : ٥٦٥/٣ - ٥٦٦ ، ٥٧٠ - ٥٧١ . شاكر . وقد نقل أقوال من قال ذلك من الصحابة والتابعين . معاني القرآن للزجاج : ٢٦٤/١ ، ٢٩٠ . معاني القرآن الكريم . لأبي جعفر النحاس . تحقيق : محمد علي الصابوني . طبعة جامعة أم القرى . الطبعة الأولى : ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م . ١٠٦/١ ، ١٧٠ . قاموس القرآن للدماغاني : ص : ٣٤٨ . زاد المسير في علم التفسير . لأبي الفرج جمال الدين عبد الرحمن بن علي ابن محمد الجوزي . تحقيق محمد عبد الرحمن عبد الله . تخريج أبي هاجر السعيد بن بسويون زغلول . طبعة دار الفكر بيروت . الطبعة الأولى : ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م : ١٨٠/١ - ١٨١ ، ٢١٥ . الجامع لأحكام القرآن . لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي . طبعة دار الكتب المصرية . الطبعة الثانية : ٣٥١/٢ ، ٤٦/٣ . تفسير القرآن العظيم : ٣٤٠/١ .

والآيات نزلت في شأن عمرو بن الحضرمي حين قتله واقد بن عبد الله التميمي رضي الله عنه في آخر يوم من رجب الشهر الحرام . وأنكر ذلك المشركون . حسب ما جاء في سرية عبد الله بن جحش رضي الله عنه . انظر : الجامع لأحكام القرآن : ٣٥١/٢ . السيرة النبوية . لأبي محمد عبد الملك بن هشام المعافري . تحقيق د. أحمد حجازي السقا . دار التراث العربي للطباعة والنشر : ٣٩٧/١ - ٤٠٠ .

قال ابن القيم (رحمه الله) في قوله سبحانه : ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ وَصَدٌّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ وَكُفْرٌ بِهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِخْرَاجُ أَهْلِهِ مِنْهُ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ ﴾ [البقرة: ٢١٧] .

" يقول سبحانه : هذا الذي أنكرتموه عليهم ، وإن كان كبيراً ، فما ارتكبتموه أنتم من الكفر بالله ، والصدُّ عن سبيله ، وعن بيته ، وإخراج المسلمين الذين هم أهل منه ، والشرك الذي أنتم عليه ، والفتنة التي حصلت منكم به أكبر عند الله من قتلهم في الشهر الحرام . وأكثر السلف فسروا الفتنة هاهنا بالشرك " .

زاد المعاد : ١٦٨/٣ - ١٦٩ .



﴿ وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ ﴾ [الأنفال: ٣٩].

أي قاتلوا المشركين حتى لا يكون شرك بالله ، ولا يعبد دونه أحد ، وتزول عبادة الأوثان والآلهة والأنداد ، ويظهر دين الله على سائر الأديان^(١).

قال الإمام الرّازي (رحمه الله) :

" أما قوله تعالى : ﴿ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ ﴾ فهذا يدلّ على حمل الفتنة على الشرك ، لأنه ليس بين الشرك وبين أن يكون الدين كلّ الله واسطة ، والمراد منه أن يكون تعالى هو المعبود المطاع دون سائر ما يعبد ويطاع غيره ، فصار التقدير كأنه تعالى قال: وقاتلوهم حتى يزول الكفر ويثبت الإسلام ، وحتى يزول ما يؤدي إلى العقاب ويحصل ما يؤدي إلى الثواب " ^(٢).

عن عبد الله بن عمر (رضي الله عنهما) قال : رأيت رسول الله ﷺ يشير إلى المشرق فقال: "ها إن الفتنة هاهنا إن الفتنة هاهنا من حيث يطع قرن الشيطان". ^(٣)

(١) جامع البيان : ٥٧٠/٣ . شاکر . بتصرف يسير .

(٢) التفسير الكبير المسمى بفتح الغيب . محمد بن عمر بن الحسين الفخر الرّازي . الناشر دار الكتب العلميّة — طهران . الطّبعة الثّانية : ١٣٣/٥ .

ولبيان أن المراد بالفتنة هنا الشرك والكفر . انظر : تأويل مشكل القرآن : ص : ٤٧٣ . جامع البيان : ٥٧٠/٣ ، ٥٧١-٥٧٠/٣ ، ٥٣٩-٥٣٧/١٣ ، شاکر . وقد ذكر من قال بذلك من الصحابة والتابعين . معاني القرآن للتّحّاس : ١٠٨/١ ، ١٥٥/٣ . الكشّاف عن حقائق غوامض التّبريل وعيون الأفاويل في وجوه التّأويل . لخمود ابن عمر الرّمحشري . المكتبة التجاريّة الكبرى لمصطفى محمّد بمصر . الطّبعة الأولى سنة ١٣٥٤هـ — : ١٢٦/٢ . زاد المسير : ١٨٢/١ ، ٢٤٣/٣ . التّفسير الكبير : ١٣٢/٦ ، ١٦٣/١٥ . الجامع لأحكام القرآن : ٣٥٤/٢ ، ٤٠٤/٧ . تفسير القرآن العظيم : ٣٤١/١ ، ٤٨٥/٢ . وذكر من قال ذلك من الصحابة والتابعين وغيرهم . قاموس القرآن للدّامغاني : ص : ٣٤٨ . كشف السّرائر لابن العماد : ص : ١٢٢ . محاسن التّأويل : ٢٩٩٦/٨ . تيسير الكريم الرّحمن في تفسير كلام المنان . لعبد الرّحمن بن ناصر السّعدي . طبعة مؤسسة الرّسالة . بيروت . الطّبعة السّابعة . ١٤١٨هـ - ١٩٩٧م . ص : ٧٢ ، ٢٨٢ . زاد المعاد : ١٦٩/٣ . إغاثة اللّهفان من مصايد الشّيطان . لأبي عبد الله محمّد بن أبي بكر بن قيم الجوزيّة . تحقيق محمّد حامد الفقي . نشر : دار المعرفة . الطّبعة الثّانية : ١٣٩٥هـ - ١٩٧٥م : ١٥٨/٢ .

(٣) صحيح البخاري المسمى الجامع المسند الصّحيح المختصر من أمور رسول الله ﷺ وسننه وأيامه . لمحمّد بن إسماعيل البخاري . طبعة شركة دار الأرقم . بيروت . ١٤١٦هـ - ١٩٩٥م : بلفظه في : كتاب بدء الخلق : (٣٥/٥٩) . باب صفة إبليس وجنوده : (١١) برقم : (٣٢٧٩) . ص : ٦٩٠ . و بلفظ مقارب : في كتاب

قال ابن عبد البر (رحمه الله) :

"يحتمل أن تكون الفتنة في هذا الحديث معناها الكفر . وكانت المشرق يومئذ دار
كفر فأشار إليها" (١)

٣- النفاق :

قال الله تعالى في شأن المنافقين: ﴿يُنَادُونَهُمْ أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ قَالُوا بَلَىٰ
وَلَكِنَّكُمْ فَتَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ وَتَرَبَّصْتُمْ وَارْتَبْتُمْ وَغَرَّتْكُمُ الْأَمَانِيُّ حَتَّىٰ جَاءَ أَمْرُ
اللَّهِ وَغَرَّكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ﴾ [الحديد: ١٤].

فالمراد بالفتنة هنا النفاق . وقد جاء ذلك عن مجاهد (٢) (رحمه الله) (٣).

-
- فرض الخمس : (٣٣/٥٧) . باب ما جاء في بيوت أزواج النبي ﷺ : (٤) . برقم : (٣١٠٤) . ص : ٦٥٤ . وفي
كتاب الطلاق : (٤٢/٦٨) . باب الإشارة في الطلاق والأمور : (٢٥/٢٤) . برقم : (٥٢٩٦) . ص : ١١٦٣ .
وفي كتاب الفتن : (٦٧/٩٢) . باب قول النبي ﷺ الفتنة من قبل المشرق : (١٦) . برقم : (٧٠٩٢) . ص :
١٤٩٦ . ونحوه : في كتاب المناقب : (٣٧/٦١) . باب : (٦/٥) . برقم : (٣٥١١) . ص : ٧٤٢ . وفي كتاب
الفتن : (٦٧/٩٢) . باب قول النبي ﷺ : الفتنة من قبل المشرق : (١٦) . برقم : (٧٠٩٣) . ص : (١٤٩٦) .
صحيح مسلم . لمسلم بن الحجاج القشيري . تحقيق : محمد فواد عبد الباقي . طبعة دار الحديث . القاهرة .
الطبعة الأولى : ١٤١٢ هـ - ١٩٩١ م : بلفظ مقارب في : كتاب الفتن وأشراط الساعة : (٥٢) . باب الفتنة من
المشرق من حيث يطلع قرنا الشيطان : (١٦) . برقم : (٢٩٠٥) . ٢٢٢٨-٢٢٢٩ .
- (١) التمهيد . لأبي عمر يوسف بن عبد الله بن عبد البر التمري . تحقيق : مصطفى بن أحمد العلوي ومحمد عبد الكبير
البكري . طبعة وزارة عموم الأوقاف والشؤون الإسلامية . المغرب . ١٣٨٧ هـ : ١٢/١٧ .
- (٢) هو مجاهد بن جبر أبو الحجاج المخزومي مولاهم المكي الإمام المقرئ الحافظ الفقيه العابد الورع المتقن ، ثقة إمام
في التفسير وفي العلم . وهو أحد أئمة التابعين . روى عن جماعة من الصحابة . مات سنة ١٠٣ هـ - وقيل :
قبلها . وقيل : بعدها .
- وانظر : الطبقات الكبرى : ٤٦٦/٥ . التاريخ الكبير : ٤١١/٧ . الجرح والتعديل : ٣١٩/٨ .
- تقات ابن حبان : ٤١٩/٥ . تهذيب الكمال : ٢٢٨/٢٧ . تذكرة الحفاظ : ٩٢/١ . الكاشف : ٢٤٠/٢ . تهذيب
التهذيب : ٣٨/١٠ . تقريب التهذيب : ٥٢٠/١ . لسان الميزان : ٣٤٩/٧ .
- (٣) انظر : جامع البيان . ١٣٧٣ هـ - ١٩٥٤ م . مطبعة مصطفى البابي الحلبي وأولاده بمصر . الطبعة الثانية :
٢٢٦/٢٧ . الجامع لأحكام القرآن : ٢٤٦/١٧ . محاسن التأويل : ٥٦٨٤/١٦ . غريب الحديث . للإمام أبي
إسحاق إبراهيم بن إسحاق الحربي ، تحقيق ودراسة د . سليمان بن إبراهيم بن محمد العايد . طبعة مركز البحث
العلمي بجامعة أم القرى . الطبعة الأولى : ١٤٠٥ هـ : ٩٣٢/٣ .

٤- الصّد :

قال تعالى: ﴿ وَأَنْ أَحْكَمْ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَاحْذَرْهُمْ أَنْ يَفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ ﴾ [المائدة: ٤٩].

أي احذر اليهود أن يصدّوك ويصرفوك ويستزّلوك عن بعض ما أنزل الله إليك^(١). ومثلها في الإسراء: ﴿ وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ عَنِ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ لَتَقْتِرِيَ عَلَيْنَا غَيْرَهُ وَإِذَا لَا تَأْخُذُوكَ حَلِيلًا ﴾ [الإسراء: ٧٣].

أي كاد المشركون أن يصدّوك ويستزّلوك عن ما أوحاه الله إليك^(٢).

٥- الضّلال :

قال تعالى: ﴿ فَإِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ ﴾ مَّا أَنْتُمْ عَلَيْهِ بِفِتْنِينَ ﴿١٣٢﴾ إِلَّا مَنْ هُوَ

صَالٍ الْجَحِيمِ ﴿١٣٣﴾ [الصافات: ١٦١-١٦٣].

أي لن تقدروا أيها المشركون ومن عبدتموه مع الله أن تضلّوا أحداً إلا من قضى

الله أنّه من أهل الجحيم .^(٣)

فقوله "بفاتنين" أي بمضللين^(٤).

(١) انظر: مجاز القرآن: ١/١٦٨. تأويل مشكل القرآن: ص: ٤٧٣. جامع البيان: ١٠/٣٩٢. شاکر. وقد ذكر

أسباب نزول الآية . زاد المسير: ٢/٢٨٧ . التفسير الكبير: ١٢/١٤ ونقل فيه عن ابن عباس (رضي الله عنهما) أنّه

قال: "يريد به يردوك إلى أهوائهم". الجامع لأحكام القرآن: ٦/٢١٣. قاموس القرآن للدّامغاني: ص: ٣٤٩.

كشف السّرائر لابن العماد: ص: ١٢٤. محاسن التّأويل: ٦/٢٠١٩. غريب الحديث للحري: ٣/٩٣٧.

(٢) انظر: تأويل مشكل القرآن: ص: ٤٧٣. التفسير الكبير: ٢١/٢٣. الجامع لأحكام القرآن: ١٠/٣٠٠.

قاموس القرآن للدّامغاني: ص: ٣٤٩. كشف السّرائر لابن العماد: ص: ١٢٤. محاسن التّأويل: ١٠/٣٩٥٦.

غريب الحديث للحري: ٣/٩٣٧.

(٣) تيسير الكريم الرّحمن: ص: ٦٥٤. بتصرف يسير.

(٤) غريب القرآن وتفسيره للبيدي: ص: ٣٢٠. جامع البيان: ٢٣/١٠٩-١١٠. الحلبي. وذكر بالأسانيد من

قال ذلك من الصّحابة والتابعين وغيرهم. معاني القرآن للزّجاج: ٤/٣١٥. المفردات في غريب القرآن: ص: ٣٧٢.

تفسير القرآن العظيم: ٤/٣٦. قاموس القرآن للدّامغاني: ص: ٣٤٩. كشف السّرائر لابن العماد. ص: ١٢٤.

محاسن التّأويل: ١٤/٥٠٦٨. غريب الحديث للحري: ٣/٩٣٧.

وفي حديث قَيْلَةَ بنت مَخْرَمَةَ (رضي الله عنها): "المسلم أخو المسلم يسعهما الماء والشجر ويتعاونان على الفتن" (١).

يروى بضمّ الفاء وفتحها. بالضمّ جمع فاتن، وهم الذين يضلّون الناس عن الحقّ. وبالفتح هو الشيطان الذي يضلّ الناس عن دينهم. (٢)

وفي حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنه. قال النبي صلى الله عليه وسلم لمعاذ بن جبل رضي الله عنه: "يا معاذ أفْتان أنت" (٣). فالفتنة هنا صرف الناس عن الدين وحملهم على الضلالة. (٤)

(١) سنن أبي داود . لأبي داود سليمان بن الأشعث السجستاني. طبعة بيت الأفكار الدولية . ١٤٢٠هـ —

١٩٩٩م : بلفظه — جزء من حديث — في : كتاب الخراج : (١٩) . باب في إقطاع الأرضيين : (٣٤، ٣٦).

برقم : (٣٠٧٠). قال الألباني رحمه الله: "ضعيف الإسناد". ص: ٣٤٧.

سنن البيهقي الكبرى . لأحمد بن الحسين بن عليّ أبي بكر البيهقي . تحقيق : محمد عبد القادر عطا. طبعة مكتبة

دار الباز . مكة المكرمة . ١٤١٤هـ — ١٩٩٤م : بلفظه في باب ما لا يجوز إقطاعه من المعادن الظاهرة . ١٥٠/٦

(٢) انظر : النهاية في غريب الحديث : ٤١٠/٣ . عون المعبود . لمحمد شمس الحق العظيم آبادي . طبعة دار الكتب

العلمية . بيروت . الطبعة الثانية . ١٤١٥هـ : ٢٢٥/٨ .

قال ابن منظور (رحمه الله) :

"الفتان أيضاً اللص الذي يعرض للرفقة في طريقهم . فينبغي فهم أن يتعاونوا على اللص".

لسان العرب : ٣١٩/١٣ .

(٣) صحيح البخاري: بلفظه (وهو جزء من حديث): في كتاب الأدب: (٥٢/٧٨). باب من لم ير إكفار من قال

ذلك متأولاً أو جاهلاً: (٧٤). برقم: (٦١٠٦). ص: ١٣٠٧. ولفظ مقارب في: كتاب الأذان: (٥/١٠). باب

من شكك إمامه إذا طوّل: (٢١٤/٦٣). برقم: (٧٠٥). ص: ١٥٨. وفي باب إذا صلى ثم أمّ قوماً: (٢١٧/٦٦).

برقم: (٧١١). ص: ١٥٩. ونحوه: في باب إذا طوّل الإمام وكان للرجل حاجة فخرج فصلّى: (٢١١/٦٠).

برقم: (٧٠١). ص: ١٥٧.

صحيح مسلم: بلفظه في: كتاب الصلاة: (٤). باب القراءة في العشاء: (٣٦). برقم: (٤٦٥). ٣٣٩/١.

ونحوه: في: ٣٤٠/١.

(٤) انظر: عون المعبود: ٥/٣.

قال الحافظ ابن حجر (رحمه الله) :

"ومعنى الفتنة هاهنا أن التطويل يكون سبباً لخروجهم من الصلاة وللتكبر للصلاة في الجماعة".

فتح الباري . لأحمد بن عليّ بن حجر العسقلاني . تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي . محب الدين الخطيب . طبعة دار

المعرفة . بيروت . ١٣٧٩هـ : ١٩٥/٢ .

٦ - العذاب:

من ذلك قوله تعالى: ﴿ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا فُتِنُوا﴾
[النحل: ١١٠]. أي من بعد ما عذبوا. (١)

كما تطلق الفتنة على نوع من العذاب وهو الأذى. ومثاله قوله تعالى: ﴿وَمِنْ
النَّاسِ مَنْ يَقُولُ ءَامَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ كَعَذَابِ اللَّهِ﴾
[العنكبوت: ١٠]. أي جعل أذى الناس كعذاب الله تعالى. (٢)

وقد تطلق على الإحراق بالنار خاصة، وهو نوع من العذاب . من ذلك قوله
تعالى: ﴿يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ ﴿١٣﴾ ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ
تَسْتَعْجِلُونَ ﴿١٤﴾﴾ [الذاريات: ١٣-١٤].

أي يوم هم على النار يحرقون فيقال لهم تقرعياً وتحقيراً وتوبيخاً: ذوقوا
حريقكم الذي كنتم به تستعجلون . ومن ذكر العذاب من العلماء إنما أراد العذاب
بالنار وهو الإحراق بها. (٣)

وقال الداودي (رحمه الله) :

"يحتمل أن يريد بقوله : "فَتَان" : أي مُعَذَّب لِأَنَّهُ عَذَّبَهُمْ بِالتَّطْوِيلِ". فتح الباري: ١٩٥/٢ . طبعة دار المعرفة
عون المعبود: ٥/٣ . فعلى هذا يكون المراد بالفتنة هنا العذاب .

(١) انظر: معاني القرآن للزجاج: ٢٢٠/٣ . الكشاف: ٣٤٥/٢ . المكتبة التجارية . زاد المسير: ٣٦٤/٤ . وقد نقل
ذلك المعنى عن ابن عباس (رضي الله عنهما) . التفسير الكبير: ١٢٥/٢٠ - ١٢٦ . الجامع لأحكام القرآن:
١٩٢/١٠ . قاموس القرآن للدأمغاني: ص: ٣٤٨ . كشف السرائر لابن العماد: ص: ١٢٤ . غريب الحديث
للحري: ٩٣٥/٣ .

(٢) انظر: مجاز القرآن: ١١٤/٢ . تأويل مشكل القرآن: ص: ٤٧٢ . جامع البيان: ١٣٢/٢٠ - ١٣٣ . الخلي . وقد
نقل أقوال من قال ذلك من التابعين وغيرهم . معاني القرآن للزجاج: ١٦١/٤ . الكشاف . مطبعة الاستقامة بالقاهرة.
الطبعة الثانية: ١٣٧٣هـ - ١٩٥٣م . ٣٤٩/٣ . الجامع لأحكام القرآن: ٣٢٩/١٣ . تفسير القرآن العظيم:
٦٤٦/٣ - ٦٤٧ . محاسن التأويل . ٤٧٤٠/١٣ . غريب الحديث للحري: ٩٣٤/٣ .

(٣) انظر: غريب القرآن وتفسيره للبيهقي: ص: ٣٤٨ . تأويل مشكل القرآن: ص: ٤٧٢ . جامع البيان: ١٩٣/٢٦ -
١٩٥ . الخلي . وقد نقل أقوال الصحابة والتابعين وغيرهم في ذلك . المفردات في غريب القرآن: ص: ٣٧١ .
الجامع لأحكام القرآن: ٣٤/١٧ - ٣٥ . تفسير القرآن العظيم: ٣٥٩/٤ . قاموس القرآن للدأمغاني: ص: ٣٤٨ .

ومن ذلك استعادة النبي ﷺ من فتنة النار^(١). أي إحراقها وعذابها. (٢)
ومثل ذلك قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَتِنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ لَمَّا يَتُوبُوا
فَلَهُمْ عَذَابٌ جَهَنَّمَ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلْحَرِيقٍ﴾ [البروج: ١٠].
أي أحرقوهم وعذبوهم بالنار^(٣).

٧- القتل :-

قال تعالى: ﴿وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنْ
الصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [النساء: ١٠١].
أي إن خفتم أن يقتلكم الذين كفروا . فقد فسرت الفتنة هنا بالقتل^(٤).

كشف السرائر لابن العماد: ص: ١٢٣ . محاسن التأويل: ٥٥٢٥/١٥ . تيسر الكريم الرحمن: ص: ٧٥١ . غريب
الحديث للحري: ٩٣٥-٩٣٧/٣ . التبيان في أقسام القرآن . لابن قيم الجوزية . تصحيح وتعليق محمد حامد
الفيقي . دار المعرفة . بيروت ١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م . ص: ٢٩٠ . روضة المحييين ونزهة المشتاقين . المنسوب لابن
القيم . فسر غريبه وراجع صابر يوسف . مطبعة الفحالة الجديدة . القاهرة . ١٩٧٣م . ص: ٤٣ .
(١) انظر: صحيح البخاري: كتاب الدعوات: (٥٤/٨٠) . باب التَّعوذ من المأثم والمغرم: (٣٩) . برقم: (٦٣٦٨) .
ص: ١٣٥٧ . وفي باب الاستعادة من أرذل العمر ومن فتنه الدنيا وفتنة النار: (٤٤) . برقم: (٦٣٧٥) . ص:
١٣٥٩ .

(٢) وانظر: فتح الباري: ١١/١٨١ . طبعة دار المعرفة .

(٣) انظر: تأويل مشكل القرآن: ص: ٤٧٢ . جامع البيان: ١٣٧/٣٠ . الخلي . نقل فيه أقوال من قال ذلك من
الصَّحابة والتابعين وغيرهم . الكشَّاف . طبعة مصطفى الباي الخلي وأولاده . عصر: ٢٣٧/٤ . التفسير الكبير:
١٢١/٣١ . الجامع لأحكام القرآن: ٢٩٥/١٩ . تفسير القرآن العظيم: ٧٨١/٤ . قاموس القرآن للدماغاني: ص:
٣٤٨ . كشف السرائر لابن العماد: ص: ١٢٣ . معجم ألفاظ القرآن الكريم . مجمع اللُّغة العربية . الطبعة الثانية
١٣٩٠هـ - ١٩٧٠م . الهيئة المصرية العامة للتأليف والنشر: ٣١٢/٢ . غريب الحديث للحري: ٩٣٥/٣ . زاد
المعاد: ١٦٩/٣ . التبيان في أقسام القرآن: ص: ٢٩٠ .

(٤) انظر: جامع البيان: ١٢٣/٩ . شاعر . زاد المسير: ١٨١/٢ . قاموس القرآن للدماغاني: ص: ٣٤٨ . كشف
السرائر لابن العماد: ص: ١٢٤ . محاسن التأويل: ١٥٠٢/٥ . إلا أنه قال: "يقاتلكم" فجعل الفتنة المقاتلة لا القتل .
غريب الحديث للحري: ٩٤٠/٣ .

ومثلها قوله تعالى ﴿فَمَا آمَنَ لِمُوسَىٰ إِلَّا ذُرِّيَّةٌ مِّن قَوْمِهِ عَلَىٰ خَوْفٍ مِّن فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِم أَن يَفْتِنَهُمْ﴾ [يونس: ٨٣]. أي أن يقتلهم^(١).

عن أسامة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم أشرف على أطم^(٢) من أطام المدينة ثم قال: "هل ترون ما أرى إنني لأرى مواقع الفتن خلال بيوتكم كمواقع القطر"^(٣).
يعني بذلك: القتل والحروب التي تكون بين المسلمين.^(٤)

١- الإِثْم :-

قال تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَّن يَقُولُ أَسْأَلُ لِّي وَلَا تَفْتِنِّي أَلَا فِي الْفِتْنَةِ

سَقَطُوا﴾ [التوبة: ٤٩].

(١) انظر: زاد المسير: ٤/٤٦. نقل ذلك عن ابن عباس (رضي الله عنهما). قاموس القرآن للدأمغاني: ص: ٣٤٨.

كشف السرائر لابن العماد: ص: ١٢٤. غريب الحديث للحري: ٣/٩٤٠.

(٢) أطم: الأطم بضم الهمزة والطاء هو القصر والحسن، وجمعه أطام. ومعنى أشرف: على وارتفع.

شرح صحيح مسلم. للإمام النووي. طبعة دار الفكر: ١٤٠١هـ - ١٩٨١م: ٧/١٨.

وانظر: غريب الحديث. للقاسم بن سلام أبي عبيد الهروي. تحقيق محمد عبد المعيد خان. دار الكتاب العربي.

بيروت. الطبعة الأولى: ١٣٩٦هـ - ٧٢/٢-٧٣. غريب الحديث. لعبد الله بن مسلم بن قتيبة. تحقيق عبد الله

الجبوري. مطبعة العاني. بغداد. الطبعة الأولى: ١٣٩٧هـ - ٢٨٦/٢. غريب الحديث. لحمد بن محمد بن إبراهيم

الخطابي. تحقيق عبد الكريم إبراهيم الغرابوي. طبعة جامعة أم القرى. مكة المكرمة. ١٤٠٢هـ - ١٠٥/١.

الفائق: ٤٧/١. النهاية في غريب الحديث: ٥٤/١.

(٣) صحيح البخاري: بلفظه في: كتاب الحج: (٨/٢٩). باب أطام المدينة: (٢١٧/٨). برقم: (١٨٧٨). ص: ٣٩١.

وفي كتاب المظالم والغصب: (٢٢/٤٦). باب الغرفة والعلية المشرفة: (٢٥). برقم: (٢٤٦٧). ص: ٥١٢. إلا أنه

قال: "إني أرى". و بلفظ مقارب في: كتاب المناقب: (٣٧/٦١). باب علامات النبوة في الإسلام: (٢٥). برقم:

(٣٥٩٧). ص: ٧٥٧. وفي كتاب الفتن: (٦٧/٩٢). باب قول النبي صلى الله عليه وسلم: "ويل للعرب من شرّ قد اقترب": (٤).

برقم: (٧٠٦٠). ص: ١٤٩١.

صحيح مسلم: بلفظه في: كتاب الفتن وأشراط الساعة: (٥٢). باب نزول الفتن كمواقع القطر: (٣). برقم:

(٢٨٨٥). ٤/٢٢١١.

(٤) انظر: شرح النووي على مسلم: ٨/١٨. فتح الباري: ١٣/١٣. طبعة دار المعرفة.

قال الزَّجَّاج (رحمه الله) :

"أبي لا تَوَثِّمُنِي بِأَمْرِكَ إِيَّاي بِالْخُرُوجِ وَذَلِكَ غَيْرُ مَتَيْسِّرٍ لِي فَأَتَمُّ" (١).
فالفتنة هنا الإثم (٢). وبعض العلماء نصَّ على أنَّ المراد بالفتنة هنا المعصية (٣).
والمعنى متقارب .

٩- المصيبة والشر : —

من ذلك قوله سبحانه: ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَىٰ حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ
خَيْرٌ آطَمَأَنَّ بِهِ وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ أُنْقَلَبَ عَلَىٰ وَجْهِهِ خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ
ذَٰلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ ﴾ [الحج: ١١].

أي إن أصابه خير ورخاء وعافية اطمأنَّ به ، وإن أصابته مصيبة وشر وشدة
ارتدَّ عن إسلامه وفارق دينه (٤).

وفي حديث عائشة (رضي الله عنها) في استعاذة النبي ﷺ من فتنة الفقر (٥).
فسرها بعض العلماء بالمصيبة (٦).

(١) معاني القرآن: ٤٥١/٢ .

(٢) انظر: مجاز القرآن: ٢٦١/١. تأويل مشكل القرآن: ص: ٤٧٣. جامع البيان: ٢٨٦/١٤-٢٨٨. شاكر. وفيه أن
قائل ذلك هو الجد بن قيس أخو بني سلمة. فقد قال له النبي ﷺ عندما أراد غزوة تبوك: "هل لك يا جد العام في
جلاد بني الأصفر - أي الروم -؟ فقال: يا رسول الله: أو تأذن لي ولا تفتني، فو الله لقد عرف قومي ما رحل
أشدَّ عُجْباً بالنساء مِنِّي ، وإني أخشى إن رأيت نساء بني الأصفر أن لا أصبر عنهن. فأعرض عنه رسول الله ﷺ
وقال: "قد أذنت لك". ففي الجد بن قيس نزلت هذه الآية . زاد المسير: ٣٠٥/٣ . التفسير الكبير: ٨٣/١٦ .
الجامع لأحكام القرآن: ١٥٩/٨ .

(٣) انظر: الجامع لأحكام القرآن: ١٥٩/٨ . زاد المعاد: ١٧٠/٣ .

(٤) انظر: جامع البيان: ١٢٢/١٧-١٢٣. الخلي. معاني القرآن للتحاسن: ٣٨٣/٤ . تفسير القرآن العظيم: ٣٣٥/٣ .
- ٣٣٦ . تيسير الكريم الرحمن: ص: ٤٨٤ .

(٥) انظر: صحيح البخاري: كتاب الدعوات: (٥٤/٨٠). باب التَّعَوُّدِ مِنَ الْمَأْتَمِ وَالْمَغْرَمِ: (٣٩). برقم: (٦٣٦٨).

ص: ١٣٥٧. وباب التَّعَوُّدِ مِنْ فِتْنَةِ الْفَقْرِ: (٤٦). برقم: (٦٣٧٧). ص: ١٣٥٩.

صحيح مسلم: كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار: (٤٨). باب التَّعَوُّدِ مِنْ شَرِّ الْفِتَنِ وَغَيْرِهَا: (١٤).

برقم: (٥٨٩). ٢٠٧٨-٢٠٧٩/٤.

(٦) انظر: فيض القدير: ١٢٧/٢ .

١٠- الفضيحة : -

قال تعالى: ﴿ وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا ﴾

[المائدة: ٤١] .

قيل في معنى الفتنة هنا: أي ومن يرد الله فضيحته . وهناك أقوال أخرى (١).

١١- المعنرة : -

قال الله تعالى : ﴿ وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا أَيْنَ

شُرَكَائِكُمُ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ﴿٢٢﴾ ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فِتْنَتُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا

وَاللَّهِ رَبِّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ ﴿٢٣﴾ [الأنعام: ٢٢-٢٣].

أي لم تكن معذرتهم حين قيل لهم ذلك إلا أن قالوا والله ربنا ما كنا مشركين .
ومن فسّر من العلماء الفتنة ها هنا بالقول : أي بمعنى لم يكن قولهم . لا يخالف ما
ذكر . إذ قولهم هو الذي اعتذروا به عن شركهم (٢).

١٢- الجنون : -

قال تعالى: ﴿ فَسْتَبْصِرُ وَيُبْصِرُونَ ﴿٦﴾ بِأَيِّكُمْ الْمَفْتُونُ ﴿٦﴾ [القلم: ٥، ٦].

(١) انظر: معاني القرآن وإعرابه للزجاج: ١٧٦/٢ . زاد المسير: ٢٧٧/٢ . لسان العرب: ٣١٩/١٣ . تاج العروس:
٤٢٥/١٨ .

(٢) انظر: جامع البيان: ٢٩٧/١١-٣٠٠ . شاكر . وقد ذكر من قال بذلك من الصحابة والتابعين . معاني القرآن
للزجاج . ٢٣٥/٢-٢٣٦ . وقال : " وتأويل هذه الآية تأويل حسن في اللغة لطيف ، لا يفهمه إلا من عرف
معاني الكلام وتصرف العرب في ذلك ، والله جلّ وعزّ ذكر في هذه الأفاضيص التي جرت في أمر المشركين وهم
مفتنون بشركهم ، أعلم الله أنه لم يكن افتتاهم بشركهم وإقامتهم عليه إلا أن تبرّءوا منه وانتفوا منه ، فحلفوا
أنهم ما كانوا مشركين . ومثل ذلك في اللغة أن ترى إنساناً يحبّ غاوباً فإذا وقع فيهلكة تبرّأ منه ، فتقول له: ما
كانت محبتك لفلان إلا أن انتفيت منه " . زاد المسير: ١٤/٣ . الجامع لأحكام القرآن: ٤٠٢/٦ . تفسير القرآن
العظيم: ٢٠٤/٢ . قاموس القرآن للدعاعي: ص: ٣٤٩ . كشف السرائر لابن العماد: ص: ١٢٤ . محاسن التأويل:
٢٢٧٣/٦-٢٢٧٤ .

إمّا أن يراد بالمفتون المجنون . وتكون الباء بمعنى في . فيكون الكلام: في أي
الفريقين المجنون؟

وإمّا أن يراد بالمفتون الجنون . فيكون المفتون مصدراً بمعنى الفتون كقولك: معقود
وميسور بمعنى العقد واليسر .
وقيل: المفتون هو الشيطان . أي قالوا: إن به شيطاناً . وهو الذي يحصل من مسّه
الجنون^(١).

١٣ - الإعجاب بالشيء: -

قال تعالى: ﴿ فَقَالُوا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلْقَوْمِ

الظَّالِمِينَ ﴾ [يونس: ٨٥].

قال قوم موسى ﷺ: أي ربنا لا تظفر بنا قوم فرعون وتسلطهم علينا فيظنوا
أنهم إنما سلطوا علينا لأنهم على الحق ونحن على الباطل . فيعجبوا بذلك^(٢).

(١) انظر: جامع البيان : ٢٩/١٩-٢٠ . الخليلي . ذكر من قال ذلك من الصحابة والتابعين . ثم قال:

"وأولى الأقوال في ذلك عندي بالصواب: قول من قال: معنى ذلك: بأيكم الجنون؟ ووجه المفتون إلى الفتون
بمعنى المصدر، لأن ذلك أظهر معاني الكلام" . التفسير الكبير: ٨٢/٣٠ . الجامع لأحكام القرآن: ٢٢٩/١٨ .
تفسير القرآن العظيم: ٤/٦٣٠ . قاموس القرآن للدماغي: ص: ٣٤٩ . محاسن التأويل: ١٦/٥٨٩٣ . روضة
الحيين: ص: ٤٣ . التبيان في أقسام القرآن: ص: ٢١٨-٢١٩ .

ذكر فيه ابن القيم (رحمه الله) أقوال العلماء في الآية: ثم قال:

"وهذه الأقوال كلها تكلف ظاهر لا حاجة إلى شيء منه . وستنصر: مضمّن معنى تشعر وتعلم ، فعدى بالباء
كما تقول: ستشعر بكذا وتعلم به . قال تعالى: ﴿ أَلَمْ يَعْلَم بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى ﴾ [العلق: ١٤] . وإذا

دعاك اللفظ إلى المعنى من مكان قريب فلا تجب من دعاك إليه من مكان بعيد" .

وانظر إلى أقوال أهل اللغة في معنى "الباء" في تهذيب اللغة: ٢٩٩/١٤ .

(٢) انظر: جامع البيان: ١٥/١٦٨-١٦٩ . شاکر . معاني القرآن للزجاج: ٣/٣٠ . معاني القرآن للتحلس: ٣/٣٠٩ .

زاد المسير: ٤/٧٤ . التفسير الكبير: ١٧/١٤٦ . الجامع لأحكام القرآن: ٨/٣٧٠ . تفسير القرآن العظيم:

٢/٦٦٣ . غريب الحديث للحري: ٣/٩٣٨-٩٣٩ . إغاثة اللهفان: ٢/١٦٤ . تاج العروس: ١٨/٤٢٥ .

وذهب ابن قتيبة (رحمه الله) إلى أن المراد بالفتنة هنا العبرة . فقال:
 " أي يعتبرون أمرهم بأمرنا، فإذا رأونا في ضررٍ وبلاء ورأوا أنفسهم في غبطة
 ورخاء ظنوا أنهم على حق ، ونحن على باطل" (١).
 وعن أسامة بن زيد (رضي الله عنهما) عن النبي ﷺ قال: " ما تركت بعدي
 فتنة أضرت على الرجال من النساء" (٢).
 أي يعجب الرجال بالنساء فينشغلوا عن العمل الصالح. (٣)

١٤ - اللبس والشبهات : -

قال تعالى: ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ
 الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ ﴾ [آل عمران: ٧].

أي الذين في قلوبهم مرض وميل عن الاستقامة ، وانحراف لسوء قصدهم
 يتبعون ما تشابه من كلام الله طلباً لإيقاع غيرهم في الشبهات واللبس . وهو المراد
 بالفتنة هنا (٤).

ومن فسرها من العلماء بفساد ذات البين ، فسرها باللازم . لأن طلب الشبهات
 واللبس على عباد الله يؤدي إلى الخلاف بينهم والتقاتل وهو فساد ذات
 البين .

(١) تأويل مشكل القرآن: ص: ٤٧٤ .

(٢) صحيح البخاري: بلفظه في: كتاب النكاح: (٤١/٦٧). باب ما يتقي من شوم المرأة: (١٧/١٨). برقم:

(٥٠٩٦). ص: ١١٢١ .

صحيح مسلم: كتاب الرقاق. باب أكثر أهل الجنة الفقراء وأكثر أهل النار النساء: (٢٦). برقم: (٢٧٤٠).

٢٠٩٧/٤. وزاد: "هي أضرت". و بلفظ مقارب: في الكتاب والباب السابقين . برقم: (٢٧٤١). ٢٠٩٨/٤ .

وزاد في الإسناد: سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل رضي الله عنه .

(٣) انظر: فتح الباري: ٢٥٨/١١. طبعة دار المعرفة. لسان العرب: ٣١٩/١٣ .

(٤) انظر: جامع البيان: ١٩٦/٦-١٩٩. شاکر . معاني القرآن للزجاج: ٣٧٧/١ . معاني القرآن للتحلس: ٣٠٨/٢ .

زاد المسير: ٣٠٣/١ . التفسير الكبير: ١٧٥/٧ . الجامع لأحكام القرآن: ١٥/٤ . تفسير القرآن العظيم: ٥١٧/١ -

٥١٨ . محاسن التأويل: ٧٥٢/٤ . تيسير الكريم الرحمن: ص: ١٠١-١٠٢ .

الفصل الثاني

إخبار الرسول ﷺ بالفتن وتحذيره منها وظهورها

وفيه مبحثان:

المبحث الأول

إخبار الرسول ﷺ بالفتن وتحذيره منها

وفيه مطلبان :

المطلب الأول

إخبار الرسول ﷺ بالفتن

لقد أخبر الرسول ﷺ أصحابه بالفتن التي أوحى الله إليه بوقوعها في الأمة .
فعن أم سلمة (رضي الله عنها) زوج النبي ﷺ قالت: استيقظ رسول الله ﷺ ليلة
فزعاً يقول: "سبحان الله ماذا أنزل الله من الخزائن وماذا أنزل من الفتن ، من يوقظ
صواحب الحجرات – يريد أزواجه – لكي يصلين ، رب كاسية في الدنيا عارية في
الآخرة " (١).

(١) صحيح البخاري : بلفظه في: كتاب الفتن : (٦٧/٩٢). باب لا يأتي زمان إلا الذي بعده شر منه: (٦). برقم:
(٧٠٦٩). ص: ١٤٩٢ . ولفظ مقارب في: كتاب العلم: (٣). باب العلم والعظة بالليل: (٤٠). برقم: (١١٥).
ص: ٤٢-٤٣. وفي كتاب الصلاة: (٥/١٩). باب تحريض النبي ﷺ على صلاة الليل والتوافل من غير إيجاب:
(٤٨٢/٥). برقم: (١١٢٦). ص: ٢٣٩. وفي كتاب اللباس: (٥١/٧٧). باب ما كان النبي ﷺ يتجوّز من اللبس
والبسطة: (٣١). برقم: (٥٨٤٤). ص: ١٢٦٤. وفي كتاب الأدب: (٥٢/٧٨). باب التكبير والتسبيح عند
التعجب: (١٢١). برقم: (٦٢١٨). ص: ١٣٢٧-١٣٢٨. ونحوه: في كتاب المناقب: (٣٧/٦١). باب علامت
النبوّة في الإسلام: (٢٥). برقم: (٣٥٩٩). ص: ٧٥٨.

وفي حديث أسامة بن زيد (رضى الله عنهما) قال: أشرف النبي ﷺ على أطم من أطام المدينة فقال: "هل ترون ما أرى؟ قالوا: لا . قال: "فإني لأرى الفتن تقع خلال بيوتكم كوقع القطر" (١).

والتشبيه بوقع القطر في الكثرة والعموم، أي إنها كثيرة وتعم الناس ، لا تختص بها طائفة دون طائفة. وهذا إشارة إلى الحروب الجارية بينهم. (٢)

وقد كان ﷺ حريصاً كل الحرص على بيانها وتوضيح أمرها إلى صحابته ﷺ . بل بلغ من حرصه في بيانها أن جعلها من أهم الأمور التي يجب أن يُعلم خبرها ويُندر شرّها .

عن عبد الرحمن بن عبد ربّ الكعبة (٣) قال: دخلت المسجد فإذا عبد الله بن عمرو بن العاص جالس في ظلّ الكعبة ، والناس مجتمعون عليه ، فأتيتهم فجلست إليه ، فقال: كنّا مع رسول الله ﷺ في سفر فنزلنا منزلاً، فمنا من يصلح خيأه (٤)، ومنا من ينتضل (٥) ، ومنا من هو في جسّره (٦) ، إذ نادى منادي رسول الله ﷺ : الصلّاة جامعة ، فاجتمعنا إلى رسول الله ﷺ فقال: "إنه لم يكن نبيّ قبلي إلا كان حقاً عليه أن يدلّ أمته على خير ما يعلمه لهم ، وينذرهم شرّ ما يعلمه لهم ، وإن

(١) الحديث سبق تخريجه . انظر: ص: ١٨ .

(٢) شرح النووي على مسلم: ٧/١٨-٨ . عمدة القاري شرح صحيح البخاري . ليدر الدّين محمود بن أحمد العيني . طبعة دار إحياء التراث العربي . بيروت : ١٨٢/٢٤ .

(٣) هو عبد الرحمن بن عبد ربّ الكعبة العائذي أو الصاندي . كوفي ثقة . من كبار التابعين . سمع ابن مسعود وعبد الله بن عمرو . روى له مسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه هذا الحديث وحده .

وانظر: التاريخ الكبير: ٣١٩/٥ . معرفة الثقات: ٨١/٢ . الجرح والتعديل: ٢٦١/٥ . ثقات ابن حبان: ١٠١/٥ .

تهذيب الكمال: ٢٥١/١٧ . الكاشف: ٦٣٥/١ . تهذيب التهذيب: ١٩٩/٦ . تقريب التهذيب: ٣٤٥/١ .

(٤) الخيأه: أحد بيوت العرب من وبر أو صوف ، ولا يكون من شعر ، ويكون على عمودين أو ثلاثة . والجمع أحيية . وسمي خيأه لأنه يختبأ فيه . النهاية في غريب الحديث: ٩/٢ بتصرف يسير .

(٥) ينتضل: أي يترامى بالسهم لأجل السبق .

انظر: الفائق: ٤٣٩/٣ . النهاية في غريب الحديث: ٧١/٥ .

(٦) جسّره: المراد أنهم أخرجوا دوابهم ومكثوا معها للرعي .

وانظر: غريب الحديث للهروي: ٤١٩/٣ . غريب الحديث لابن قتيبة: ٦٨/٢ . غريب الحديث للحطّلي: ٦٧٧/١ .

الفائق: ٢١٥/١ . النهاية في غريب الحديث: ٢٧٣/١ .

أمّكم هذه جعل عاقبتها في أولها، وسيصيب آخرها بلاء وأمور تتكرونها، وتجيئ فتنة فيرقق بعضها بعضاً^(١)، وتجيئ الفتنة فيقول المؤمن: هذه مهلكتي ثم تتكشف، وتجيئ الفتنة فيقول المؤمن: هذه هذه، فمن أحب أن يزحزح عن النار ويدخل الجنة، فلتأته منيته وهو يؤمن بالله واليوم الآخر، وليأت إلى الناس الذي يحب أن يؤتى إليه... الحديث (٢).

وقد أطل في ذكرها حتى ينجلي أمرها، وينهتك سترها .

عن حذيفة رضي الله عنه قال: قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم مقاماً ما ترك شيئاً يكون في مقامه ذلك إلى قيام الساعة إلا حدث به، حفظه من حفظه ونسيه من نسيه، قد علمه أصحابي هؤلاء، وإنه ليكون منه الشيء قد نسيته فأراه فأذكره كما يذكر الرجل وجه الرجل إذا غاب عنه، ثم إذا رآه عرفه^(٣).

وعن أبي زيد عمرو بن أخطب رضي الله عنه قال: صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الفجر، وصعد المنبر فخطبنا حتى حضرت الظهر، فنزل فصلى، ثم صعد المنبر فخطبنا حتى حضرت العصر، ثم نزل فصلى، ثم صعد المنبر فخطبنا حتى غربت الشمس، فأخبرنا بما كان وبما هو كائن، فأعلمنا أحفظنا^(٤).

وعن طارق بن شهاب (رحمه الله)^(٥) قال: سمعت عمر رضي الله عنه يقول: "قام فينا النبي صلى الله عليه وسلم مقاماً، فأخبرنا عن بدء الخلق حتى دخل أهل الجنة منازلهم، وأهل النار

(١) يرقق بعضها بعضاً: أي: يحسن. غريب الحديث للهروي: ٤٤٢/٤.

قال ابن الأثير (رحمه الله): "والمعنى: أي تُشَوِّف بتحسينها وتسويلها". النهاية في غريب الحديث: ٢٥٣/٢. وانظر: الفائق: ٧٩/٢.

(٢) صحيح مسلم: بلفظه في: كتاب الإمارة: (٣٣). باب وجوب الوفاء ببيعة الخلفاء، الأول فالأول: (١٠). برقم: (١٨٤٤). ١٤٧٢/٣-١٤٧٣.

(٣) المرجع السابق: بلفظه في: كتاب الفتن وأشراط الساعة: (٥٢). باب إخبار النبي صلى الله عليه وسلم فيما يكون إلى قيام الساعة: (٦). برقم: (٢٨٩١). ٢٢١٧/٤.

(٤) المرجع السابق: بلفظه في: الكتاب والباب السابقين. برقم: (٢٨٩٢). ٢٢١٧/٤.

(٥) طارق بن شهاب بن عبد شمس أبو عبد الله الأسلمي الجلي الأحس الكوفي. أدرك الجاهلية. قال أبو داود: "رأى النبي صلى الله عليه وسلم ولم يسمع منه". وقال الخافظ ابن حجر في الإصابة: "إذا ثبت أنه لقي النبي صلى الله عليه وسلم فهو صحابي على

منازلهم ، حفظ ذلك من حفظه ، ونسيه من نسيه " (١) .

وكان ﷺ يكثر من ذكرها، فتارة يبين أنواعها، وأخرى يفصل إجمالها .

عن عبد الله بن عمر (رضي الله عنهما) قال: كنا قعوداً عند رسول الله فذكر
الفتن فأكثر في ذكرها حتى ذكر فتنة الأحلاس^(٢). فقال قائل: يا رسول الله وما فتنة
الأحلاس؟ قال: "هي هَرَبٌ وَحَرَبٌ"^(٣)، ثم فتنة

الراجح ، وإذا ثبت أنه لم يسمع منه فروايتة عنه مرسل صحابي ، وهو مقبول على الراجح". وكانت أكثر روايته
عن الصحابة. توفي سنة: ٨٣هـ. وقيل: ٨٢هـ .

وانظر: الطبقات الكبرى: ٦٦/٦. التاريخ الكبير: ٣٥٢/٤. معرفة النقات: ٤٧٥/١. الجرح والتعديل:
٤٨٥/٤. ثقات ابن حبان: ٢٠١/٣. مشاهير علماء الأمصار . لأبي حاتم محمد بن حبان البستي . تحقيق : م .
فلايشهر طبعة دار الكتب العلمية . بيروت . ١٩٥٩م : ٤٨/١ . الكاشف: ٥١١/١ . الإصابة في تمييز الصحابة .
لابن حجر العسقلاني . تحقيق : علي محمد الجاوي . طبعة دار الجيل . بيروت . الطبعة الأولى . ١٤١٢هـ —
١٩٩٢م : ٥١٠/٣ . تهذيب التهذيب: ٤/٥ . تقريب التهذيب: ٢٨١/١ .

(١) صحيح البخاري : بلفظه في: كتاب بدء الخلق: (٣٥/٥٩). باب ما جاء في قول الله تعالى: ﴿ وَهُوَ الَّذِي

يَبْدُوْا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيْدُهُ ﴾ [الروم: ٢٧] : (١). برقم: (٣١٩٢). ص: ٦٧٥.

(٢) الأحلاس : جمع جلس وهو كساء يكون تحت البردعة التي توضع على ظهر البعير. وهو أيضاً بساط يسط في
البيت.

انظر: غريب الحديث لابن قتيبة: ٥٦٢/١. غريب الحديث للخطابي: ٤٢٧/٢. الفائق: ٣٠٤/١. النهاية في
غريب الحديث: ٤٢٣/١.

قال الخطابي (رحمه الله):

"إنما أضيفت الفتنة إلى الأحلاس لدوامها وطول لبثها . يقال للرجل إذا كان يلزم بيته لا يبرح منه : هو
جلس بيته ، لأنّ المجلس يفترش فيبقى على المكان مادام لا يرفع . وقد يحتمل أن تكون هذه الفتنة إنما شبّهت
بالأحلاس لسواد لونها وظلمتها".

معالم السنن لأبي سليمان الخطابي مع مختصر سنن أبي داود وتهذيب ابن القيم . تحقيق محمد حامد الفقي .
مطبعة السنة المحمدية ١٣٦٩هـ — ١٩٤٩م . ١٣١/٦ . وانظر: غريب الحديث له: ٢٨٧/١ . و الفائق:
٣٠٥/١ .

(٣) الحَرَبُ بالتحريك : هب مال الإنسان وتركه لاشيء له . النهاية في غريب الحديث: ٣٥٨/١ .

وقال الخطابي (رحمه الله) : "الحَرَبُ: ذهاب المال والأهل ، يقال: حرب الرجل فهو حريب: إذا سلب أهله وماله".
معالم السنن مع المختصر: ١٣١/٦ .

السَّرَاءُ^(١) دَخَنُهَا^(٢) من تحت قدمي رجل من أهل بيتي يزعم أنه منِّي وليس منِّي ، وإنما أوليائي المتَّقون . ثمَّ يصطَلح النَّاسُ على رجلٍ كورِكٍ على ضِلَعٍ .^(٣) ثمَّ فتنَّةُ الدَّهِيْمَاءِ^(٤) لا تدع أحداً من هذه الأمة إلا لطمته لطمه ، فإذا قيل انقضت تمادت ، يصبح الرَّجُلُ فيها مؤمناً ويمسي كافراً ، حتَّى يصير النَّاسُ إلى فسْطَاطينٍ^(٥) :

(١) السَّرَاءُ : هي البطحاء . الفائق: ٣٠٥/١ . النِّهَاية في غريب الحديث: ٣٦١/٢ .

كما تطلق السَّرَاءُ على حالة اليسر والسَّعة والرَّاحة ، وهي بخلاف الضَّرَاءِ . انظر: المرجع السَّابِق: ٣٦١/٢ .

(٢) دَخَنُهَا: الدَّخَنُ: هو الدَّخَانُ . وأصله أن يكون في لون الدَّابَّةِ أو الثَّوبِ أو غير ذلك كدورة إلى سواد .

انظر: غريب الحديث للهروي: ٢٦٢/٢ .

شبه ظهور تلك الفتنة وإثارها بظهور الدَّخَانِ وارتفاعه، أي أنها تنور من تحت قدمه كما يثور الدَّخَانُ ويرتفع .

لأنه — أي الرَّجُلُ — سبب إثارها .

انظر: غريب الحديث للخطَّابي: ٢٨٧/١ . النِّهَاية في غريب الحديث: ١٠٩/٢ . وانظر: الفائق: ٣٠٥/١ .

(٣) كورك على ضِلَعٍ :

قال الخطَّابي (رحمه الله) :

"كورك على ضلع: مثل ، ومعناه: الأمر الذي لا يثبت ولا يستقيم . وذلك أن الضلع لا يقوم بالورك ولا

يحمّله ، وإنما يقال في باب الملازمة والموافقة إذا وصفوا : هو ككفّ على ساعد ، وكساعد في ذراع ، أو نحو

ذلك . يريد أن هذا الرَّجُلُ غير خليق للملك ولا مستقل به " . معالم السنن مع المختصر: ١٣١/٦ — ١٣٢ .

وذكر نحواً منه في غريب الحديث: ٢٨٧/١ . وانظر: الفائق: ٣٠٥/١ .

وقال ابن الأثير: (رحمه الله) :

" يصطَلح على رجل كورك على ضلع : أي يصطَلحون على أمرٍ واهٍ لا نظام له ولا استقامة ، لأنَّ الورك لا

يستقيم على الضلع ولا يتركب عليه ، لاختلاف ما بينهما وبعده " . النِّهَاية في غريب الحديث: ١٧٦/٥ .

(٤) الدَّهِيْمَاءُ : تصغير الدَّهْمَاءِ ، وهي الدَّاهِيَةُ . انظر: غريب الحديث للهروي: ١٢٥/٤ . الفائق: ٣٠٥/١ .

قيل: صغرها على طريق المذمّة لها . انظر: غريب الحديث للخطَّابي: ٢٨٧/١ .

وقيل: صغرها لتعظيم . وأراد بفتنة الدَّهِيْمَاءِ : الفتنة المظلمة . انظر: النِّهَاية في غريب الحديث: ١٤٦/٢ .

(٥) الفُسْطَاطُ : بالضّمِّ والكسر: المدينة التي فيها مجتمع النَّاسِ ، وكلّ مدينة فسْطَاط .

المرجع السَّابِق : ٤٤٥/٣ .

قال الرَّجَشَرِيُّ : " هو ضرب من الأبنية في السَّفر دون السَّرَادِقِ " . الفائق: ١١٦/٣ .

زاد ابن الأثير: " وبه سُمِّيت المدينة . ويقال لمصر والبصرة الفسْطَاطُ " . النِّهَاية في غريب الحديث: ٤٤٥/٣ .

فُسْطَاطَ إِيْمَانٍ لَا نِفَاقَ فِيهِ ، وَفُسْطَاطَ نِفَاقٍ لَا إِيْمَانَ فِيهِ . فَإِذَا كَانَ ذَاكُم فَانْتَظِرُوا
الدَّجَالَ مِنْ يَوْمِهِ أَوْ مِنْ غَدِهِ" . (١)

ومن هذه الأحاديث يتبين أن الصحابة ؓ كان عندهم العلم الكثير بأحاديث
الفتن. (٢) وإن خص بعضهم بمزيد علم .

عن حذيفة ؓ أنه قال: "أخبرني رسول الله ﷺ بما هو كائن إلى أن تقوم
الساعة، فما منه شيء إلا قد سألته ، إلا أنني لم أسأله ما يخرج أهل المدينة من
المدينة" (٣) .

وحذيفة ؓ هو القائل: "والله إنني لأعلم الناس بكل فتنة هي كائنة فيما بيني
وبين الساعة. وما بي إلا أن يكون رسول الله ﷺ أسراً إلي في ذلك شيئاً لم يحدثه
غيري. ولكن رسول الله ﷺ قال وهو يحدث مجلساً أنا فيه عن الفتن ، فقال رسول
الله ﷺ وهو يعد الفتن : "منهن ثلاث لا يكدرن يذرن شيئاً، ومنهن فتن كرياح
الصيف، منها صغار ومنها كبار". قال حذيفة: فذهب أولئك الرهط كلهم غيري" (٤) .
ومع هذا فإن الصحابة ؓ لم يُشيعوا أحاديث الفتن كما أشاعوا أحاديث
الأحكام . وإنما اقتصروا على ما فيه نفع وفائدة . وسكتوا عما يؤدي إلى الشرور .

(١) سنن أبي داود: بلفظه في: كتاب الفتن والملاحم: (٣٤). باب ذكر الفتن ودلائلها: (١). برقم: (٤٢٤٢).

قال الألباني رحمه الله: "صحيح". ص: ٤٦٣.

مسند أحمد: بلفظ مقارب في: ١٣٣/٢. قال أحمد شاكر رحمه الله: "إسناده صحيح". مسند أحمد بتحقيق أحمد

شاكر . طبعة دار المعارف . مصر . ١٣٧٧هـ - ١٩٥٨م : ٢٤/٩ - ٢٦ . برقم : (٦١٦٨) .

المستدرک علی الصحیحین . لمحمد بن عبد الله الحاكم النيسابوري . طبعة دار الكتب العلمية . بيروت . الطبعة

الأولى : ١٤١١هـ - ١٩٩٠م . تحقيق مصطفى عبد القادر عطا : بلفظ مقارب في: ٥١٣/٤ . وقال: "هذا

حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه".

(٢) انظر: التذكرة في أحوال الموتى وأمور الآخرة : لأبي عبد الله القرطبي . دار الريان للتراث . القاهرة . الطبعة

الثانية : ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م : ص: ٦٤١ .

(٣) صحيح مسلم: بلفظه في: كتاب الفتن وأشراط الساعة: (٥٢). باب إخبار النبي ﷺ فيما يكون إلى قيام الساعة :

(٦) . برقم: (٢٨٩١) . ٢٢١٧/٤ .

(٤) المرجع السابق : بلفظه في : الكتاب والباب السابقين . برقم: (٢٨٩١) . ٢٢١٦/٤ .

فعن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال: "حفظت من رسول الله وعائين، فأما أحدهما فبثنته، وأما الآخر فلو بثنته قطع هذا البلعوم" (١).

وهو الذي قال لجماعة فيهم مروان بن الحكم (٢): سمعت الصادق المصدوق يقول: "هلكة أمّتي على يد غلّمة من قريش". فقال مروان: لعنة الله عليهم غلّمة. فقال أبو هريرة: "لو شئت أن أقول بني فلان، وبني فلان لفعلت" (٣).

قال القرطبي (رحمه الله):

"قال علماؤنا رحمة الله عليهم: هذا الحديث يدلّ على أنّ أبا هريرة كان عنده من علم الفتن العلم الكثير، والتّعيين على من يحدث عنه الشرّ الغزير، ألا تراه يقول: لو شئت قلت لكم هم بنو فلان وبنو فلان، لكنّه سكت عن تعيينهم مخافة ما يطرأ من ذلك من المفاصد" (٤).

(١) صحيح البخاري: بلفظه في: كتاب العلم: (٣). باب حفظ العلم: (٤٢). برقم: (١٢٠). ص: ٤٣.
(٢) هو مروان بن الحكم بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس أبو عبد الملك الأموي القرشي. ولد سنة اثنتين من الهجرة. ولم يصح له سماع من النبي صلى الله عليه وآله، ولم تثبت له صحبة. كان ابن عمّ عثمان رضي الله عنه وكتبه في خلافته. تولّى إمرة المدينة لمعاوية، وبويع له بالخلافة بعد موت معاوية بن يزيد، وخلافته تسعة أشهر وأيام. مات في رمضان سنة ٦٥هـ.

وانظر: الطّبقات الكبرى: ٣٥/٥. التاريخ الكبير: ٣٦٨/٧. الجرح والتعديل: ٢٧١/٨. تهذيب الكمال: ٣٨٧/٢٧. الكاشف: ٢٥٣/٢. الإصابة: ٢٥٧/٦. تهذيب التهذيب: ٨٢/١٠. تقريب التهذيب: ٥٢٥/١. لسان الميزان: ٣٨٢/٧.

(٣) صحيح البخاري: بلفظه في: كتاب الفتن: (٦٧/٩٢). باب قول النبي صلى الله عليه وآله: "هلك أمّتي على يدي أغلّمة سفهاء" (٣). برقم: (٧٠٥٨). ص: ١٤٩٠. ولفظ مقارب في: كتاب المناقب: (٣٧/٦١). باب علامات النبوة في الإسلام: (٢٥). برقم: (٣٦٠٤). ص: ٧٥٨. و برقم: (٣٦٠٥). ص: ٧٥٨-٧٥٩.
صحيح مسلم: بمعناه في: كتاب الفتن وأشراط الساعة: (٥٢). باب لا تقوم الساعة حتى يمرّ الرّجل بقبر الرّجل فيتمنى أن يكون مكان الميت من البلاء: (١٨). برقم: (٢٩١٧). ٢٢٣٦/٤.
(٤) التذكرة: ص: ٦٤٣.

قال الحافظ ابن حجر (رحمه الله):

"والمراد بالأمة هنا أهل ذلك العصر ومن قارهم لا جميع الأمة إلى يوم القيامة... وعن أبي هريرة رفعه: "أعوذ بالله من إمارة الصّبيان، قالوا: وما إمارة الصّبيان؟ قال: إن أطعموهم هلكتم - أي في دينكم - وإن عصيتوهم أهلكوكم" أي في دنياكم بإزهاق النفس أو بإذهاب المال أو هما. وفي رواية... أن أبا هريرة كان يمشي في السّوق ويقول: "اللهم لا تدركني سنة ستين ولا إمارة الصّبيان". وفي هذا إشارة إلى أنّ أوّل الأغلّمة كان في سنة

﴿المطلب الثاني﴾

تحذير الرسول ﷺ من الفتن

لقد حذر النبي ﷺ من الفتن ، و أنذر بها . وما حذر وأنذر به فلا شك في وقوعه ، وقد قال سبحانه في شأنه: ﴿ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۗ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ﴾ [النجم: ٤٣] .

عن زينب بنت جحش (رضي الله عنها) زوج النبي ﷺ قالت: خرج رسول الله ﷺ يوماً فزعاً مُحَمَّرًا وجهه يقول: "لا إله إلا الله ويل للعرب من شرّ قد اقترب، فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه" . وحلّق بإصبعه الإبهام والتي تليها . قالت: فقلت: يا رسول الله أنهلك وفينا الصّالحون؟ قال: "نعم إذا كثّر الخبث" (١) .
ففي الحديث تحذير بقرب وقوع الشرّ وهو المعبرّ عنه بقوله "فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج مثل هذه" (٢) .

ستين ، وهو كذلك فإن يزيد بن معاوية استخلف فيها وبقي إلى سنة أربع وستين فمات ، ثم ولي ولده معاوية ومات بعد أشهر ... والمراد أنهم يهلكون الناس بسبب طلبهم الملك والقتال لأجله فتفسد أحوال الناس ، ويكثر الخبط بتوالي الفتن ، وقد وقع الأمر كما أخبر ﷺ .

فتح الباري لأحمد بن عليّ بن حجر العسقلاني . دار الفكر للطباعة والنشر والتوزيع . الطبعة الأولى: ١٩٩٣م-١٤١٤هـ . ٥٠٠/١٤ .

(١) صحيح البخاري: بلفظ مقارب في: كتاب أحاديث الأنبياء: (٣٦/٦٠) . باب قصة يأجوج ومأجوج: (٨/٧) .

برقم: (٣٣٤٦) . ص: ٧٠٤ . وفي كتاب المناقب: (٣٧/٦١) . باب علامات النبوة في الإسلام: (٢٥) . برقم:

(٣٥٩٨) . ص: ٧٥٧-٧٥٨ . وفي كتاب الفتن: (٦٧/٩٢) . باب قول النبي ﷺ "ويل للعرب من شرّ قد اقترب":

(٤) . برقم: (٧٠٥٩) . ص: ١٤٩٠-١٤٩١ . وفي كتاب الأحكام: (٦٨/٩٣) . باب يأجوج ومأجوج:

(٢٩/٢٨) . برقم: (٧١٣٥) . ص: ١٥٠٣ .

صحيح مسلم: بلفظه في: كتاب الفتن وأشراف الساعة: (٥٢) . باب اقتراب الفتن وفتح ردم يأجوج ومأجوج:

(١) . برقم: (٢٨٨٠) . ٢٢٠٨/٤ . و بلفظ مقارب في: ٢٢٠٧/٤ .

(٢) انظر: عون المعبود: ٢١٥/١١ .

وإذا فتح ذلك القدر في زمنه ﷺ لم يزل الفتح يتسع على مرّ الأوقات (١). وفي ذلك دلالة على توالي الفتن ووقوعها في الأمة .

وجاء ذلك صراحة في حديث أم سلمة "ماذا أنزل الله من الخزائن وماذا أنزل من الفتن" (٢).

وفي حديث أسامة "فإنّي لأرى الفتن تقع خلال بيوتكم كوقع القطر" (٣). وخاطب بذلك العرب وخصّهم بالذكر لأنهم كانوا حينئذ معظم من أسلم (٤). وأنّ الفتن إذا وقعت كان الهلاك إليهم أسرع (٥).

وقد حثّ النبي ﷺ على مواجهة تلك الفتن التي دنا أمرها وقرب أجلها بالمسارعة بالأعمال الصالحة، لشدّتها، وظلمتها، وعدم تبيّن أمرها، وتخبّط المرء فيها، وتأرجحه بين الإيمان والكفر عند حلولها. وفي ذلك تحذير منها أيّما تحذير . فعن أبي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال: "بادروا بالأعمال فتناً كقطع الليل المظلم، يصبح الرجل مؤمناً ويمسي كافراً ، أو يمسي مؤمناً ويصبح كافراً ، يبيع دينه بعرض من الدنيا" (٦).

قال الإمام النووي (رحمه الله):

" معنى الحديث الحثُّ على المبادرة إلى الأعمال الصالحة قبل تعذّرها، والاشتغال عنها بما يحدث من الفتن الشاغلة المتكاثرة المتراكمة كترام ظلام الليل المظلم لا القمر . ووصف ﷺ نوعاً من شدائد تلك الفتن وهو أنّه يمسي مؤمناً ثمّ

(١) فتح الباري: ٥٠٤/١٤.

(٢) سبق تخريج الحديث. انظر: ص: ٢٣ .

(٣) سبق تخريج الحديث. انظر: ص: ١٨ .

(٤) انظر: فتح الباري: ٦٢١/١٤ . عون المعبود: ٢١٥/١١ .

(٥) عمدة القاري: ١٨١/٢٤ .

(٦) صحيح مسلم: بلفظه في: كتاب الإيمان: (١). باب الحثُّ بالمبادرة بالأعمال قبل تظاهر الفتن: (٥١). برقم:

(١١٨). ١١٠/١ .

يصبح كافراً أو عكسه - شكّ الراوي - وهذا لعظم الفتن ينقلب الإنسان في اليوم الواحد هذا الانقلاب والله أعلم" (١) .

والمراد من التشبيه بظلمة الليل بيان حال الفتن من حيث إنه بشيع فظيع ، ولا يعرف سببها ولا طريق الخلاص منها (٢) .

وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "يتقارب الزمان ، وينقص العمل، ويلقى الشُّحُّ (٣) ، وتظهر الفتن ، ويكثرُ الهرجُ " . قالوا: يا رسول الله أئيم هو؟ قال: " القتل القتل " (٤) .

(١) شرح النووي على مسلم: ١٣٣/٢ .

(٢) تحفة الأحوذى بشرح جامع الترمذي . لأبي على محمد عبد الرحمن بن عبد الرحيم المباركفوري . دار الكتب العلمية . بيروت : ٣٦٤/٦ .

روى الترمذي عن الحسن البصري (رحمه الله) أنه كان يقول في هذا الحديث:

"يصبح الرجل مؤمناً ويمسي كافراً، ويمسي مؤمناً ويصبح كافراً" . قال : يصبح الرجل محرماً لدم أخيه وعرضه وماله ، ويمسي مستحلاً له . ويمسي محرماً لدم أخيه وعرضه وماله، ويصبح مستحلاً له".

سنن الترمذي المعروف بجامع الترمذي . لأبي عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذي . طبعة بيت الأفكار الدولية . ١٤٢٠هـ - ١٩٩٩م: كتاب الفتن: (٣٠) . باب ما جاء ستكون فتن كقطع الليل المظلم: (٣٠) . برقم: (٢١٩٨) . قال الألباني رحمه الله: " صحيح الإسناد عن الحسن" . ص: ٣٦٥ . وهذا من قصر المعنى العام على المعنى الخاص . والأولى حمل الحديث على عمومه .

(٣) الشُّحُّ : هو أشدُّ البخل . النهاية في غريب الحديث : ٤٤٨/٢ .

(٤) صحيح البخاري: بلفظه في: كتاب الفتن: (٦٧/٩٢) . باب ظهور الفتن: (٥) . برقم: (٧٠٦١) . ص: ١٤٩١ .

وبلفظ مقارب في: كتاب الأدب : (٥٢/٧٨) . باب حسن الخلق والسَّخَاء وما يكره من البخل: (٣٩) . برقم:

(٦٠٣٧) . ص: ١٢٩٥ . ونحوه في: كتاب العلم: (٣) . باب من أجاب الفتيا بإشارة اليد والرأس: (٢٤) .

برقم: (٨٤) . ص: ٣٦ . وفي كتاب الصلاة: (٥/١٥) . باب ما قيل في الزلازل والآيات: (٤٢٤/٢٧) . برقم:

(١٠٣٦) . ص: ٢٢١ . وفي كتاب المناقب: (٣٧/٦١) . باب علامات النبوة في الإسلام: (٢٥) . برقم:

(٣٦٠٨) . ص: ٧٥٩ . وفي كتاب الفتن: (٦٧/٩٢) . باب لا تقوم الساعة حتى يغبط أهل القبور: (٢٣/٢٢) .

برقم: (٧١١٥) . ص: ١٥٠٠ . عن أبي موسى وعبد الله بن مسعود (رضي الله عنهما) . وفي باب: (٢٦/٢٥) .

برقم: (٧١٢١) . ص: ١٥٠٠-١٥٠١ . عن أبي موسى وعبد الله أيضاً .

صحيح مسلم: بلفظ مقارب في: كتاب العلم: (٤٧) . باب رفع العلم وقبضه وظهور الجهل والفتن في آخر الزمان:

(٥) . برقم: (١٥٧) . (٢٠٥٧/٤) . ونحوه في: كتاب الفتن وأشراط الساعة: (٥٢) . باب إذا تواجه المسلمان

بسيفيهما: (٤) . برقم: (١٥٧) . (٢٢١٥/٤) .

فقوله : "تظهر الفتن" المراد كثرتها واشتهارها وعدم التكاثر بها (١) .
ففي هذه النصوص تنبيه منه ﷺ للأمة وتحذير لها من الفتن التي يتوقع
حلولها، ويترقّب وقوعها ، كي تحزم الأمة أمرها فلا تسقط فريسة لها ، ولا تتحرف
بسببها عن دينها ، ولا تزيغ من أجلها عن شرعها ، وتعدّ العدة لمواجهة
ومجابتها ، لخطورتها ، وسوء حالها ، وكراهة شأنها .

(١) فتح الباري: ١٤/٥٠٩ . عمدة القاري: ٢٤/١٨٣ .

المبحث الثاني

ظهور الفتن

وفيه تمهيد ومطالب:

التمهيد

وقوع ما أخبر عنه

لقد ظهر كثير من الفتن من بعد النبي ﷺ إلى يومنا هذا ، تصديقاً لما ذكر ﷺ وهي لا تزال في ازدياد وتكاثر، حتى ملأت أرجاء الأرض ، وعمت وطمت ، وقلّ بلد من بلاد الدنيا إلا وحلّ فيه أنواع ، ووقع فيه أصناف منها . وإن كثرت في بعض البلاد دون بعض .

عن ابن عمر (رضي الله عنهما) قال: ذكر النبي ﷺ : "اللهم بارك لنا في شأمننا، اللهم بارك لنا في يمننا" . قالوا : وفي نجدنا قال: "اللهم بارك لنا في شأمننا، اللهم بارك لنا في يمننا" . قالوا: يا رسول الله وفي نجدنا . فأظنه قال في الثالثة : "هناك الزلازل والفتن وبها يطلع قرن الشيطان" (١).

وفي رواية عن ابن عمر (رضي الله عنهما) عن النبي ﷺ أنه قام إلى جنب المنبر فقال: "الفتنة ههنا ، الفتنة ههنا من حيث يطلع قرن الشيطان أو قال: قرن الشمس" (٢) .

ونجد المراد في هذه الأحاديث نجد العراق لا نجد الحجاز، لأن النبي ﷺ أشار إلى المشرق وهو يومئذ بالمدينة ، ومشرق المدينة إنما هو العراق وما جاورها

(١) الحديث: سبق تخريجه . ص : ١٢ . ولكنه بهذا اللفظ في صحيح البخاري: كتاب الفتن: (٦٧/٩٢). باب قول

النبي ﷺ : " الفتنة من قبل المشرق " : (١٦). برقم: (٧٠٩٤). ص: ١٤٩٦ . ولفظ مقارب في: كتاب الصلاة: (٥/١٥) . باب ما قيل في الزلازل والآيات: (٤٢٤/٢٧). برقم: (١٠٣٧). ص: ٢٢١-٢٢٢ .

(٢) الحديث: سبق تخريجه. انظر: ص : ١٢ . ولكنه بهذا اللفظ في صحيح البخاري: كتاب الفتن: (٦٧/٩٢). باب

قول النبي ﷺ " الفتنة من قبل المشرق " : (١٦). برقم: (٧٠٩٢). ص: ١٤٩٦ .

قال الخطابي (رحمه الله):

" نجد من جهة المشرق ، ومن كان بالمدينة كان نجده بادية العراق ونواحيها ، وهي مشرق أهل المدينة ، وأصل النجد ما ارتفع من الأرض ، وهو خلاف الغور ، فإنه ما انخفض منها ، وتهامة كلّها من الغور ، ومكّة من تهامة" (١) .
وقد جاء ذلك صراحة عن سالم بن عبد الله (رحمه الله) (٢) الذي روى الحديث عن أبيه .

فقد روى مسلم بسنده إلى سالم بن عبد الله بن عمر يقول: " يا أهل العراق ما أسألكم عن الصّغيرة ، وأركبكم للكبيرة ، سمعت أبي عبد الله بن عمر يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول: "إنّ الفتنة تجي من هاهنا " وأوما بيده نحو المشرق . " من حيث يطلع قرنا الشيطان" . وأنتم يضرب بعضكم رقاب بعض . وإنما قتل موسى الذي قتل من آل فرعون خطأ فقال الله عزّ وجلّ له: ﴿ وَقَتَلْتَ نَفْسًا فَنَجَّيْنَاكَ مِنَ الْعَمْرِ وَفَتَنَّاكَ فُتُونًا ﴾ [ص: ٤٠] (٣)

وقد وقع مصداق ما ذكره ﷺ ، إذ كانت العراق وما جاورها مصدراً لعظائم الفتن التي حلّت بأهل الإسلام ، قديماً وحديثاً . وكذلك البدع والفرق الضالّة نشأت من تلك الناحية (٤) .

(١) فتح الباري: ٥٤٦/١٤ . فيما نقله الحافظ عنه .

(٢) هو سالم بن عبد الله بن عمر بن الخطّاب القرشي العدوي ، أبو عمر أو أبو عبد الله المدني . أحد فقهاء المدينة السبعة . جمع بين العلم والعمل ، والزهد والشرف . يُشبهه بأبيه في الهدى والسّمات . وكان ثباتاً في الحديث . مات سنة ١٠٦هـ .

وانظر: الطبقات الكبرى: ١٩٥/٥ . التاريخ الكبير: ١١٥/٤ . الجرح والتعديل: ١٨٤/٤ . تذكرة الحفاظ: ٨٨/١ . تمهيد التهذيب: ٣٧٨/٣ . تقريب التهذيب: ٢٢٦/١ .

(٣) صحيح مسلم: بلفظه في: كتاب الفتن وأشراف السّاعة: (٥٢) . باب الفتنة من قبل المشرق من حيث يطلع قرنا الشيطان: (١٦) . برقم: (٢٩٠٥) . ٢٢٢٩/٤ - ٢٢٣٠ .

(٤) انظر: فتح الباري: ٥٤٦/١٤ . عمدة القاري: ١٩٩/٢٤ . الإذاعة لما كان وما يكون بين يدي السّاعة . لمحمد صديق حسن القنوجي . مكتبة الثقافة بالمدينة . دار الكتب العلميّة . بيروت: ١٣٩٩هـ — ١٩٧٩م . ص:

وما انفكت العراق تقذف بالفتن إلى العالم الإسلامي . وما حرب الخليج المدمرة التي أزهقت فيها أرواح ، ورُمّلت فيها نساء ، ويَتَمَّ فيها أطفال إلاّ سوءة من سوءاتها . ولا زال أهل الإسلام يعانون من آثار تلك الحرب بما أفرزته من أحقاد وإحن وخلافات . بات المسلمون على إثرها مضعضي الأوصال ، مفرقي الكلمة ، مشتتي الشمل . وقد ضعفت قوتهم أمام أعدائهم من اليهود والنصارى . وهم الذين جنوا ثمرة ذلك القتال .

وسوف أتناول بإذن الله أنواعاً من الفتن التي ذكرها رسول الله ﷺ أو أشار إليها ، والتي وقع كثير منها .

إتحاف الجماعة بما جاء في الفتن والملاحم وأشراط الساعة. حمود بن عبد الله التويجري. مطابع الرياض . الطبعة الأولى: ١٣٩٤هـ. : ١/١١٥-١١٦ .
وسوف يأتي تفاصيل ذلك في ثنايا البحث.

﴿المطلب الأول﴾

فتنة الناس أثر موت النبي ﷺ

عن عوف بن مالك الأشجعي ﷺ قال: أتيت رسول الله ﷺ وهو في غزوة تبوك^(١) وهو في خباء من أدم^(٢)، فجلست بفناء^(٣) الخباء، فقال رسول ﷺ: " ادخل يا عوف " فقلت: بكلي يا رسول الله؟ قال: " بكلك " . ثم قال: " يا عوف احفظ خلالاً ستاً بين يدي الساعة: إحداهن موتي " . قال: فوجمت^(٤) عندها وجمةً شديدة . فقال: " قل: إحدى . ثم فتح بيت المقدس ، ثم داء يظهر فيكم يستشهد الله به ذراريكم وأنفسكم ويزكي به أموالكم ، ثم تكون الأموال فيكم حتى يعطى الرجل مائة دينار فيظل ساخطاً ، وفتنة تكون بينكم لا يبقى بيت مسلم إلا دخلته ، ثم تكون بينكم وبين بني الأصفر^(٥) هذنةٌ ، فيغدرون بكم ، فيسيرون إليكم في ثمانين

(١) تبوك: بالفتح ثم الصم وواو ساكنة وكاف: موضع بين وادي القرى والشام . وقيل: بركة لأبناء سعد من بن عذرة . وأصلها من البوك وهو إدخال اليد في الشيء وتحريكه .

وقال أبو زيد (رحمه الله): " تبوك بين الحجر وأول الشام ، على أربع مراحل من الحجر ، نحو نصف طريق الشام ، وهو حصن به عين ونخل وحائط ينسب إلى النبي ﷺ " .
وغزوة تبوك هي آخر غزوة غزاها النبي ﷺ وكانت في مواجهة الروم الذين تجمعوا هنالك . ثم تفرقوا فلم يقع قتال . وذلك في العام التاسع للهجرة .

انظر: معجم البلدان . لياقوت بن عبد الله الحموي . طبعة دار الفكر . بيروت: ١٤/٢ - ١٥ . وانظر: معجم ما استعجم . لعبد الله بن عبد العزيز البكري الأندلسي . طبعة عالم الكتب . بيروت . الطبعة الثالثة . ١٤٠٢ هـ .
تحقيق مصطفى السقا : ٣٠٣/١ .

وتبوك اليوم مدينة مشهورة من مدن المملكة العربية السعودية ، وهي في أقصى الشمال بالقرب من الحدود مع الأردن .

(٢) أدم: من الأدم وهو الجلد . انظر: مختار الصحاح: ص: ١٠ - ١١ . القاموس المحيط: ص: ١٣٨٩ .

(٣) فناء: يقال: فناء الدار وهو: ما امتد من جوانبها . والجمع أفنية . مختار الصحاح: ص: ٥١٣ . وانظر: القاموس المحيط: ص: ١٧٠٤ .

(٤) فوجمت: يقال وجم الرجل يجم وجوماً: إذا أسكنه الهم وعلته الكآبة . انظر: غريب الحديث للهروي: ٢٣٢/٣ .
الفائق: ٤٥/٤ . النهاية في غريب الحديث: ١٥٦/٥ .

(٥) بنو الأصفر: يعني الروم ، لأن أباهم الأول كان أصفر اللون . وهو روم بن عيصو بن إسحاق بن إبراهيم .

غاية (١) ، تحت كلّ غاية اثنا عشر ألفاً" (٢) .

وفي حديث عبد الله بن عمرو (رضي الله عنهما) قال: دخلت على النبي ﷺ وهو يتوضأ وضوءاً مكيناً فرفع رأسه فنظر إليّ فقال: "ست فيكم أيتها الأمة موت نبيكم ﷺ" . فكأنما انتزع قلبي من مكانه ، قال رسول الله: "واحدة" . ثم ذكر الحديث نحواً من حديث عوف السابق (٣) .

إنّ موته ﷺ أول أمر دهم الإسلام ، وأول فاجعة أصيبت بها الأمة ، وأعظم مصيبة حلّت بالمسلمين . فبموته انقطع الوحي . وكان أول ظهور الشرّ بارتداد العرب ، وكان أول نقصان الخير في الأمة (٤) .

قال أنس بن مالك ﷺ : " لما كان اليوم الذي دخل فيه رسول الله ﷺ المدينة أضاء منها كل شيء ، فلما كان اليوم الذي مات فيه أظلم منها كل شيء ، ولما نفضنا عن رسول الله ﷺ الأيدي ، وإنا نفي دفنه حتى أنكرنا قلوبنا" (٥) .

النهاية في غريب الحديث: ٣٧/٣ .

(١) غاية: يعني رؤية . انظر: غريب الحديث للهرودي: ٨٧/٢ . الفائق: ٣٩٢/٣ . النهاية في غريب الحديث: ٤٠٤/٣ .

(٢) سنن أبي داود: أخرج جزءاً منه في كتاب الأدب: (٤٠) . باب ما جاء في المزاج: (٨٥) . برقم: (٥٠٠٠) .

قال الألباني رحمه الله: "صحيح" . ص: ٥٤١ .

سنن ابن ماجه لأبي عبد الله محمد بن يزيد بن ماجه القزويني . طبعة بيت الأفكار الدولية . ١٤٢٠هـ —

١٩٩٩م : بلفظه في: كتاب الفتن : (٣٦) . باب أشرط الساعة: (٢٥) . برقم: (٤٠٤٢) . قال الألباني رحمه

الله: " صحيح" . ص: ٤٣٥ .

الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان . للأمرير علاء الدين عليّ بن بلبان الفارسي . تحقيق وتخريج شعيب

الأرنؤوط . طبعة مؤسسة الرسالة . بيروت . الطبعة الأولى ١٤١٢هـ — ١٩٩١م . : بلفظ مقارب في: باب

ذكر الأخبار عن فتح المسلمين بيت المقدس . برقم: (٦٦٧٥) . ٦٦/١٥ .

مستدرک الحاكم: نحوه في: ٤/٤٦٥ . وقال: "هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه بهذه السّيافة" .

وقال الذهبي رحمه الله: " على شرط البخاري ومسلم" .

(٣) مسند أحمد: بلفظه في: ١٧٤/٢ .

(٤) انظر: التذكرة: ص: ٧١٥ .

(٥) سنن الترمذي: بلفظه في: كتاب المناقب: (٤٥) . باب في فضل النبي ﷺ : (١) . برقم: (٣٦١٨) . وقال:

" هذا حديث غريب صحيح" . وقال الألباني رحمه الله: " صحيح" . ص: ٥٦٨ .

سنن ابن ماجه: بلفظ مقارب في: كتاب الجنائز: (٦١) . باب ذكر وفاته ودفنه ﷺ : (٦٥) . برقم: (١٦٣١) .

قال الألباني رحمه الله: " صحيح" . ص: ١٧٨ .

قال الحافظ ابن حجر (رحمه الله):

"يريد أنهم وجدوها تغيّرت عما عهدوه في حياته من الألفة والصّفاء والرّقة،
لفقدان ما كان يمدّهم به من التّعليم والتّأديب" (١) .

وقال ابن إسحاق (رحمه الله):

"ولمّا توفّي رسول الله ﷺ عظمت به مصيبة المسلمين ، فكانت عائشة ، فيما
بلغني تقول: " لمّا توفّي رسول الله ﷺ ارتدّت العرب ، واشترأبت اليهوديّة
والنصرانيّة ، ونجم النفاق ، وصار المسلمون كالغنم المطيرة (٢) في اللّيلة الشّلتية ،
لفقد نبيّهم ﷺ ، حتّى جمعهم الله على أبي بكر" (٣) .

لقد كان موته ﷺ ثلّة عظيمة في تاريخ الأمة الإسلاميّة ، وخرقاً واسعاً لا
يرقع ، ولو كان أحد من البشر يستحقّ الخلود في هذه الدّنيا لكان أولى النّاس بذلك
رسول الله ﷺ ، ولكنّ الله تعالى قال له: ﴿ وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِّن قَبْلِكَ الْخُلْدَ أَفَإِنَّ
مِتَّ فَهُمْ الْخَالِدُونَ ﴾ (٤) كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَنَبَلُوكُم بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً
وَإِلَيْنَا تُرْجَعُونَ ﴾ (٥) [الأنبياء: ٣٤ - ٣٥] .

مسند أحمد: بلفظ مقارب في: ٢٢١/٣، ٢٦٨.

الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان: : بلفظ مقارب في: باب ذكر إنكار الصّحابة قلوبهم عند دفن صفى الله
ﷺ . برقم: (٦٦٣٤) . قال شعيب الأرنؤوط: " إسناده صحيح على شرط مسلم" . ٦٠١/١٤ .
مستدرک الحاكم: ٥٩/٣ . جزء منه . وقال: " هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه" .
وقال الذهبي رحمه الله: " على شرط مسلم" .

مسند أبي يعلى . لأحمد بن عليّ بن المثنى أبي يعلى الموصلي . طبعة دار المأمون للتراث . دمشق . الطّبعة الأولى
١٤٠٤هـ - ١٩٨٤م . تحقيق حسين سليم أسد : بلفظ مقارب . برقم: (٣٢٩٦) . ٥١/٦ . و برقم:
(٣٣٧٨) . ١١٠/٦ . قال المحقّق حسين أسد: " إسناده صحيح" .

(١) فتح الباري: ١٤٩/٨ . طبعة دار المعرفة .

(٢) المطيرة : أي الماطرة . من باب فعيلة بمعنى فاعلة . انظر : الفائق : ٤٨/١ .

(٣) السّيرة النبويّة: ٤٩٥/٤ .

وقال: ﴿ إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ ﴾ ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ

تَخْتَصِمُونَ ﴿ [الزمر: ٣٠، ٣١] .

وقد قال لنا ﷺ: "إذا أصيب أحدكم بمصيبة فليذكر مصيبته بي، فإنها أعظم المصائب عنده" (١).

نعم! إن كل مصيبة بعد المصيبة بموته تهون، وكل خطب بعد وفاته يسهل.
وقد عبّر عن ذلك بعض الصحابة ﷺ.

قال أبو بكر الصديق ﷺ في أبيات يرثي بها النبي ﷺ:

فَلتُحْبِثَنَّ حَوَادِثُ مِنْ بَعْدِهِ تُعْنَى بِهِنَ جَوَانِحُ (٢) وَصُدُورُ

(١) سنن ابن ماجه: عن عائشة (رضي الله عنها) مرفوعاً في جزء من حديث ولفظه: "يا أيها الناس أيما أحد من الناس أو من المؤمنين أصيب بمصيبة فليتعز بمصيبته بي عن المصيبة التي تصيبه بغيري فإنّ أحداً من أمّتي لن يصاب بمصيبة بعدى أشدّ عليه من مصيبي". في: كتاب الجنائز: (٦). باب ما جاء في الصبر على المصيبة: (٥٥). برقم: (١٥٩٩). قال الألباني رحمه الله: "صحيح". ص: ١٧٤.

سنن الدارمي لعبد الله بن عبد الرحمن الدارمي. طبعة دار الكتاب العربي. بيروت. الطبعة الأولى ١٤٠٧هـ. تحقيق فواز أحمد زمرلي وخالد السبع العلمي: بلفظ مقارب في: باب وفاة النبي ﷺ. برقم: (٨٤). عن مكحول (رحمه الله) مرسلًا. و برقم: (٨٥). عن عطاء (رحمه الله) مرسلًا أيضاً. ٥٣/١. المعجم الكبير. لسليمان بن أحمد بن أيوب أبي القاسم الطبراني. تحقيق: حمدي عبد المجيد السلفي. طبعة مكتبة العلوم والحكم. الموصل. الطبعة الثانية ١٤٠٤هـ - ١٩٨٣م: بلفظه عن عبد الرحمن بن سابط عن أبيه ﷺ: برقم: (٦٧١٨). ١٦٧/٧.

المعجم الأوسط. للطبراني. تحقيق: طارق بن عوض الله. عبد الحسن بن إبراهيم الحسيني. طبعة: دار الحرمين القاهرة. ١٤١٥هـ: نحوه عن عائشة (رضي الله عنها) مرفوعاً: ٣٦٥/٤. المعجم الصغير. للطبراني. تحقيق: محمد شكور محمود. طبعة: المكتب الإسلامي. دار عمّار. بيروت. عمّان الطبعة الأولى: ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م: نحوه عن عائشة (رضي الله عنها) مرفوعاً: ٣٦٦/١.

(٢) الجوانح: أوائل الصلوع تحت الترائب ممّا يلي الصدر، كالصلوع ممّا يلي الظهر، سميت بذلك لجنوحها على القلب، وقيل: الجوانح الصلوع القصار التي في مقدّم الصدر، والواحدة جانحة. لسان العرب: ٤٢٩/٢.

وقالت صفية بنت عبد المطلب (رضي الله عنها) :

لعمرك ما أبكي النبي لفقده لكن ما أخشى من الهرج آتيا . (١)

وقال حسّان بن ثابت رضي الله عنه في مرثيته الدالية:

وراحوا بحزنٍ ليس فيهم نبيّهم وقد وهنت منهم ظهور وأعضدُ
يُبكون من تبكي السّموات يومه ومن قد بكته الأرض فالنّاس أكمَدُ (٢)
وهل عدلت يوماً رزيّة هالك رزيّة يوم مات فيهم محمّد
تقطّع فيه منزل الوحي عنهم وقد كان ذا نور يغور (٣) ويُنجدُ (٤)

.....

وما فقد الماضون مثل محمّد ولا مثله حتى القيامة يُفقدُ . (٥)
وأما ما حلّ بالصّحابة رضي الله عنهم فقد صورّه الإمام ابن العربي تصويراً بليغاً فقال:
"فكان موت النبي رضي الله عنه قاصمة الظهر ومصيبة العمر . فأما عليّ فاستخفى في
بيته مع فاطمة . وأما عثمان فسكت . وأما عمر فأهجر (٦) وقال: " ما مات رسول الله
رضي الله عنه وإنما واعدّه الله كما واعد موسى ، وليرجعنّ رسول الله رضي الله عنه فليقطعنّ أيدي نلس

(١) التذكرة: ص: ٧١٥ .

والهرج: هو الفتنة والاختلاط ويطلق على القتل . انظر: مختار الصحاح: ص: ٦٩٤ . القاموس المحيط: ص: ٢٦٨

(٢) الكمدُ: أشدّ الحزن . كمد كمداً وأكمده الحزن . و كمد الرجل، فهو كمدٌ و كميّد .

لسان العرب : ٣٨١/٣ .

(٣) غور كل شيء قعره ، يقال : فلان بعيد الغور . والغور أيضاً المطنن من الأرض ، والغور تهامة وما يلي اليمن .

مختار الصحاح : ص : ٤٨٤ . وانظر : القاموس المحيط : ص : ٥٨١ .

(٤) النجد من الأرض : قفاتها وصلابتها ، وما غلظّ منها وأشرفَ وارتفعَ واستوى ، والجمع أنجدٌ وأنجادٌ

و نجاد و نُجودٌ . وما ارتفع عن تهامة إلى أرض العراق ، فهو نجد . انظر : لسان العرب : ٤١٣/٣ .

وانظر مختار الصحاح : ص : ٦٤٦ . القاموس المحيط : ص : ٤١٠ .

والمراد أن نوره وهو الوحي الذي يحمله كان يجوب كل الأرض ، فيبلغ ما انخفض منها وما ارتفع .

(٥) السيرة النبوية لابن هشام: ٤/٤٩٦-٤٩٧ .

والقصيدة في ديوان حسّان بن ثابت الأنصاري رضي الله عنه . طبعة : دار صادر . دار بيروت . ١٣٨١هـ —

١٩٦١ م . ص : ٥٤-٥٧ .

(٦) أهجر: من أهجر أو أهجر وهو الهذيان . انظر: لسان العرب: ٥/٢٥٣ .

وأرجلهم " ... واضطرب أمر الأنصار يطلبون الأمر لأنفسهم ، أو الشركة فيه مع المهاجرين . وانقطعت قلوب الجيش الذي كان قد برز مع أسامة بن زيد بالجرف (١) " (٢) .

وارتدت أحياء كثيرة من العرب ، وعظم الخطب واشتدّ الحال ، وطمع كثير من الأعراب في المدينة لقلّة الجند بها بعد إنفاذ الصّدّيق ﷺ جيش أسامة ﷺ . وامتنع كثير منهم من أداء الزّكاة . فقاتلهم أبو بكر ﷺ ، وقال قولته المشهورة :
" والله لأقاتلنّ من فرق بين الصّلاة والزّكاة ، فإنّ الزّكاة حقّ المال ، والله لو منعوني عناقاً كانوا يؤدّونها إلى رسول الله ﷺ لقاتلتهم على منعها " (٣) .
وقد كان محقّقاً ﷺ في ذلك . فنصره الله عليهم ، وأعاد الله به للإسلام عزّته ، وحمى به بيضته ، وردّ الرّدة إلى صوابها ، والأمور إلى نصابها . (٤)

(١) الجُرف: بضمّ الجيم وسكون الرّاء . موضع على نحو ثلاثة أميال من المدينة نحو الشّام . انظر: معجم البلدان: ١٢٨/٢ .

وقيل: بضمّ الجيم والرّاء ، وأتته على بعد ميل من المدينة . انظر: معجم ما استعجم: ٣٧٦/١-٣٧٧ . وهو اليوم حيّ معروف من أحياء المدينة المنورة .

(٢) العواصم من القواصم في تحقيق مواقف الصّحابة بعد وفاة النبي ﷺ . للقاضي أبي بكر بن العربي . تحقيق: محبّ الدين الخطيب . طبع ونشر الرئاسة العامّة لإدارة البحوث العلميّة . الرّياض . ١٤٠٤هـ - ١٩٨٤م ص: ٣٧-٤١ .

(٣) صحيح البخاري: بلفظه في: كتاب استنابة المرتدين: (٦٣/٨٨) . باب قتل من أبي قبول الفرائض وما نسبوا إلى الرّدة: (٣) . برقم: (٦٩٢٥) . ص: ١٤٦١-١٤٦٢ . ولفظ مقارب في: كتاب الاعتصام بالكتاب والسّنة: (٧١/٩٦) . باب الاقتداء بسنن الرّسول ﷺ : (٣/٢) . برقم: (٧٢٨٤) ، (٧٢٨٥) . ص: ١٥٣١ . إلّا أنّه قال: "عقالاً" . ونحوه في: كتاب الزّكاة: (٧/٢٤) . في باب أخذ العناق في الصدّقة: (٤٠) . برقم: (١٤٥٦) . ص: ٣٠٧-٣٠٨ .

صحيح مسلم: بلفظ مقارب في: كتاب الإيمان: (١) . باب الأمر بقتال النّاس حتّى يقولوا لا إله إلاّ الله محمّد رسول الله: (٨) . برقم: (٢٠) . ٥١/١-٥٢ . إلّا أنّه قال: "عقالاً" .

(٤) انظر: البدء والتّاريخ . لمطهرّ بن طاهر المقدسي . طبعة مكتبة الثقافة الدّينيّة . القاهرة: ١٥٣/٥ . المنتظم في تاريخ الملوك والأمم . لعبد الرّحمن بن عليّ أبي الفرج بن الجوزي . طبعة دار الكتب العلميّة . بيروت . الطّبعة الأولى ١٤١٢هـ - ١٩٩٢م . تحقيق محمّد ومصطفى عبد القادر عطا : ٧٤/٤ فما بعدها . وفيات الأعيان وأنبياء الرّزمان . لأبي العباس شمس الدّين أحمد بن محمّد بن حلّكان . تحقيق: إحسان عبّاس . طبعة دار الثقافة . بيروت .

﴿المطلب الثاني﴾

ظهور الكذابين

إنَّ رسول الله ﷺ أخبر أنه سيظهر في هذه الأمة كذَّابون يدعون النبوة. وقد وردت عدَّة أحاديث عن جماعة من الصَّحابة تبيِّن ذلك . منها:
عن أبي هريرة ؓ قال : قال رسول الله ﷺ : " لا تقوم الساعة حتَّى يبعث دجالون (١) كذَّابون قريب من ثلاثين كلَّهم يزعم أنه رسول الله " (٢) .
وفي حديث ثوبان ؓ : " وإنه سيكون في أمّتي ثلاثون كذَّابون كلَّهم يزعم أنه نبي وأنا خاتم النبيين لا نبيَّ بعدي " (٣) .

١٩٦٨م. : ٦٧/٣ فما بعدها . البداية والنهاية . لأبي الفداء إسماعيل بن عمر بن كثير . طبعة مكتبة المعارف . بيروت : ٣١١/٦ فما بعدها .

(١) دجالون: أي كذَّابون مُموَّهون . وأصل الدَّجَل : الخلط . يقال: دَجَل فلان : إذا لَبَس وموَّه وخادع . والكلمة من أبنية المبالغة ، أي يكسر منهم الكذب والتَّلبيس .

انظر: النَّهاية في غريب الحديث: ١٠٢/٢ . الفائق: ٤١٢/١ .

(٢) صحيح البخاري: بلفظ مقارب في: : كتاب الفتن: (٦٧/٩٢) . باب : (٢٦/٢٥) . برقم: (٧١٢١) . ص: ١٥٠٠-١٥٠١ . وقد أورده ضمن حديث طويل .

صحيح مسلم: بلفظه في: كتاب الفتن وأشراط الساعة: (٥٢) . باب لا تقوم الساعة حتَّى يمرَّ الرَّجُل بقبر الرَّجُل فيتَمَنَّى أن يكون مكان الميِّت . برقم: (١٥٧) . (٢٢٣٩/٤-٢٢٤٠) .

(٣) هذا الحديث جزء من حديث ثوبان ؓ الطويل ، وهو في :

سنن أبي داود: بلفظه — إلاَّ إنَّه قال : " كذَّابون ثلاثون " — في كتاب الفتن والملاحم: (٣٤) . باب ذكر الفتن ودلائلها: (١) . برقم: (٤٢٥٢) . قال الألباني رحمه الله: " صحيح " . ص: ٤٦٤ .

سنن الترمذي: بلفظه في: كتاب الفتن: (٣٠) . باب ما جاء لا تقوم الساعة حتَّى يخرج كذَّابون: (٤٣) . برقم: (٢٢١٩) . وقال: " هذا حديث حسن صحيح " . وقال الألباني رحمه الله: " صحيح " . ص: ٣٦٧ .

سنن ابن ماجه: بنحوه في كتاب الفتن: (٣٦) . باب ما يكون من الفتن: (٩) . برقم: (٣٩٥٢) . قال الألباني رحمه الله: " صحيح " . ص: ٤٢٤-٤٢٥ .

مسند أحمد: بلفظه — إلاَّ إنَّه قال : " كذَّابون ثلاثون " — في: ٢٧٨/٥ .

الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان: : نحوه في باب ذكر البيان بأنَّ حدوث وقع السَّيف في هذه الأمَّة بين المسلمين يقيى إلى قيام الساعة . برقم: (٦٧١٤) . ١١٠/١٥ . و برقم: (٧٢٣٨) . ٢٢٠/١٦ . قال شعيب الأرنؤوط : " إسناده صحيح على شرط مسلم " .

وعن جابر بن عبد الله (رضي الله عنهما) قال سمعت النبي ﷺ يقول: "إنَّ بين يدي السَّاعةِ كذَّابين ، منهم صاحبُ اليمامة^(١) ، ومنهم صاحبُ صنعاء العنسي ، ومنهم صاحبُ حمير ، ومنهم الدجَّال وهو أعظمهم فتنةً " ^(٢) .

وعن حذيفة ﷺ أنَّ نبيَّ الله ﷺ قال: " في أمّتي كذَّابون ودجَّالون سبعة وعشرون ، منهم أربع نسوة ، وإنِّي خاتم النبيين لا نبيَّ بعدي " ^(٣) .

وقد تكاثرت الروايات الدَّالة على ظهورهم. في بعضها أنهم ثلاثون بالجزم. وفي بعضها أنهم قريب من ثلاثين ، وفي أخرى أنهم سبعة وعشرون . ومن جزم بالثلاثين فعلى طريق جبر الكسر ^(٤) .

وليس المراد بالأحاديث كلَّ من ادَّعى النبوَّة مطلقاً ، فأولئك لا يحصون كثرة ، وإنَّما المراد من قويت شوكته ، وظهر أمره ، وكثر أتباعه ، وأثار الفتن بباطله ^(٥) . من أولئك الذين ظهروا : مُسَيِّمَةُ الكذَّاب^(٦) الذي استفحل أمره ، وكثر أتباعه ،

مستدرك الحاكم: بلفظ مقارب في: ٤/٤٩٦. وقال: "هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه هذه السِّيَاقَة". وقال الذهبي رحمه الله: "على شرط البخاري ومسلم".

وأصل الحديث في صحيح مسلم . في كتاب الفتن وأشراط السَّاعة: (٥٢). باب هلاك هذه الأمة بعضهم ببعض: (٥). برقم: (٢٨٨٩). ٤/٢٢١٥.

(١) اليمامة: اسم حارية زرقاء كانت تبصر الرَّاكِب من مسيرة ثلاثة أيام . سميت بها بلدة اليمامة ، وهي بلدة مشهورة

قديمة في بادية الحجاز . كانت تسمَّى بجوِّ . انظر: معجم البلدان: ٥/٤٤٢-٤٤٧. وانظر: وفيات الأعيان: ٣/٢٧.

لسان العرب: ٢/٦٤٨. القاموس المحيط: ص: ١٥١٤.

(٢) مسند أحمد: بلفظ مقارب في: ٣/٣٤٥.

الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان: بلفظه في: باب ذكر الإخبار عن وصف ما كان يتوقَّع ﷺ من وقوع الفتن من ناحية البحرين . برقم: (٦٦٥٠). ١٥/٢٦. قال شعيب الأرنؤوط: "إسناده قوي".

(٣) مسند أحمد: بلفظه في: ٥/٣٩٦.

(٤) انظر: فتح الباري: ١٤/٥٩٦. تحفة الأحوذى: ٦/٣٨٥.

(٥) انظر: فتح الباري: ٧/٣٢٤. اليوم الآخر (١) القيامة الصغرى وعلامات القيامة الكبرى . لعمر سليمان الأشقر.

طبعة مكتبة الفلاح . الكويت . الطَّبعة الثَّانية : ١٤٠٨هـ — ١٩٨٨م : ص: ١٦٢.

(٦) هو مُسَيِّمَةُ بن ثمامة بن كثير بن حبيب أبو ثمامة وقيل: أبو هارون من بني حنيفة . جاء في وفد بني حنيفة إلى الرِّسُول ﷺ ، فلمَّا رجع إلى اليمامة ارتدَّ وتنبأ وكذَّب ، وتسمَّى بالرَّحْمَن ، وزعم أنه أشرك في النُّبوَّة ، وجعل يسجع سجع الكهَّان مضاهاة للقرآن ، وأحلَّ لأتباعه الخمر والزَّنا ، ووضع عنهم الصَّلَاة ، وهو مع ذلك مقرَّر

واستطار شره ، حتى قتل في معركة اليمامة في العام الثاني عشر من الهجرة النبوية (١).

وظهر الأسود العنسي (٢) الدجال الذي ادعى النبوة واستولى على اليمن، وضلّ به خلق كثير، حتى قتل في صفر من العام الحادي عشر للهجرة. وخرجت سجاح (٣) في بني تميم وادعت النبوة. وفيها يقول الشاعر (٤):
أضحت نبيبتنا أنثى نطيف بها وأصبحت أنبياء الناس ذكرانا
وتزوجها مسيلمة ، ورجعت إلى الإسلام بعد قتله.

بنبوة النبي ﷺ . وقد كتب إلى النبي ﷺ يخبره بشراسته له في الرسالة . فردّ عليه النبي ﷺ بخطاب يكذبه فيه . وقد تبعه على ذلك كثير من أحلاف العرب ، واستفحل أمره جداً . إلى أن عقره الله بعد معارك طاحنة ، وقتال مريير في السنة الثانية عشرة للهجرة.

انظر: البدء والتاريخ: ١٦٠/٥ - ١٦٥ . المنتظم: ٢٠/٤ - ٢٢ . البداية والنهاية: ٥٠/٥ - ٥١ . ٢٠٠/٦ ، ٣٢٣ .
فما بعدها. ٣٤١/٦ . وانظر: الطبقات الكبرى: ١/٢٧٣ ، ٣١٧ . المنتظم: ٣/٣٨٢ - ٣٨٣ . ٨٠/٤ . فما بعدها.
وفيات الأعيان: ٦٧/٣ .

(١) انظر: العبر في خير من قير . للذهبي . دار الكتب العلمية . بيروت: ١١/١ . شذرات الذهب في أخبار من ذهب . لابن العماد عبد الحي بن أحمد بن محمد العكبري الحنبلي الدمشقي . طبعة دار ابن كثير . بيروت . الطبعة الأولى ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٦ م . تحقيق عبد القادر الأرناؤوط ومحمود الأرناؤوط : ١/١٥١ . وانظر : نماذج من كذبه وترهاته في : المنتظم: ٢٠/٤ . سير أعلام النبلاء: ٦٩/٣ . البداية والنهاية: ٦/٣٢٠ - ٣٢١ .

(٢) الأسود العنسي: هو عبهلة بن كعب بن غوث ذو الخمار . كان كاهناً مشعرواً له شيطان يأتي له بالأخبار . ادعى النبوة فضلّ به خلق كثير ، واستطارت فتنه وعظم شره . واستوتقت له اليمن بكاملها ، وقويت شوكته . وكان يشرب الخمر ولا يصلي ولا يغتسل من جنابة . قتل غيلة في العام الحادي عشر للهجرة ، وتفرّق أتباعه .
انظر: البدء والتاريخ: ١٥٣/٥ - ١٥٥ . المنتظم: ٤/١٨ - ٢٠ . وفيات الأعيان: ٦٦/٣ . العبر: ١/١٠ . البداية والنهاية: ٦/٣٠٧ - ٣١١ ، ٣٤٠ . شذرات الذهب: ١/١٣١ .

(٣) هي سجاح بنت الحارث بن سويد بن عقفان أم صادر التعلبية ، السّاحرة . من الجزيرة . من نصارى العرب . ادعت النبوة ووازرها على ذلك قومها ، واستجاب لها عامة بني تميم . قصدت اليمامة لحرب مسيلمة فهاهما ، ثم استأمنها وتزوجها ، وكان صداقها أن يضع عن قومها صلاة الفجر والعشاء . أسلمت أيام عمر ﷺ وحسن إسلامها .

انظر: البدء والتاريخ: ١٦٤/٥ - ١٦٥ . المنتظم: ٤/٢٢ - ٢٤ . وفيات الأعيان: ٦٧/٣ . البداية والنهاية: ٥١/٥ ، ٣١٩ - ٣٢١ . فتح الباري: ٧/٣٢٣ .

(٤) هو عطارذ بن الحاحب . انظر: البدء والتاريخ: ٥/١٦٥ . البداية والنهاية: ٦/٣٢٠ .

وخرج في خلافة الصديق ﷺ طليحة بن خويلد الأسدي^(١) ، ثم تاب ومات على الإسلام على الصحيح في خلافة عمر ﷺ .
ثم ظهر المختار بن أبي عبيد الثقفي^(٢) الكذاب الدعي الذي غلب على الكوفة في أول خلافة ابن الزبير ﷺ ، ثم قتل .
ومنهم الحارث^(٣) الكذاب الذي خرج في خلافة عبد الملك بن مروان^(٤) فقتل .

(١) هو طليحة بن خويلد بن نوفل الأسدي الصحابي . يضرب بشجاعته المثل . أسلم سنة تسع من الهجرة ، ثم ارتد وتنبأ بنجد ، وزعم أن ذا التون يأتيه بالوحي . وعظم أمره واشتد له حروب مع المسلمين انتهت بهزيمته وفراره إلى الشام ، ثم ارعوى وأسلم وحسن إسلامه ، وشهد القادسية ومهاوند وبها استشهد ، وذلك عام واحد وعشرين من الهجرة .

وانظر: البدء والتاريخ: ١٥٧/٥-١٥٩ . المنتظم: ٢٤/٤-٢٥ . وفيات الأعيان: ٦٧/٣ . سير أعلام النبلاء: ٣١٧-٣١٦/١ . العبر: ١١/١ . البداية والنهاية: ٣١٧/٦-٣١٨ . الإصابة: ٥٤٢/٣ . شذرات الذهب: ١٧٥/١ .
(٢) المختار بن أبي عبيد بن مسعود الثقفي أبو إسحاق . ولد في أول الهجرة ، وليست له صحة ولا رؤية . بايع عبد الله بن الزبير ﷺ ، ثم ذهب إلى العراق فدعى إلى محمد بن الحنفية (رحمه الله) وزعم أنه المهدي المنتظر . وأظهر الانتصار لأهل البيت في العلن وهو يسر طلب الدنيا . فاجتمع عليه خلق كثير من الشيعة ، وقوي أمره واشتد ، وتبع قتلة الحسين فقتلهم . ثم ادعى النبوة ، وزعم أن جبريل يتزل عليه . وكان يأتي بالكذب الصريح . وقد قال النبي ﷺ: " يكون في ثقيف كذاب ومبير - أي مهلك - " مسند أحمد: ٣٥١/٦ . المعجم الكبير: ١٠١، ٩٧، ٨١/٢٤ - فشهدت أسماء بنت أبي بكر (رضي الله عنها) أن الكذاب هو المختار . قتله مصعب بن الزبير بالكوفة سنة ٦٧هـ .

وانظر: الطبقات الكبرى: ١٠٥-٩٨/٥ . البدء والتاريخ: ٢١-١٥/٦ . المنتظم: ٢٩/٦-٣٠ ، ٥١ فما بعده . العبر: ٥٥-٥٤/١ . البداية والنهاية: ٢٤٩/٨-٢٥٠ . الإصابة: ٣٤٩/٦-٣٥١ . شذرات الذهب: ٢٩٢/١-٢٩٣ . الأعلام: ٢٩٢/١ . طبعة دار العلم للملايين . بيروت . الطبعة السابعة ١٩٨٦م: ١٩٢/٧ .

(٣) الحارث بن عبد الرحمن بن سعيد الدمشقي مولى أبي الجلاس العبدري المتنبئ الكذاب . نزل دمشق وتبعه بها وتنسك وتزهد ، ثم مكر به وأضله الشيطان فانسلخ من آيات الله فكان من الغاوين . وكان دجالاً مشعوراً زنديقاً يفعل من الأعاجيب ما يأخذ بعقول العامة ، فتبعه خلق كثير . ثم ادعى النبوة فطلبه عبد الملك حتى ظفر به ، فاستتابه فأبى فصلب وقتل عام ٧٩هـ .

انظر: المنتظم: ٢٠٤/٦-٢٠٧ . البداية والنهاية: ٢٧/٦-٢٩ .
(٤) هو عبد الملك بن مروان بن الحكم القرشي الأموي أبو الوليد ، المدني ثم الدمشقي ، أمير المؤمنين . كان من فقهاء أهل المدينة وقراءتهم ، فولى الخلافة بعد أبيه ، ثم اشتغل بها فتغير حاله . مات سنة: ٨٦هـ .

وخرج في خلافة بني العباس جماعة (١).

وفي القرن الماضي ظهر حسين بن علي الميرزا (٢) في إيران وادعى النبوة،
ونقب بالبهاء. وأتباعه البهائية. (٣)

ومنهم الضال محمود محمد طه السوداني الذي أضلّ خلقاً كثيراً ، معظمهم من
النساء ، وكانت له كتابات ومقالات نشر فيها كفره وضلاله وردته. قتل في عام
١٩٨٥م. وتفرّق أتباعه الذين عرفوا باسم الجمهوريين ، وخدمت فتنته (٤).

وانظر: الطبقات الكبرى: ٢٢٣/٥. التاريخ الكبير: ٤٢٩/٥. ثقات ابن حبان: ١١٩/٥. تاريخ بغداد: ٣٨٨/٥.

تهذيب الكمال: ٤٠٨/١٨. تهذيب التهذيب: ٣٧٣/٦. تقريب التهذيب: ٣٦٥/١.

(١) فتح الباري: ٣٢٤/٧.

(٢) هو حسين عليّ نوري بن عباس بن بزرك الميرزا . المعروف بالبهاء ، أو بهاء الله . رأس البهائية ومؤسسها . إيراني
مستعرب . التقى بعليّ بن محمد الشيرازي الملقّب بالباب فاعتنق دعوته وقام بها بعده . نفي من إيران ثم من
العراق ، اعتقل وسجن مرّات ، وتوفي بفلسطين ودفن بها . عام: ١٣٠٩هـ . ١٨٩٢م . من آثاره: الكتاب
الأقدس ، والإيقان ، والهيكل ، والألواح . انظر: الأعلام: ٢٤٨/٢-٢٤٩.

(٣) البهائية : حركة فكرية عقائدية نشأت سنة ١٢٦٠هـ — ١٨٤٤م . تحت رعاية الاستعمار الروسي والإنجليزي
بهدف إفساد العقيدة الإسلامية ، وتفكيك وحدة المسلمين ، وصرفهم عن قضاياهم الأساسية .
حذورها: أديان الهند الباطلة ، إضافة إلى اليهودية والنصرانية والذهرية والتشيع الضال والتراث الفارسي القديم
والفرق الباطنية . وتحوي بين طيأها ليمياً من العقائد المنحرفة كالحلولية والاتحاد والتناسخ . ويزعمون أن دينهم
ناسخ لدين النبي محمد ﷺ ، ويؤوّلون القرآن تأويلات باطنة توافق معتقداتهم .

انظر: الموسوعة الميسرة في الأديان والمذاهب المعاصرة . الندوة العالمية للشباب الإسلامي . المملكة العربية السعودية .
الطبعة الثانية ١٤٠٩هـ — ١٩٨٩م : ص: ٦٣-٦٤ .

(٤) أنشأ المهندس محمود محمد طه السوداني الذي ولد عام ١٩١١م ، وتخرّج في جامعة الخرطوم حزبه الذي سمّاه
الحزب الجمهوري عام ١٩٤٥م إبان الاستعمار البريطاني على السودان . سجن عدّة مرّات ، واعتكف عدّة
سنوات خرج على إثرها بأراء عقائدية وفكرية وسياسية شاذة ومشوشة ومضطربة ، من أديان وآراء ومذاهب
كثيرة ، قديمة وحديثة ، تتكوّن من العقائد الصوفية الباطنية ، وآراء الفلاسفة ، والاشتراكية الماركسية ، والنصرانية .
وقد زعم أنه رسول الرسالة الثانية ، أمّا محمد ﷺ فهو رسول الرسالة الأولى . كما زعم أن الإنسان يرتقى حتّى
يكون الله ، وأسقط أصول التكليف كالصلاة والزكاة والحج وغيرها . وله في القرآن تأويلات باطنة تصرفه عن
ظاهره . كثر أتباعه ومناصروه ، ومعظمهم من النساء والمتقنين الذين حلا فكرهم من الثقافة الدينية الإسلامية .
حكم عليه بالإعدام بتهمة الردقة ، وأمهل ثلاثة أيام فلم يتب ، فنُفذ فيه الحكم شقاً يوم الجمعة ٢٧ ربيع الثاني
١٤٠٥هـ — ١/١٨/١٩٨٥م على مرأى من الناس . وانخرس أتباعه .

انظر: الموسوعة الميسرة في الأديان والمذاهب المعاصرة: ص: ١٨٣-١٩٠ .

﴿المطلب الثالث﴾

مقتل عمر رضي الله عنه وانتشار الفتن

لقد كان استشهاد أمير المؤمنين عمر رضي الله عنه في سنة ثلاث وعشرين من الهجرة فتحاً لباب الفتن وانتشارها في أمة الإسلام.

ورد ذلك في حديث حذيفة رضي الله عنه حيث يقول: "بيننا نحن جلوس عند عمر إذ قال: أيكم يحفظ قول النبي صلى الله عليه وسلم في الفتنة؟ قال: فتنة الرجل في أهله وماله وولده وجاره تكفرها الصلاة والصدقة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر. قال: ليس عن هذا أسألك، ولكن التي تموج كموج البحر. قال: ليس عليك منها بأس يا أمير المؤمنين، إن بينك وبينها باباً مغلقاً. قال عمر: أيكسر الباب أم يفتح؟ قال: بل يكسر. قال عمر: إذا لا يُغلق أبداً؟ قلت: أجل. قلنا لحذيفة: أكان عمر يعلم الباب؟ قال: نعم! كما أعلم أن دون غد ليلة، وذلك أنني حدثته حديثاً ليس بالأغاليط. (١) فهبنا أن نسأله من الباب؟ فأمرنا مسروقاً (٢) فسأله. فقال: من الباب؟ قال: عمر" (٣).

(١) الأغاليط: جمع أغلوط، وهي التي يغالط بها. فمعناه: حديثه حديثاً صدقاً محققاً، ليس هو من صحف الكتابيين، ولا من اجتهاد ذي رأي، بل من حديث النبي صلى الله عليه وسلم. شرح الثوري على مسلم: ١٧٥/٢. وانظر: الفائق: ٧٣/٣. النهاية في غريب الحديث: ٣٧٨/٣.

(٢) هو مسروق بن الأجدع بن مالك أبو عائشة الهمداني الوادعي الكوفي. أحد أعلام التابعين، ثقة فقيه عابد مخضرم. من أصحاب عبد الله بن مسعود رضي الله عنه. مات سنة ٦٣هـ. وقيل: ٦٢هـ. —
وانظر: الطبقات الكبرى: ٧٦/٦. التاريخ الكبير: ٣٥/٨. معرفة الثقات: ٢٧٣/٢. الجرح والتعديل: ٣٩٦/٨. ثقات بن حبان: ٤٥٦/٥. تاريخ بغداد: ٢٣٢/١٣. تهذيب الكمال: ٤٥١/٢٧. تذكرة الحفاظ: ٤٩/١. الكاشف: ٢٥٦/٢. الإصابة: ٢٩١/٦. تهذيب التهذيب: ١٠٠/١٠.

(٣) صحيح البخاري: بلفظه في: كتاب الفتن: (٦٧/٩٢). باب الفتنة التي تموج كموج البحر: (١٧). برقم: (٧٠٩٦). ص: ١٤٩٧. و بلفظ مقارب في: كتاب مناقب الصلاة: (٥/٩). باب الصلاة كفارة: (١١٣/٤). برقم: (٥٢٥). ص: ١٢٥. وفي كتاب الزكاة: (٧/٢٤). باب الصدقة تكفر الخطيئة: (٢٣). برقم: (١٤٣٥). ص: ٣٠٣-٣٠٢. وفي كتاب الصوم: (٩/٣٠). باب الصوم كفارة: (٣). برقم: (١٨٩٥). ص: ٣٩٥. وفي كتاب المناقب: (٣٧/٦١). باب علامات النبوة في الإسلام: (٢٥). برقم: (٣٥٨٦). ص: ٧٥٦. صحيح مسلم: بلفظ مقارب في: كتاب الفتن وأشراف الساعة: (٥٢). باب في الفتنة التي تموج كموج البحر: (٧). برقم: (١٤٤٤). ٢٢١٨/٤.

عنى عمر رضي الله عنه بالفتنة التي تموج كموج البحر نوعاً معيناً من الفتن ، وهي تلك التي تضطرب اضطراب البحر عند هيجانه ، لشدتها وعظمتها ، وذلك كناية عن كثرة الخصام والنزاع الذي يؤدي إلى القتال بين المسلمين ^(١) .

وقد كان عمر رضي الله عنه هو الحائل بين الفتن والإسلام ، وهو المعبر عنه بالباب هنا ، فما دام حياً فلا تدخل ، فإذا مات دخلت . وكذا كان ^(٢) .

قال الحافظ ابن حجر (رحمه الله) :

"وكأنه مثل الفتن بدار ، ومثل حياة عمر بباب لها مغلق ، ومثل موته بفتح ذلك الباب . فما دامت حياة عمر موجودة فهي الباب المغلق ، لا يخرج مما هو داخل تلك الدار شيء ، فإذا مات فقد انفتح ذلك الباب فخرج ما في تلك الدار" ^(٣) .
وأشار بالكسر إلى قتله ، وبالفتح إلى موته رضي الله عنه ^(٤) .

عن خالد بن الوليد رضي الله عنه أن رجلاً قال له: يا أبا سليمان اتق الله ، فإن الفتن قد ظهرت . قال ^(٥) : فقال: "وابن الخطاب حي؟ إنما تكون بعده ... فينظر الرجل فيفتكر هل يجد مكاناً لم ينزل به مثل ما نزل بمكانه الذي هو فيه من الفتنة والشّر فلا يجده . قال : وتلك الأيام التي ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم " بين يدي الساعة أيام الهرج" فنعوذ بالله أن تدركننا وإياكم تلك الأيام" ^(٦) .

(١) انظر: شرح التّووي على مسلم: ١٧١/٢ . فتح الباري: ٣٠٩/٧ . تحفة الأحوذى: ٤٤٢/٦ .

(٢) انظر: شرح التّووي على مسلم: ١٧٥/٢ .

(٣) فتح الباري: ٣١٠/٧ .

(٤) عمدة القاري: ٢٠٢/٢٤ . والظاهر أنه أراد بالكسر أنه لن يخلق أبداً ، وبالفتح أنه سوف يخلق . كما ذكر ذلك عمر رضي الله عنه .

(٥) لعل القائل عزرة بن قيس راوي الأثر عن خالد رضي الله عنه .

(٦) أخرجه أحمد في مسنده: بلفظه: في: ٩٠/٤ .

المعجم الكبير: بلفظ مقارب: في: ١١٦/٤ .

المعجم الأوسط: بلفظ مقارب: في: ٢٢٨/٨ .

وأورده الهيثمي في مجمع الزوائد . طبعة: دار الريان للتراث . القاهرة . دار الكتاب العربي . بيروت . ١٤٠٧ هـ .

وقال: "رحاله تقات وفي بعضهم ضعف": ٣٠٨/٧ . ولا يضرّ ضعفه ، وقد ثبت حديث حذيفة رضي الله عنه .

قال ابن كثير (رحمه الله):

"هكذا وقع الأمر سواء بعد ما قتل في سنة ثلاث وعشرين وقعت الفتن بين

النَّاس، وكان قتله سبب انتشارها بينهم" (١)

(١) التَّهْيَاة فِي الْفَتْنِ وَالْمَلَا حِم . لِأَبِي الْفَدَاءِ ابْنِ كَثِيرٍ . تَحْقِيقٌ مَحْمَدٌ أَحْمَدُ عَبْدُ الْعَزِيزِ . نَشْرُ دَارِ الْبَيْتَاتِ الْإِسْلَامِيَّةِ .

الأزهر: ١٥/١.

﴿المطلب الرابع﴾

مقتل عثمان ؓ

لَمَّا قَتَلَ عُمَرَ ؓ ، وانكسر الباب الذي كان حاجزاً من وقوع الفتن اشْرَبَتْ الفتن ، واقتحمت معقل الإسلام الآمن ، مدينة رسول الله ﷺ ، وحطَّت رحالها في دار خلافته، فكان الخليفة الراشد عثمان ذو النورين ؓ فريسة لها . فلم يهدأ لها بال حتى سفكت دمه ، وأزهقت روحه . وصدق في شأنه قول النبي ﷺ في حديث أبي موسى الأشعري ؓ . عندما دخل النبي ﷺ حائطاً من حوائط المدينة ، وجلس أبو موسى على بابهِ ، ثم استأذنه أبو بكر ؓ في الدخول ، ثم عمر ؓ ، ثم عثمان ؓ . قال النبي ﷺ في شأن عثمان ؓ : " ائذن له وبشره بالجنة ، معها بلاء يصيبه" (١) .

ولكن لماذا خصَّ عثمان ؓ بالبلاء مع أن عمر ؓ قد قتل أيضاً؟

أجاب عن ذلك ابن بطال (رحمه الله) فقال:

"إنما خصَّ عثمان بذكر البلاء مع أن عمر قتل أيضاً ، لكون عمر لم يمتحن بمثل ما امتحن عثمان من تسلط القوم الذين أرادوا منه أن ينخلع من الإمامة بسبب ما نسبوه إليه من الجور والظلم مع اتصاله من ذلك ، واعتذاره عن كل ما أوردوه عليه، ثم هجومهم عليه في داره وهتكهم ستر أهله، وكل ذلك زيادة على قتله" .

(١) هذا جزء من حديث طويل في:

صحيح البخاري: بلفظه في: كتاب الفتن: (٦٧/٩٢). باب الفتنة التي تموج كموج البحر: (١٧). برقم: (٧٠٩٧). ص: ١٤٩٧. و بلفظ مقارب في: كتاب فضائل أصحاب النبي ﷺ (المناقب): (٣٧/٦٢). باب: (٣٤/٥). برقم: (٣٦٧٤). ص: ٧٧٢. وفي باب مناقب عمر بن الخطاب أبي حفص القرشي: (٣٥/٦). برقم: (٣٦٩٣). ص: ٧٧٦. وفي باب مناقب عثمان بن عفان أبي عمرو القرشي: (٣٦/٧). برقم: (٣٦٩٥). ص: ٧٧٦. وفي كتاب الأدب: (٥٢/٧٨). باب نكت العود في الماء والطين: (١١٩). برقم: (٦٢١٦). ص: ١٣٢٧.

صحيح مسلم: بلفظ مقارب في: كتاب فضائل الصحابة: (٤٤). باب من فضائل عثمان ؓ: (٣). برقم: (٢٤٠٣). (١٨٦٨/٤-١٨٦٩).

ثم أردف الحافظ ابن حجر (رحمه الله) - بعد نقله للقول السابق - :
"وحاصله : أن المراد بالبلاء الذي خصّ به ، الأمور الزائدة على القتل وهو
كذلك" (١).

لقد قتل مظلوماً ﷺ ، لم يأت بمنكر من القول أو الفعل يبرر قتله. وما نسب
إليه كان جوراً وظلماً .

وقد ردّ العلماء (رحمهم الله) على ذلك شبهة شبهة حتى اقتلعوا جذورها،
وفندوا مزاعمها، فذهبت أدراج الرياح (٢).

ويكفي في ردّ تلك المزاعم جملة. ما رواه كعب بن عُجْرَةَ ﷺ قال: "ذكر
رسول الله ﷺ فتنة فقرّبها . فمرّ رجل مَقْنَعٌ رأسه . فقال رسول الله ﷺ : "هذا
يومئذ على الهدى" . فوثبت فأخذت بضبَعِي (٣) عثمان ، ثم استقبلت رسول الله ﷺ
فقلت: هذا؟ قال: "هذا" (٤).

لقد شهد له رسول الله ﷺ بأنه على الهدى . وحسبك هذه الشّهادة ، إذ لا
تحتاج إلى مزيد .

والذين تولّوا كبر حصاره وقتله ﷺ فلول من أقوام لا خلاق لهم ممن غلا في
الدين، أو افترسته العصبية ، أو ملأ الحقد والحسد قلبه على خيار الأمة ﷺ ، أو
الموتورون في حدّ شرعي، أو أصحاب الأغراض والمطامع الرخيصة ، أو
الحاقدون على الإسلام ، أو الحمقى والجهلة الذين غرر بهم (٥).

وقد سمّى رسول الله ﷺ كلّ أولئك بالمنافقين .

(١) فتح الباري: ٥٥٢/١٤ وانظر: عمدة القاري: ٢٠٢/١٤-٢٠٣ .

(٢) انظر: العواصم من القواصم: ص ٦١ فما بعدها . البداية والنهاية : ١٧١/٧ .

(٣) ضبعي : الضبع بسكون الباء : وسط العَضُد . وقيل : هو ما تحت الإبط . النهاية في غريب الحديث: ٧٣/٣ .

(٤) سنن ابن ماجه: بلفظه في: المقدمة. باب في فضائل أصحاب رسول الله ﷺ : (١١) . فضل عثمان ﷺ . برقم:

(١١١) . قال الألباني رحمه الله: " صحيح " . ص: ٢٩

(٥) انظر: العواصم من القواصم: ص: ٥٨-٥٩ . الهامش . والصحيح إنه لم يتعيّن له قاتل معيّن ، بل أخلاط من

الناس ورعاع جاءوا من مصر والعراق وغيرها. انظر: التذكرة : ص : ٦١٦

عن عائشة (رضي الله عنها) قالت: قال رسول الله ﷺ: "يا عثمان إن وَّلاكَ الله هذا الأمر يوماً ، فأرادك المنافقون أن تخلع قميصك الَّذي قمَّصك الله فلا تخلعه". يقول ذلك ثلاث مرَّات . قال النُّعمان ﷺ: [١٠٠]: فقلت لعائشة ما منعك أن تعلمي النَّلس بهذا؟ قالت: أنسيته" (١).

وبحمد الله لم يسع أحد من الصَّحابة عليه، ولم يقعد عن نصرته، ولو استنصر بهم ما غلب على أمره، ولكنَّه اختار أهون الشَّرِّين في نظره، فضحَّى بنفسه خشية اتِّساع الفتنة، وسفك دماء المسلمين (٢). ﴿ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَّقْدُورًا ﴾ [الأحزاب: ٣٨].

وقد قال لمن اجتمع حوله من أبناء الصَّحابة الَّذِينَ قدموا للدِّفاع عنه: "أعزم على كلِّ من رأى أن لي عليه سمعاً وطاعة إلاَّ كفَّ يده وسلاحه، فإنَّ أفضلكم غناء من كفَّ يده وسلاحه" (٣).

فكما أنَّه ﷺ لم يتنازل عن أمر الخلافة ، ويترك أُمَّة محمدٍ يولِّي عليها السِّفهاء

(١) سنن الترمذي: نحوه في كتاب المناقب: (٤٥). باب في مناقب عثمان ﷺ: (١٨). برقم: (٣٧٠٥). وقال: " هذا حديث حسن غريب". وقال الألباني رحمه الله: " صحيح". ص: ٥٧٩.
سنن ابن ماجه: بلفظه في: المقدِّمة . باب في فضائل أصحاب رسول الله ﷺ: (١١). فضل عثمان ﷺ . برقم: (١١٢). قال الألباني رحمه الله: " صحيح". ص: ٢٩.
مستدرک الحاكم: نحوه في: ١٠٦/٣. وقال: " هذا حديث صحيح عالي الإسناد ولم يخرجاه".
(٢) انظر: العواصم من القواصم: ص: ١٣٦—١٣٧. مع الهامش .
(٣) المرجع السابق: ص: ٤١ .
قال ابن كثير (رحمه الله):

"كان الحصار مستمراً من أواخر ذي القعدة إلى يوم الجمعة الثامن عشر من ذي الحجة، فلما كان قبل ذلك بيوم ، قال عثمان للَّذين عنده في الدَّار من المهاجرين والأنصار — وكانوا قريباً من سبعمائة . فيهم عبد الله بن عمر ، وعبد الله بن الزُّبير ، والحسن ، والحسين ، ومروان ، وأبو هريرة، وخلق من مواليه. ولو تركهم لمنعوه . فقال لهم : " أقسم على من لي عليه حقٌّ أن يكفَّ يده ، وأن ينطلق إلى منزله". وعنده من أعيان الصَّحابة وأبنائهم حمّ غفير . وقال لرفيقه: " من أعمد سيفه فهو حرّ". فبرد القتال من داخل ، وحمى من خارج، واشتدَّ الأمر . وكان سبب ذلك أنَّ عثمان رأى في المنام رؤيا دلَّت على اقتراب أجله ، فاستسلم لأمر الله رجاء موعوده، وشوقاً إلى رسول الله ﷺ ، وليكون خيراً مني آدم". البداية والنهاية: ١٨١/٧ .

من يختارونه ، فيقع بذلك الهرج ، ويفسد أمر الأمة بسبب ذلك ^(١) . كذلك لم ير القتال والدفاع من أجله ، حتى لا تسفك الدماء ، ويقتل المسلمون بعضهم بعضاً . وما تخوَّف منه ﷺ فقد وقع . فبقتله انفتح باب شرٍّ عظيم على الأمة ، وهاجت الفتنة واشتدَّ أوارها ، وعصفت رياحها بجيل الإسلام الأول .

قال سعيد بن المسيَّب ^(٢) (رحمه الله) :

"وقعت الفتنة الأولى ، يعني مقتل عثمان ، فلم تبق من أصحاب بَدْر ^(٣) أحداً ، ثم وقعت الفتنة الثانية ، يعني الحرّة ^(٤) ، فلم تبق من أصحاب الحُدَيْبِيَّة ^(٥) أحداً ، ثم وقعت الثالثة ، فلم ترتفع وللناس طبّاخ ^(٦) " ^(٧) .

(١) انظر: البداية والنهاية: ١٨٠/٧ .

(٢) سعيد بن المسيَّب بن حزن بن أبي وهب أبو محمَّد القرشي المخزومي المدني . سيّد التابعين ، وأحد العلماء الأثبات والفقهاء الكبار . ولد لستين مضناً من خلافة عمر ﷺ . ثقة حجّة في الحديث ، رفيع الذّكر ، رأس في العلم والعمل . قال علي بن المدني (رحمه الله) : "لا أعلم في التابعين أوسع علماً منه" . مات سنة : ٩٣ أو ٩٤ هـ . وانظر: الطبقات الكبرى: ٣٧٩/٢ . ١١٩/٥ . طبقات خليفة بن خيَّاط . طبعة دار طيبة . مراجعة : د . أكرم ضياء العمري . الرياض . ١٩٨٢م - ١٤٠٢هـ : ص : ٢٤٤ . التاريخ الكبير: ٥١٠/٣ . معرفة الثقات: ٤٠٥/١ . الجرح والتعديل: ٥٩/٤ . ثقات ابن حبان: ٢٧٣/٤ . مشاهير علماء الأمصار: ٦٣/١ . تهذيب الكمال: ٦٦/١١ . تذكرة الحفاظ: ٥٤/١ . الكاشف: ٤٤٤/١ . تهذيب التهذيب: ٧٤/٤ . تقريب التهذيب: ٢٤١/١ .

(٣) بَدْر: ماء مشهور بين مكة والمدينة . ثم أطلق على الموضع . وبه كانت الواقعة المشهورة التي أعزَّ الله بها الإسلام ، وفرَّق بها بين الحقِّ والباطل ، وكانت في شهر رمضان سنة اثنتين من الهجرة النبوية . انظر: معجم البلدان: ٣٥٧/١ - ٣٥٨ . وانظر: معجم ما استعجم: ٢٣١/١ - ٢٣٢ . وهي اليوم بلدة معروفة بالمملكة العربية السعودية ، على طريق مكة المدينة ، وهي أقرب إلى المدينة . (٤) الحرّة: يأتي الكلام عنها قريباً .

(٥) الحديبية : الحديبية بضمّ الحاء وفتح الدال وياء ساكنة وباء موحدة مكسورة ، وياء اختلّفا فيها : فمنهم من شدّدها ، ومنهم من خفّفها . وهي قرية متوسطة ، ليست بالكبيرة ، سميت ببئر هناك عند مسجد الشجرة التي بليع رسول الله ﷺ تحتها . معجم البلدان : ٢ / ٢٣٠ بتصرّف . (٦) طبّاخ: أصل الطبّاخ : القرّة والسّمّن ، ثم استعمل في غيرهما . فقالوا : فلان لا طبّاخ له : أي لا عقل له ولا خير عنده .

غريب الحديث للخطّابي: ٤١/٣ . انظر : النهاية في غريب الحديث: ١١١/٣ . وزاد: (أراد أنها لم تبق في الناس من الصحابة أحداً) . وانظر: الفائق: ٣٥٥/٢ - ٣٥٦ . (٧) صحيح البخاري: بلفظه في كتاب المغازي: (٣٨/٦٤) . باب: (١٢) . ص: ٨٤٠ - ٨٤١ .

وما حدث من قتال بين المسلمين بعد ذلك إنما تولد أصله من مقتله ﷺ . ولذا
حُقّ لهذه الفتنة أن توصف بالفتنة الكبرى. وقد صدق الوصف فيها بأنها التي تموج
كموج البحر .

وقوله: "ثم وقعت الثالثة" قيل: هي فتنة الأزارقة التي وقعت عقب موت يزيد بن معاوية ، واستمرت أكثر من
عشرين سنة. وقيل: هي خروج أبي حمزة الخارجي في خلافة مروان بن محمد بن مروان بن الحكم سنة ثلاثين
ومائة . وأبعد الحافظ ابن حجر الأول . لأنّ الذي يظهر أنّ المراد الفتنة التي وقعت بالمدينة دون غيرها . انظر: فتح
الباري : ٦١/٨ .

﴿المطلب الخامس﴾

موقعة الجمل*

لما قتل عثمان رضي الله عنه انعقدت البيعة لعلّي رضي الله عنه بطوع واختيار من المهاجرين والأنصار رضي الله عنهم . وقد خشي أجلة الصحابة أن يرجع الناس إلى أمصارهم بخبر قتل عثمان ولم يبق بعده قائم ، فلا يؤمن عند ذلك من اختلاف الناس وفساد الأمة .

وممن بايعه طلحة بن عبيد الله والزبير بن العوام (رضي الله عنهما) . ثم خرجا إلى مكة فالتقيا بأمة المؤمنين عائشة (رضي الله عنها) ، ثم اتفقوا على الخروج للبصرة ^(١) . وقد خرجوا مطالبين بقتل عثمان رضي الله عنه الذين اندسوا في صفوف جيش علي رضي الله عنه ^(٢) . ورأوا أنه لا بد من أن ينتصروا للشهيد المظلوم ، ويقمعوا أهل الفساد والعصيان ، وإلا استوجبوا غضب الله وعقابه ^(٣) .

* سميت بموقعة الجمل لأن أم المؤمنين عائشة (رضي الله عنها) كانت تحمل أثناء المعركة في هودج على

جمل اسمه عسكر اشتراه لها يعلى بن أمية رضي الله عنه . انظر : البداية والنهاية : ٢٣١/٧ . فما بعدها .
(١) انظر : تاريخ الطبري . تاريخ الأمم والملوك . لأي جعفر محمد بن جرير الطبري . تحقيق : محمد أبو الفضل إبراهيم . طبعة : دار المعارف . بمصر . الطبعة الثانية . ١٥٥/٥ - ١٥٦ . الجامع لأحكام القرآن : ٣١٨/١٦ .
وانظر : العواصم من القواصم : ص : ١٤٢ - ١٤٣ مع الهامش . والبصرة : مدينة بالعراق معروفة ، سميت بذلك لأن أرضها غليظة وبها حجارة رخوة فيها بياض . وقيل : غير ذلك . فتحت في عهد عمر بن الخطاب رضي الله عنه .
انظر : معجم البلدان : ٤٣٠/١ - ٤٣١ .

قال ابن أبي العز (رحمه الله) في شرحه لقول الإمام الطحاوي (رحمه الله) :

" ونبت الخلافة بعد عثمان لعلّي (رضي الله عنهما) . قال : " لما قتل عثمان وبايع الناس علياً صار إماماً حقاً واجب الطاعة ، وهو الخليفة في زمانه خلافة نبوة ، كما دلّ عليه حديث سفينة رضي الله عنه ... أنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " خلافة النبوة ثلاثون سنة ، ثم يؤتي الله ملكه من يشاء " . وكانت خلافة أبي بكر الصديق سنتين وثلاثة أشهر ، وخلافة عمر عشر سنين ونصفاً ، وخلافة عثمان اثنتي عشرة سنة ، وخلافة علي أربع سنين وتسعة أشهر ، وخلافة الحسن ابنه ستة أشهر " . أبو داود : (٤٦٤٦) . ٥٠٧ . الترمذي : (٢٢٢٦) . ٣٦٨ .
شرح العقيدة الطحاوية للفاضل علي بن علي بن أبي العز الحنفى . تحقيق وتعليق وتخريج د . عبد الله بن عبد المحسن التركي — شعيب الأرنؤوط . مؤسسة الرسالة — بيروت . الطبعة الثانية : ١٤١٣هـ - ١٩٩٣م : ص : ٧٢١ - ٧٢٢ .

(٢) انظر : التذكرة ص : ٦٢٣ . البداية والنهاية : ٢٣١/٧ . العبر : ٢٧/١ .

(٣) شرح العقيدة الطحاوية ص : ٧٢٣ .

ولم يخرجوا ﷺ لينازعوا علياً في الخلافة ، أو يولّوا أحداً منهم ، وإنما أنكروا على عليّ ﷺ إيواءه قتلة عثمان ﷺ ، وترك الاقتصاص منهم^(١) .

وقد رأوا أنّ الصلح بين المسلمين ، واجتماع الكلمة لا يتأتى إلا بعد القضاء على قتلة عثمان ﷺ وإقامة حكم الله فيهم^(٢) .

وعليّ ﷺ ما خرج للقاء أولئك إلا من أجل الإصلاح ، وإطفاء نائرة الناس ليجتمعوا على الخير ، ويلتئم شمل الأمة . هذا ما بينه ﷺ لأهل الكوفة^(٣) عندما دعاهم إليه فأجابهم جمع غفير منهم . فقال لهم :

" يا أهل الكوفة أنتم لقيتم ملوك العجم ففضضتم جموعهم ، وقد دعوتكم لتشهدوا معنا إخواننا من أهل البصرة ، فإن يرجعوا فذاك الذي نريده ، وإن أبوا داويناهم بالرقق حتى يبدؤنا بالظلم ، ولم ندع أمراً فيه صلاح إلا أترناه على ما فيه الفساد إن شاء الله تعالى " ^(٤) .

وهو ﷺ لم يترك القصاص على قتلة عثمان ﷺ ، وإنما أحر ذلك حتى يستوثق الأمر له ، وتجتمع عليه الكلمة ، ويقع الطلب من أولياء عثمان ﷺ ، وهم أبناؤه ، فيجري القضاء بالحق . ولو أقام الحدّ عليهم قبل اجتماع الكلمة لتعصبت لهم قبائل ، وانتصرت لهم طوائف ، فزاد الفتق

(١) انظر: فتح الباري: ٥٥٨/١٤ .

(٢) انظر: البداية والنهاية: ٢٣٨/٧ وانظر: العواصم من القواصم: ص: ١٥١، ١٥٤ .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية (رحمه الله):

"فإن عائشة لم تقاتل ، ولم تخرج لقتال ، وإنما خرجت بقصد الإصلاح بين المسلمين ، وظنت أنّ في خروجها مصلحة للمسلمين . ثم تبين لها فيما بعد أنّ ترك الخروج كان أولى . فكانت إذا ذكرت خروجها تبكي حتى تبلّ حمارها . وهكذا عامة السابقين ندموا على ما دخلوا فيه من القتال ، فندم طلحة والزبير وعليّ ﷺ أجمعين . ولم يكن يوم الجمل هولاء قصد في القتال ، ولكن وقع الاقتتال بغير اختيارهم "

المنتقى من منهاج الاعتدال في نقض كلام أهل الرفض والاعتزال . وهو مختصر منهاج السنة . تأليف شيخ الإسلام ابن تيمية . اختصره الحافظ أبو عبد الله الذهبي . تحقيق محب الدين الخطيب . المكتبة السلفية - القاهرة . الطبعة الثالثة: ص: ١٩٤-١٩٥ .

(٣) الكوفة : مدينة قديمة معروفة بأرض بابل من سواد العراق ، سميت بذلك لاستدارتها . وقيل لاجتماع

الناس بها . وقيل غير ذلك . كانت قرية صغيرة فوسّع بناءها سعد بن أبي وقاص ﷺ بأمر عمر بن الخطاب ﷺ ، واستوطنها الجند . انظر : معجم البلدان : ٤٩٠/٤ .

(٤) البداية والنهاية: ٢٣٧/٧ وانظر: ٢٣٩/٧ .

وقول عليّ ﷺ في تاريخ الطبري : ٤٨٧/٤ وبه زيادات . وانظر: ٤٧٩/٤ .

في الأمة ، وترتب على ذلك مفسدة أعظم من مصلحة قتلهم . فكان ﷺ في ذلك أسدّاً رأياً وأصوب قولاً (١) .

ولا خلاف بين الأمة أنه يجوز للإمام تأخير القصاص إذا أدى إلى إثارة فتنة ، أو تشتيت كلمة (٢) . وقد كان ﷺ يبغض قتلة عثمان ﷺ ويتبرأ منهم بل ويلعنهم ، وكان يتربص بهم الدوائر يودّ لو تمكّن منهم ليأخذ حقّ الله منهم (٣) .

ولمّا التقى الفريقان بالبصرة تشاورا فانتظم الأمر بينهما على الصلح والتفرّق على الرضا . فخاف قتلة عثمان ﷺ من أن يتمكّنوا منهم فيقتص لعثمان ﷺ منهم ، فاجتمعوا وتشاوروا واتفقوا على إثارة الحرب بين الفريقين عند السحر ، فتمّ لهم ما أرادوا . وظنّ كلّ فريق أن الآخر قد غدر به ، فنشبت الحرب . ودافع كلّ فريق عن نفسه فقتل خلق لا يحصون . فلم يقع القتال على اختيار من الطرفين وإنما أثار ذلك المفسدون (٤) .

وعليّ ﷺ كان مصيباً في قتال أهل الجمل . وقد نقل الإجماع على ذلك جماعة من العلماء (٥) .

ويؤيّد ما جاء عن زيد بن وهب (رحمه الله) (٦) أنه قال :

" بينما نحن حول حذيفة إذ قال : " كيف أنتم وقد خرج أهل بيت نبيكم ﷺ في فئتين يضرب بعضكم وجوه بعض بالسيف " . فقلنا : يا أبا عبد الله وإنّ ذلك لكائن ؟ قال : " أي والذي بعث محمداً ﷺ بالحقّ إنّ ذلك لكائن " . فقال بعض أصحابه :

(١) انظر: الجامع لأحكام القرآن: ٣١٨/١٦ . التذكرة: ص: ٦٢٣ . البداية والنهاية: ٢٣٨/٧ . وانظر: العواصم من القواصم: ص: ١٦٤ فما بعدها مع الهامش .

(٢) الجامع لأحكام القرآن: ٣١٨/١٦ . التذكرة: ص: ٦٢٣ .

(٣) انظر: البداية والنهاية: ٢٣٠/٧ . وانظر: ٢٤١/٧ . المنتقى من منهاج الاعتدال: ص: ١٩٦ .

(٤) انظر: تاريخ الطبري: ٥٠٦/٤-٥٠٧ . الجامع لأحكام القرآن: ٣١٨-٣١٩/١٦ . التذكرة: ص: ٦٢٠-٦٢١ . البداية والنهاية: ٢٤٠/٧ . وانظر: شرح العقيدة الطحاوية ص: ٧٢٣ .

(٥) انظر: كتاب الفرق بين الفرق وبيان الفرقة الناجية . لأبي منصور عبد القاهر بن طاهر بن محمد البغدادي . طبعة دار الأفاق الجديدة . بيروت . الطبعة الثانية : ١٩٧٧م : ص: ١٠١-١٠٢، ٣٤٢ . التذكرة: ص: ٦٢٦ .

(٦) زيد بن وهب الجهني أبو سليمان نزيل الكوفة، محضرم ، أسلم في عهد النبي عليه السلام ، وهاجر إليه فقبض النبي وهو في الطريق . وهو ثقة حليل ، كثير الحديث . توفي سنة ٩٦هـ وقيل بضع وثمانين .

وانظر: الطبقات الكبرى: ١٠٢/٦ . التاريخ الكبير: ٤٠٧/٣ . الجرح والتعديل: ٥٧٤/٣ . ثقات ابن حبان: ٢٥٠/٤ .

تاريخ بغداد: ٤٤٠/٨ . تهذيب الكمال: ١١١/١٠ . تذكرة الحفاظ: ٦٦/١ . الكاشف: ٤١٩/١ . الإصابة: ٦٤٩/٢ .

تهذيب التهذيب: ٣٦٨/٣ . تقريب التهذيب: ٢٢٥/١ .

يا أبا عبد الله فكيف نصنع إن أدركنا ذلك الزمان؟ قال: " انظروا الفرقة التي تدعو إلى أمر عليّ عليه السلام فألزموها، فإنها على الهدى " (١). ومثله لا يقال بالرأي .

(١) مسند البزار . لأبي بكر أحمد بن عمرو بن عبد الخالق البزار . طبعة مؤسسة علوم القرآن . بيروت . مكتبة العلوم والحكم . المدينة . الطبعة الأولى : ١٤٠٩ هـ . تحقيق محفوظ الرحمن زين الله : بلفظه . برقم : (٢٨١٠) . ٢٣٦/٧ - ٢٣٧ . وأورده الحافظ ابن حجر في فتح الباري بلفظ مقارب ، وسكت عنه . ٥٧٧/١٤ . وقد قال : "وأقتصر على ما أورده بسند صحيح أو حسن وأبين ما عداه" . فتح الباري : ٥٥٦/١٤ .

﴿المطلب السادس﴾

موقعة صفين

لَمَّا فرغ عليٌّ عليه السلام من وقعة الجمل رجع إلى الكوفة ، ثم بعث إلى معاوية رضي الله عنه الذي كان والياً على الشام ومن معه يعلمهم باجتماع المهاجرين والأنصار على بيعته ، ويخبرهم بما كان في وقعة الجمل، ويدعوهم إلى الدخول فيما دخل فيه الناس ، فأبوا أن يبايعوا حتى يقتل قتلة عثمان رضي الله عنه ، أو يمكّنهم منهم . وصمّموا على القيام بطلب دم عثمان رضي الله عنه الذي قتل مظلوماً ^(١). فالتقى الفريقان في سهل صفين ^(٢) في العام السادس والثلاثين من الهجرة النبوية . وبعد مراسلات ومناوشات جرت بينهما وحروب يطول ذكرها . قتل من الفريقين سبعون ألفاً . وكان بينهم تسعون زحفاً ^(٣).

وقد حمل العلماء هذه الواقعة على حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: " لا تقوم الساعة حتى تقتتل فئتان عظيمتان ، و تكون بينهما مقتلة عظيمة، ودعواهما واحدة ^(٤) " ^(٥).

(١) انظر: تاريخ الطبري: ٥٦١/٤ فما بعدها . الكامل في التاريخ لعز الدين بن الأثير . دار صادر للطباعة والنشر - دار بيروت للطباعة والنشر . ١٣٨٥هـ - ١٩٦٥م: ٢٧٦/٣ فما بعدها . البداية والنهاية: ٢٥٤/٧ فما بعدها . وانظر: التذكرة ص: ٦٢٣ .

(٢) صفين: موضع بقرب الرقة على شاطئ الفرات من الجانب الغربي . كانت فيه الواقعة بين عليّ بن أبي طالب ومعاوية بن أبي سفيان (رضي الله عنهما) . انظر: معجم البلدان: ٤١٤/٢ . وانظر معجم ما استعجم: ٨٣٧/٣

(٣) انظر: العبر: ٣١/١ . البداية والنهاية: ٢٧٥/٧

(٤) صحيح البخاري: بلفظ مقارب في: كتاب المناقب: (٣٧/٦١) . باب علامات النبوة في الإسلام: (٢٥) . برقم:

(٣٦٠٩) . ص: ٧٥٩ . وفي كتاب استنابة المرتدين: (٦٣/٨٨) . باب قول النبي صلى الله عليه وسلم " لا تقوم الساعة حتى يقتتل

فئتان دعواهما واحدة " : (٨) . برقم: (٦٩٣٥) . ص: ١٤٦٣ . وفي كتاب الفتن : (٦٧/٩٢) . باب: (٢٦/٢٥) .

برقم: (٧١٢١) . ص: ١٥٠٠-١٥٠١ .

صحيح مسلم: بلفظه في: كتاب الفتن وأشراط الساعة: (٥٢) . باب إذا تواجه المسلمان بسيفيهما: (٤) . برقم:

(١٥٧) . ٢٢١٤/٤ .

(٥) انظر : التذكرة : ص: ٧١٥ . البداية والنهاية: ٢٧٥/٧ .

ولمّا توجّه النّصر لجند العراق على أهل الشّام، رفع الشّاميون المصاحف على أسنة الرّماح طلباً لتحكيم كتاب الله بين الفريقين. فكفّ الناس عند ذلك عن القتال^(١). وقد أحدثت تلك الواقعة شرخاً عظيماً في صفوف المسلمين، وفتقاً لم يرتق في وحدتهم. حيث سفكت فيها دماء أهل الإسلام، وولدت إحناً ومحنأً في النفوس، وخلفت من الأحقاد والعداوات والبغضاء الشّيء الكثير.

وكان أصلح للإسلام وأهله ألاّ تقع، ولكن أمر قدره الله عزّ وجل، فنفذ قدر الله في ذلك. ولم يقع القتال برغبة من أمير المؤمنين عليّ أو معاوية (رضي الله عنهما)، وإنما أجاج نار فتنته قتلة عثمان رضي الله عنه كما أججوا القتال في وقعة الجمل من قبل، وانضاف إليهم هنا أناس يحبّون سفك الدماء وإثارة البلايل.

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية (رحمه الله):

"وأكثر الذين كانوا يختارون القتال من الطائفتين لم يكونوا يطيعون عليّاً ولا معاوية. وكان عليّ ومعاوية (رضي الله عنهما) أطلب لكفّ الدماء من أكثر المقتولين، لكن غلبا فيما وقع. والفتنة إذا ثارت عجز الحكماء عن إطفاء نارها. وكان في العسكريين مثل الأشتر النّخعي^(٢)، وهاشم بن عتبة المرقال^(٣)،

(١) انظر: تاريخ الطّبري: ٤٨/٥ فما بعدها. الكامل في التّاريخ: ٣١٦/٣ فما بعدها. العواصم من القواصم: ص:

١٧٢ فما بعدها. العبر: ٣٠/١-٣١. البداية والنهاية: ٢٧٦/٧ فما بعدها.

(٢) الأشتر النّخعي: هو مالك بن الحارث بن عبد يغوث النّخعي الأشتر، أحد الأشراف، أدرك الجاهليّة فهو مخضرم، نزل الكوفة. كان من شيعة عليّ رضي الله عنه وشهد معه الجمل وصفين ومشاهده كلّها. ولآه عليّ مصر فمات قبل أن يدخلها سنة ٣٧هـ. وهو ممن سعى في الفتنة وآلب على عثمان رضي الله عنه، وشهد حصره.

وانظر: الطّبقات الكبرى: ٢١٣/٦. طبقات خليفة: ص: ١٤٨. ثقات ابن حبان: ٣٨٩/٥. تهذيب الكمال:

١٢٦/٢٧. الكاشف: ٢٣٤/٢. الإصابة: ٢٦٨/٦. تهذيب التّهذيب: ١٠/١٠. تقريب التّهذيب: ٥١٦/١.

(٣) هو هاشم بن عتبة بن أبي وقاص ابن أخي سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه. المعروف بالمرقال — لإسراعه في الحرب — شجاع مشهور. أسلم يوم فتح مكّة، وكان ممن يستعين به عمر رضي الله عنه على أمور المسلمين، ويقدمه في البعث. حضر مع عمّه سعد رضي الله عنه حرب القادسيّة، وله بها آثار مذكورة. قتل بصفين مع عليّ بن أبي طالب رضي الله عنه. وقيل: قتل بالجمل.

وانظر: ثقات ابن حبان: ٤٣٧/٣. مشاهير علماء الأمصار: ١٤/١. تاريخ بغداد: ١٩٦/١. الإصابة: ٥١٥/٦.

وعبد الرحمن بن خالد بن الوليد^(١)، وأبي الأعور السلمي^(٢)، ونحوهم من المحرّضين على القتال . قوم ينتصرون لعثمان غاية الانتصار ، وقوم ينفّرون عنه، وقوم ينتصرون لعليّ، وقوم ينفّرون عنه . ثمّ قتال أصحاب معاوية معه لم يكن لخصوص معاوية ، بل كان لأسباب أخرى . وقاتل الفتنة مثل قتال الجاهليّة لا تتضبط مقاصد أهله واعتقاداتهم . كما قال الزُّهري^(٣) : "وقعت الفتنة وأصحاب رسول الله ﷺ متوافرون ، فأجمعوا أن كلّ دم أو مال أو فرج أصيب بتأويل القرآن فإنّه هدر . أنزلوهم منزلة الجاهليّة"^(٤) .

ولمّا وقع القتال ثبت كلّ من الفريقين للآخر ممّا أدى إلى استحراء القتل

بينهم .

(١) هو عبد الرحمن بن خالد بن الوليد بن المغيرة المخزومي القرشي . كان عظيم القدر ، وله صحبة ، ولكنّه لم يسمع

من النبي ﷺ ، ولم يحفظ عنه . كان مع معاوية ﷺ ، وشهد معه صفين . مات سنة ٤٦هـ .

وانظر: ثقات ابن حبان: ٢٥٠/٣ . مشاهير علماء الأمصار: ٥٢/١ . الإصابة: ٣٣/٥ .

(٢) أبو الأعور السلمي هو عمرو بن سفيان بن عبد شمس . مشهور بكنيته . ذكره جماعة في الصحابة ، وأنكر ذلك

ابن أبي حاتم وابن حبان . أدرك الجاهليّة . وهو من أصحاب معاوية ﷺ ، وله مواقف معه بصفين .

وانظر: طبقات خليفة: ص: ٥١ . الجرح والتعديل: ٢٣٤/٦ . الإصابة: ٦٤١/٤ .

(٣) هو محمّد بن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله بن شهاب أبو بكر القرشي الزُّهري . التابعي العلم ، الفقيه الحافظ،

متفق على جلالته وإتقانه . من أحفظ أهل زمانه للسنن وأحسنهم لها سياقاً . مات سنة: ١٢٥هـ وقيل بعدها .

وانظر: التاريخ الكبير: ٢٢٠/١ . معرفة الثقات: ٢٥٣/٢ . الجرح والتعديل: ٧١/٨ . ثقات ابن حبان: ٣٤٩/٥ .

مشاهير علماء الأمصار: ٦٦/١ . تهذيب الكمال: ٤١٩/٢٦ . تذكرة الحفاظ: ١٠٨/١ . الكاشف: ٢١٩/٢ .

تهذيب التهذيب: ٣٩٥/٩ . تقريب التهذيب: ٥٠٦/١ .

(٤) المنتقى من منهاج الاعتدال: ص: ٢٢٥-٢٢٧ .

وقول الزهري أورد البيهقي نحوه في السنن الكبرى : باب من قال لأتباعه في الخراج والدماء ، ومافات من

الأموال في قتال أهل البغي . ١٧٥/٨ .

قال عبد الرحمن بن زياد بن أنعم (رحمه الله): (١)

" كانوا عرباً يعرف بعضهم بعضاً في الجاهلية ، فالتقوا في الإسلام معهم على الحمية وسنة الإسلام ، فتصابروا واستحيوا من الفرار ، وكانوا إذا تحاجزوا دخل هؤلاء في عسكر هؤلاء ، وهؤلاء في عسكر هؤلاء ، فيستخرجون قتلاهم فيدفعونهم " .

قال الشعبي (رحمه الله): (٢)

" هم أهل الجنة ، لقي بعضهم بعضاً فلم يفر أحد من أحد " (٣) .

ولا شك أن علياً ؑ كان محققاً في قتاله لأهل الشام ، كما كان محققاً في قتاله لأصحاب الجمل ، وأن من قاتلوه كانوا بغاة ، لأنه الإمام المبايع ، ومن خرج عليه وجب قتاله حتى يفيء إلى الحق ، وينقاد إلى الصلح .

قال تعالى: ﴿ وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى فَقْتُلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّى تَفِيءَ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ فَإِنْ فَاءَتْ

(١) عبد الرحمن بن زياد بن أنعم أبو أيوب أو أبو خالد المعافري الشَّعْبَانِي الإفريقي القاضي . كان رجلاً صالحاً ، ولكنه ضعيف في الحديث . مات سنة ١٥٦ و قيل : بعدها .

وانظر: التاريخ الكبير: ٢٨٣/٥ . ضعفاء العقيلي لأبي جعفر محمد بن عمرو بن موسى العقيلي . طبعة دار الكتب العلمية . بيروت . الطبعة الأولى : ١٤٠٤ هـ — ١٩٨٤ م . تحقيق عبد المعطي أمين قلعجي: ٣٣٢/٢ . الجرح والتعديل: ٢٣٤/٥ . المروحين لأبي حاتم محمد بن حبان البستي . طبعة دار الوعي . حلب . تحقيق محمود إبراهيم زايد: ٥٠/٢ . الكامل في ضعفاء الرجال لعبد الله بن عدي بن عبد الله أبي أحمد الجرحاني . طبعة دار الفكر . بيروت . الطبعة الثالثة ١٤٠٩ هـ — ١٩٨٨ م . تحقيق يحي مختار غزّاوي: ٢٧٩/٤ . تاريخ بغداد: ٢١٤/١٠ . تهذيب الكمال: ١٠٢/١٧ . الكاشف: ٦٢٧/١ . تهذيب التهذيب: ١٥٧/٦ . تقريب التهذيب: ٣٤٠/١ .

(٢) الشعبي : هو الإمام العلم عامر بن شراحيل الهمداني الحميري الكوفي ، أبو عمرو علامة التابعين . ولد زمن عمر

ؑ . وكان إماماً فاضلاً حافظاً فقيهاً متقناً نبأ . قال مكحول رحمه الله: " مارأيت أفقه منه " . مات بعد المائة .

وانظر: الطبقات الكبرى: ٢٤٦/٦ . التاريخ الكبير: ٤٥٠/٦ . معرفة الثقات: ١٢/٢ . ثقات ابن حبان: ١٨٥/٥ . مشاهير علماء الأمصار: ١٠١/١ . تاريخ بغداد: ٢٢٧/١٢ . التعديل والتحريح لمن خرّج له البخاري في الجامع الصحيح . لسليمان بن خلف بن سعد أبي الوليد الباجي . طبعة دار السواء الرياض . الطبعة الأولى : ١٤٠٦ هـ — ١٩٨٦ م . تحقيق أبي لبابة حسين : ٩٩٢/٣ . تهذيب الكمال: ٢٨/١٤ . تذكرة الحفاظ: ٧٩/١ . الكاشف: ٥٢٢/١ . تهذيب التهذيب: ٥٧/٥ . تقريب التهذيب: ٢٨٧/١ . لسان الميزان: ٥٠٩/٧ .

(٣) البداية والنهاية: ٢٧٨/٧ .

فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ﴿٩﴾

[الحجرات: ٩].

قال ابن القيم (رحمه الله):

"وقد أمر سبحانه بالإصلاح بين الطائفتين المقتلتين أولاً، فإن بغت إحداهما على الأخرى فحينئذ أمر بقتال الباغية لا بالصلح فإنها ظالمة، ففي الإصلاح مع ظلمها هضم لحق الطائفة المظلومة" (١).

وقال لعمر بن ياسر (رضي الله عنهما): "تقتلك الفئة الباغية" (٢)، وعمر بن الخطاب كان يقاتل في صف علي بن أبي طالب، وقتله أهل الشام.

قال الإمام النووي (رحمه الله):

"قال العلماء: هذا الحديث حجة ظاهرة في أن علياً بن أبي طالب كان محقاً مصيباً، والطائفة الأخرى باغاة، لكنهم مجتهدون، فلا إثم عليهم... وفيه معجزة ظاهرة لرسول الله ﷺ من أوجه منها: أن عمراً أيموت قتيلاً، وأنه يقتله مسلمون، وأنهم باغاة، وأن الصحابة يقاتلون، وأنهم يكونون فرقتين باغية وغيرها، وكل هذا قد وقع مثل فلق الصبح" (٣).

(١) أعلام الموقعين عن رب العالمين. لابن القيم. طبعة مكتبة الكليات الأزهرية. تعليق: طه عبد الرؤوف سعد.

١٣٨٨هـ - ١٩٦٨م. شركة الطباعة الفنية المتحدة بمصر: ١/١٠٩.

(٢) صحيح البخاري: بلفظ مقارب في كتاب الصلاة: (٥/٨). باب التعاون في بناء المسجد: (٦٣). برقم: (٤٤٧).

ص: ١١٠. وفي كتاب الجهاد والسير: (٣٢/٥٦). باب مسح الغبار عن الناس في السبيل: (١٧). برقم: (٢٨١٢). ص: ٥٩٤. عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه.

صحيح مسلم: بلفظه في كتاب الفتن وأشراط الساعة: (٥٢). باب لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل بقبر الرجل فيتمنى أن يكون مكان الميت من البلاء: (١٨). برقم: (٢٩١٦). ٤/٢٢٣٦. عن أم سلمة (رضي الله عنها). ولفظ مقارب برقم: (٢٩١٥). ٤/٢٢٣٥. عن أبي سعيد رضي الله عنه.

(٣) شرح النووي على مسلم: ٤٠/١٨.

وقال ﷺ: "تمرق مارقة عند فرقة من المسلمين ، يقتلها أولى الطائفتين بالحق" (١) .

وهؤلاء المارقة هم الذين خرجوا على عليّ ﷺ وقاتلوه يوم النهروان (٢) .
فدلّ الحديث على أن عليّاً ﷺ وطائفته أقرب إلى الحق من طائفة معاوية ﷺ (٣) .
وقد ذهب جمهور أهل السنة إلى تصويب عليّ ﷺ في قتاله ، وأن مقاتليه قد اجتهدوا فأخطأوا فلا يذمّون (٤) .

والمراد هنا أن تلك الواقعة كانت فتنة عظيمة بين المسلمين الأول ، لما أحدثته من فرقة وشتات ، وما أورثته من أحقاد وعداوات ، ضعفت على إثرها شوكة المسلمين ، وتضعفت قوتهم . وبات أبناء الدين الواحد يقتل بعضهم بعضاً . فبدلاً

(١) صحيح مسلم: بلفظه في: في كتاب الزكاة: (١٢) . باب ذكر الخوارج وصفاتهم: (٤٧) . برقم: (١٠٦٥) .

٧٤٥/٢ . و بلفظ مقارب في: ٧٤٦/٢ . عن أبي سعيد الخدري ﷺ .

(٢) النهروان: وفيها لغات أخرى . بلاد واسعة بين بغداد وواسط من ناحية الشرق . وبها عدة مدن وقرى ، هدمت

قديماً . وأصل النهروان اسم نهر ، ثم أطلق الاسم على المكان . وبها أوقع عليّ ﷺ بالخوارج في الواقعة المشهورة .

انظر: معجم ما استعجم: ١٣٣٦-١٣٣٧ . معجم البلدان: ٣٢٤/٥-٣٢٥ .

(٣) المنتقى من منهاج الاعتدال: ص: ٢٢٣ .

(٤) انظر: التذكرة ص: ٦٢٦-٦٢٧ . الجامع لأحكام القرآن ٣١٨/١٦ . المنتقى من منهاج الاعتدال: ص: ٥٤-

٥٦ . (وقد ذكر فيه شيخ الإسلام ابن تيمية أقوال أهل العلم وطوائف أهل الإسلام في حكم قتال صفين) .

البداية والنهائية: ٢٦٧/٧ فما بعدها . فتح الباري: ٥٧١/١٤ . الإذاعة: ص: ٣٧ . وانظر: العواصم من القواصم:

ص: ١٦٨ فما بعدها .

وقد ذكر الشيخ محب الدين الخطيب (رحمه الله) تحقيقات ضافية ، وتعليقات مفيدة تلج الصدر ، في تعليقه على

كلام الإمام ابن العربي (رحمه الله) حول تلك الواقعة .

انظر: هامش رقم (٤) ص: ١٦٨ وهامش رقم (١) ص: ١٧٠ من الكتاب السابق .

وقال (رحمه الله):

"إن هذه الحرب المثالية هي الحرب الإنسانية الأولى في التاريخ ، التي جرى فيها المتحاربان معاً على مبادئ

الفضائل التي يتمنى حكماء الغرب لو يعمل بها في حروبهم ، ولو في القرن الحادي والعشرين ، وإن كثيراً من قواعد

فقه الحرب في الإسلام لم تكن لتعلم وتدوّن لو لا وقوع هذه الحرب ، والله في كل أمر حكمة" . هامش (١) ص:

١٦٥ . من المرجع السابق .

وانظر: الكامل في التاريخ: ٢٩٣/٣-٢٩٤ . الجامع لأحكام القرآن: ٣١٩/١٦-٣٢٠ .

من أن توجه السيوف إلى أعداء الله المتربصين بدين الإسلام وجهت إلى صدور أهل الإسلام وقلذات كبده .

وقد حذر الله ورسوله ﷺ أيما تحذير من قتل المؤمن وقتاله .

قال تعالى: ﴿ وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا

وَعُذِّبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا ﴾ [النساء: ٩٣].

عن عبد الله بن عمر (رضي الله عنهما) أن رسول الله ﷺ قال: "من حمل

علينا السلاح فليس منا" (١) .

(١) هذا الحديث ورد عن جماعة من الصحابة في الصحيحين:

[أ] عبد الله بن عمر (رضي الله عنهما):

صحيح البخاري: بلفظه في: كتاب الدييات: (٦٢/٨٧). باب قول الله تعالى: ﴿ وَمَنْ أَحْيَاهَا ﴾

[المائدة: ٣٢] : (٢). برقم: (٦٨٧٤). ص: ١٤٥٠. وزاد: رواه أبو موسى عن النبي ﷺ . وفي كتاب الفتن:

(٦٧/٩٢). باب قول النبي ﷺ: "من حمل علينا السلاح فليس منا": (٧). برقم: (٧٠٧٠). ص: ١٤٩٢.

صحيح مسلم: بلفظه في: كتاب الإيمان: (١). باب قول النبي ﷺ: "من حمل علينا السلاح فليس منا": (٤٢).

برقم: (٩٨). ٩٨/١.

[ب] أبو موسى الأشعري ﷺ:

صحيح البخاري: بلفظه في: كتاب الفتن: (٦٧/٩٢). باب قول النبي ﷺ: "من حمل علينا السلاح فليس منا":

(٧). برقم: (٧٠٧١). ص: ١٤٩٢.

صحيح مسلم: بلفظه في: كتاب الإيمان: (١). باب قول النبي ﷺ: "من حمل علينا السلاح فليس منا": (٤٢).

برقم: (١٠٠). ٩٨/١.

[ج] أبو هريرة ﷺ:

صحيح مسلم: بلفظه في: الكتاب والباب السابقين. وزاد: "من غشنا فليس منا". برقم: (١٠١). ٩٩/١.

[د] سلمة ﷺ:

صحيح مسلم: في الكتاب والباب السابقين. ولفظه: "من سل علينا السيف فليس منا". برقم: (٩٩). ٩٨/١.

قال النووي (رحمه الله):

"قاعدة مذهب أهل السنة والفقهاء وهي: أن من حمل السلاح على المسلمين بغير حق ولا تأويل ولم يستحلّه

فهو عاص ولا يكفر بذلك فإن استحلّه كفر .

فأما تأويل الحديث: فقيل: هو محمول على المستحل بغير تأويل فيكفر ويخرج من الملة . وقيل: معناه ليس على

سيرتنا الكاملة وهدينا . وكان سفيان بن عيينة (رحمه الله) يكره قول من يفسره بليس على هدينا ويقول: "بس

وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: " لا يشير أحدكم على أخيه بالسلاح، فإنه لا يدري لعل الشيطان ينزع في يده فيقع في حفرة من النار " (١) .

قال الحافظ ابن حجر (رحمه الله):

" وفي هذين الحديثين تحريم قتال المسلم وقتله ، وتغليظ الأمر فيه، وتحريم تعاطي الأسباب المفضية إلى أدبته بكل وجه، وفيه حجة للقول بسد الذرائع " (٢) .
وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "سباب المسلم فسوق وقتاله كفر" (٣) .

هذا القول . يعني بل يمسه عن تأويله ليكون أوقع في النفوس وأبلغ في الزجر والله أعلم .

شرح النووي على مسلم: ١٠٨/٢ . وانظر: عمدة القاري: ١٨٦/٢٤ .

(١) صحيح البخاري: بلفظه في: كتاب الفتن: (٦٧/٩٢). باب قول النبي صلى الله عليه وسلم: "من حمل علينا السلاح فليس منا": (٧). برقم: (٧٠٧٢). ص: ١٤٩٢.

صحيح مسلم: بلفظ مقارب في: كتاب البر والصلة والآداب: (٤٥). باب النهي عن الإشارة بالسلاح للمسلم: (٣٥). برقم: (٢٦١٧). ٤/٢٠٢٠.

(٢) فتح الباري: ٥٢٠/١٤ .

(٣) صحيح البخاري: بلفظه في: كتاب الإيمان: (٢). باب خوف المؤمن من أن يحبط عمله وهو لا يشعر:

(٣٧/٣٦). برقم: (٤٨). ص: ٢٥. وفي كتاب الأدب: (٥٢/٧٨). باب ما ينهى من السباب واللعن: (٤٤). برقم: (٦٠٤٤). ص: ١٢٩٦. وفي كتاب الفتن: (٦٧/٩٢). باب قول النبي صلى الله عليه وسلم: " لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض " : (٨). برقم: (٧٠٧٦). ص: ١٤٩٣.

صحيح مسلم: بلفظه في: كتاب الإيمان: (١). باب قول النبي صلى الله عليه وسلم: " سباب المسلم فسوق وقتاله كفر " : (٢٨). برقم: (٦٤). ٨١/١.

قال النووي (رحمه الله) :

"أما معنى الحديث فسب المسلم بغير حق حرام بإجماع الأمة ، وفاعله فاسق كما أخبر به النبي صلى الله عليه وسلم . وأما قتاله بغير حق فلا يكفر به عند أهل الحق كقوله يخرج به من الملة ... إلا إذا استحلّه . فإذا تقرر هذا . فقيل في تأويل الحديث أقوال: أحدها: أنه في المستحل . والثاني: المراد كفر الإحسان والتعمة وأخوة الإسلام لا كفر الجحود . والثالث: أنه يؤول إلى الكفر بشؤمه . والرابع: أنه كفعل الكفار . والله أعلم . ثم إن الظاهر من قتاله المقاتلة المعروفة " . ثم نقل قول القاضي عياض (رحمه الله) :

" ويجوز أن يكون المراد المشاركة والمدافعة والله أعلم " . شرح النووي على مسلم: ٥٤/٢ .

وعن عبد الله بن عمر (رضي الله عنهما) عن النبي ﷺ أنه قال في حجة الوداع: "ويحكم - أو قال - ويلكم لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض" (١).

(١) هذا الحديث ورد عن جماعة من الصحابة رضي الله عنهم في الصحيحين:

[أ] عبد الله بن عمر (رضي الله عنهما):

صحيح البخاري: بلفظ مقارب في: كتاب المغازي: (٣٨/٦٤). باب حجة الوداع: (٧٨/٧٧). برقم: (٤٤٠٣). ص: ٩١٥. ضمن خطبته في حجة الوداع. وفي كتاب الأدب: (٥٢/٧٨). باب ما جاء في قول الرجل ويلك: (٩٥). برقم: (٦١٦٦). ص: ١٣١٨. وفي كتاب الذيات: (٦٢/٨٧). باب قول الله تعالى: ﴿وَمَنْ أَحْيَاهَا﴾ [المائدة: ٣٢]: (٢). برقم: (٦٨٦٨). ص: ١٤٥٠.

صحيح مسلم: بلفظه في: كتاب الإيمان: (١). باب معنى قول النبي ﷺ: "لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض" (٢٩). برقم: (٦٦). ص: ٨٢/١.

[ب] جرير بن عبد الله رضي الله عنه:

صحيح البخاري: بلفظ مقارب في: كتاب العلم: (٣). باب الإنصات للعلماء: (٤٣). برقم: (١٢١). ص: ٤٤. وفي كتاب المغازي: (٣٨/٦٤). باب حجة الوداع: (٧٨/٧٧). برقم: (٤٤٠٥). ص: ٩١٥. وفي كتاب الذيات: (٦٢/٨٧). باب قول الله تعالى: ﴿وَمَنْ أَحْيَاهَا﴾ [المائدة: ٣٢]: (٢). برقم: (٦٨٦٩). ص: ١٤٥٠. وفي كتاب الفتن: (٦٧/٩٢). باب قول النبي ﷺ: "لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض" (٨). برقم: (٧٠٨٠). ص: ١٤٩٣.

صحيح مسلم: بلفظ مقارب في: كتاب الإيمان: (١). باب معنى قول النبي ﷺ: "لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض" (٢٩). برقم: (٦٥). ص: ٨٢-٨١/١.

[ج] عبد الله بن عباس (رضي الله عنهما):

صحيح البخاري: بلفظ مقارب في: كتاب الحج: (٨/٢٥). باب الخطبة أيام منى: (١٣٣/١٣٢). برقم: (١٧٣٩). ص: ٣٦٤. ضمن خطبته في يوم التحر. وفي كتاب الفتن: (٦٧/٩٢). باب قول النبي ﷺ: "لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض" (٨). برقم: (٧٠٧٩). ص: ١٤٩٣.

[د] أبو بكر رضي الله عنه: (ضمن خطبته يوم التحر):

صحيح البخاري: بلفظ مقارب في: كتاب الحج: (٨/٢٥). باب الخطبة أيام منى: (١٣٣/١٣٢). برقم: (١٧٤١). ص: ٣٦٤. وفي كتاب المغازي: (٣٨/٦٤). باب حجة الوداع: (٧٨/٧٧). برقم: (٤٤٠٦). ص: ٩١٥-٩١٦. وفي كتاب الأضاحي: (٤٧/٧٣). باب من قال لا أضحي يوم التحر: (٤). برقم: (٥٥٥٠). ص: ١٢١٢. وفي كتاب الفتن: (٦٧/٩٢). باب قول النبي ﷺ: "لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض" (٨). برقم: (٧٠٧٨). ص: ١٤٩٣. وفي كتاب التوحيد: (٧٢/٩٧). باب قول الله تعالى:

وعن الأحنف بن قيس قال: خرجت وأنا أريد هذا الرجل . فلقيني أبو بكره فقال: أين تريد يا أحنف؟ قال: قلت: أريد نصر ابن عم رسول الله ﷺ يعني علياً، قال: فقال لي: يا أحنف ارجع، فإنني سمعت رسول الله ﷺ يقول: "إذا تواجه المسلمان بسيفيهما فالقاتل والمقتول في النار" قال: فقلت أو قيل: يا رسول الله هذا القاتل فما بال المقتول؟ قال: "إنه قد أراد قتل صاحبه" (١).

والأحاديث في هذا المعنى كثيرة جداً . وقد احتج بها من لم ير القتال في الفتنة كسعد بن أبي وقاص ، وعبد الله بن عمر ، ومحمد بن مسلمة ، وأبي بكره ﷺ وغيرهم .

وذهب بعضهم إلى الكف عن المقاتلة حتى لو أن أحداً أراد قتله لم يدفعه عن نفسه. ورأى بعضهم أنه لا يدخل في الفتنة ، فإن أراد أحد قتله دفع عن نفسه . وذهب جمهور الصحابة والتابعين وعمامة علماء الإسلام إلى وجوب نصر المحق في الفتن ، وقتال الباغي . وتأولوا الأحاديث على من لم يظهر له المحق ، أو ضعف عن القتال، أو على طائفتين ظالمتين لا تأويل لواحدة منهما (٢). أو كان لهوى أو لطلب الدنيا ، أو كان القتال لعصبية . كما جاء عن أبي هريرة ﷺ عن النبي ﷺ أنه قال: "من خرج من الطاعة وفارق الجماعة فمات ميتة"

﴿ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ ﴿٢٢﴾ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ﴿٢٣﴾ ﴾ [القيامة: ٢٢-٢٣]: (٢٤). برقم: (٧٤٤٧).

ص: ١٥٦٤.

صحيح مسلم: بلفظ مقارب في: كتاب القسامة: (٢٨). باب تغليظ تحريم الدماء والأعراض والأموال: (٩). برقم: (١٦٧٩). ١٣٠٥/٣-١٣٠٦.

(١) صحيح البخاري: نحوه في: كتاب الإيمان: (٢). باب ﴿ وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلِحُوا ﴾

بَيْنَهُمَا ﴿ [الحجرات: ٩] فسأهم المؤمنين: (٢٣/٢٢). برقم: (٣١). ص: ٢١. وفي كتاب الذيات:

(٦٢/٨٧). باب قول الله تعالى: ﴿ وَمَنْ أَحْيَاهَا ﴾ [المائدة: ٣٢]: (٢). برقم: (٦٨٧٥). ص: ١٤٥١.

وفي كتاب الفتن: (٦٧/٩٢). باب إذا التقى المسلمان بسيفيهما: (١٠). برقم: (٧٠٨٣). ص: ١٤٩٤.

صحيح مسلم: بلفظه في: كتاب الفتن وأشراط الساعة: (٥٢). باب إذا تواجه المسلمان بسيفيهما: (٤). برقم:

(٢٨٨٨). ٢٢١٣/٤-٢٢١٤.

(٢) انظر: شرح النووي على مسلم: ١٠/١٨ . فتح الباري: ٥٣٠/١٤ .

جاهليّة، ومن قاتل تحت راية عميّة (١)، يغضب لعصبة أو يدعو إلى عصبة، أو ينصر عصبة، فقتل فقتلة جاهلية، ومن خرج على أمّي يضرب برّها وفاجرها، ولا يتحاش من مؤمنها، ولا يفى لذي عهد عهده فليس منّي ولست منه" (٢).

ولا شك أن الصحابة ﷺ ليسوا بداخلين في الوعيد الذي ورد في النصوص السابقة، لأن أهل السنة والحق اتفقوا على إحسان الظنّ بهم، ومنع الطعن فيهم بسبب ما شجر بينهم، ولو عرف المحق منهم، لأنهم كانوا مجتهدين في قتالهم، متأولين فيه، لم يقصدوا معصية ولا محض دنيا، بل اعتقد كل فريق منهم أنه على الحق، وأن مخالفه مخطئ وباغ، فيجب عليه قتاله. وكانت الأمور مشتبهة حتى تحير في ذلك جماعة منهم فاعتزلوا الطائفتين.

وما جاء عن أبي بكره ﷺ في منعه للأحنف عن القتال مع عليّ ﷺ وقع ذلك عن اجتهاد منه (٣).

قال الطبري (رحمه الله):

"لو كان الواجب في كل اختلاف يكون بين الفريقين من المسلمين الهرب منه، ولزوم المنازل، وكسر السيوف لما أقيم حدّ، ولا أبطل باطل، ولوجد أهل النفاق والفجور سبيلاً إلى استحلال كل ما حرم الله عليهم من أموال المسلمين، وسبي نسائهم، وسفك دمائهم، بأن يتحزّبوا عليهم، ويكفّ المسلمون أيديهم عنهم بأن يقولوا هذه فتنة قد نهينا عن القتال فيها، وأمرنا بكفّ الأيدي والهرب منها، وذلك مخالف لقوله عليه الصلّاة والسلام: "خذوا على أيدي سفهانكم" (٤).

(١) عميّة: وحكى بعضهم فيها ضمّ العين. وهي من العمى، والمراد الضلالة. كالقتال للعصبة والأهواء.

انظر: النّهاية في غريب الحديث: ٣/٣٠٤. وانظر: الفائق: ٣/٢٥.

(٢) صحيح مسلم: بلفظه في: كتاب الإمارة: (٣٣). باب وجوب ملازمة جماعة المسلمين عند ظهور الفتن، وفي

كلّ حال، وتحريم الخروج على الطاعة ومفارقة الجماعة: (١٣) برقم: (١٨٤٨). ١٤٧٧-١٤٧٦/٣. ولفظ

مقارب في: ١٤٧٧/٣. ومختصراً عن حنّوب بن عبد الله البجليّ ﷺ: برقم: (١٨٥٠). ١٤٧٨/٣.

(٣) انظر: شرح التّووي على مسلم: ١١/١٨. الجامع لأحكام القرآن: ١٦/٣٢١-٣٢٢. فتح الباري: ١٤/٥٣٠.

وانظر: التذكرة: ص: ٦٣٦.

(٤) نقلاً عن التذكرة ص: ٦٣٦. ولم أفق عليه في شيء من مؤلّفات الطبري رحمه الله التي رجعت إليها.

ولكن وقوع القتال بين صحابة رسول الله ﷺ فتح باب شرّ عظيم على أمة الإسلام . حذر منه رسول الله ﷺ في حديث ثوبان الذي سبق ذكره بقوله: "إذا وضع السيف في أمّتي لم يرفع عنها إلى يوم القيامة" .
 وفيه: "حتى يكون بعضهم يهلك بعضاً ويسبي بعضهم بعضاً" (١). وذلك هو البأس الذي ورد ذكره في حديث سعد بن أبي وقاص ﷺ قال ﷺ: " سألت ربّي ثلاثاً ، فأعطاني ثنتين ، ومنعني واحدة . سألت ربّي أن لا يهلك أمّتي بالسنة فأعطانيها ، وسألته أن لا يهلك أمّتي بالغرق فأعطانيها ، وسألته أن لا يجعل بأسهم بينهم فمنعنيها " (٢) .

وقد وضع السيف في الأمة ولن يرفع . وكثرت الحروب والقتل بعد ذلك ، واشتدّ بأسهم فيما بينهم ، وعظمت الفتن وعمّ شرّها .

والحديث في الفردوس بمأثور الخطاب . لأبي شجاع شيرويه بن شهردار الذيلمي الهمداني . طبعة دار الكتب العلمية . بيروت . الطبعة الأولى : ١٩٨٦ م . تحقيق السعيد بن سيوي زغلول . بلفظه . عن التعمان بن بشر (رضي الله عنهما) . برقم: (٢٨٣٨) . ١٦٧/٢ .

(١) سبق تخريجه . أنظر : ص : ٤٣ .

(٢) صحيح مسلم: بلفظه في: كتاب الفتن وأشراط الساعة: (٥٢) . باب هلاك هذه الأمة بعضهم ببعض: (٥) . برقم : (٢٨٩٠) . ٢٢١٦/٤٠ .

﴿المطلب السابع﴾

تتابع الفتن

﴿ لقد تتابعت الفتن بعد وقعة صفين على أمة الإسلام . فخرجت الخوارج (١) بعد حادثة التحكيم من جيش علي بن أبي طالب ؑ ، ورفعوا شعارهم لا حكم إلا لله . وكفروا علياً ؑ ومقاتليه ، واستباحوا دماء المسلمين ، وأحدثوا في الأمة بلاء عظيماً . وهم الذين عناهم رسول الله ﷺ في حديث علي بن أبي طالب ؑ . بقوله: " يأتي في آخر الزمان قوم خدثاء الأسنان ، سفهاء الأحلام ، يقولون من خير قول البرية ، يمرقون من الإسلام كما يمرق السهم من الرمية ، لا يجاوز إيمانهم حناجرهم ، فأينما لقيتموهم فاقتلوهم ، فإن قتلهم أجر لمن قتلهم يوم القيامة" (٢) .

(١) الخوارج: هم الذين خرجوا من جيش أمير المؤمنين علي ؑ بعد وقعة صفين، ورفضوا التحكيم، وقالوا له: لم حكمت الرجال، لا حكم إلا لله؟. وهم المارقة الذين اجتمعوا بالنهروان فقاتلهم علي ؑ. ثم تكونت منهم فيملا بعد فرق شتى. يجمعهم القول بالتبري من عثمان ؑ، وتكفير أصحاب الكبراء، والخروج على الإمام إذا خالف السنة.

وانظر: مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين. لأبي الحسن علي بن إسماعيل الأشعري. طبعة دار إحياء التراث العربي. بيروت. الطبعة الثالثة. تحقيق: هلموت ريتز: ص: ٨٦. الفرق بين الفرق: ص: ٥٤ فما بعدها. الملل والتحلل. لمحمد بن عبد الكريم الشهرستاني. طبعة دار المعرفة. بيروت. ١٤٠٤هـ. تحقيق محمد سيد كيلاني: ١١٤/١ فما بعدها.

(٢) صحيح البخاري: بلفظه في: كتاب المناقب: (٣٧/٦١). باب علامات النبوة في الإسلام: (٢٥). برقم: (٣٦١١). ص: ٧٦٠. وفي كتاب فضائل القرآن: (٤٠/٦٦). باب من رأيا بقراءة القرآن أو تأكل به أو فخر به: (٣٦) برقم: (٥٠٥٧). ص: ١١١٤. ولفظ مقارب في: كتاب استنابة المرتدين: (٦٣/٨٨). باب قتل الخوارج والملحدين بعد إقامة الحجّة عليهم: (٦). برقم: (٦٩٣٠). ص: ١٤٦٢. صحيح مسلم: بلفظ مقارب في: كتاب الزكاة: (١٢). باب التحريض على قتل الخوارج: (٤٨). برقم: (١٠٦٦). ٧٤٦/٢.

والأحاديث في شأن الخوارج تبلغ حد التواتر. ساق الإمام ابن كثير (رحمه الله) جملة غفيرة منها. انظر: البداية والنهاية: ٣٠٧-٢٩٠/٧.

وقد قاتلهم عليّ ﷺ في وقعة النهروان ، فقتل أكثرهم ولم ينج منهم إلا القليل^(١) .
ولكن شرهم لم يجتث من دابره . فكانوا يظهرن كلما قويت لهم شوكة فيحدثون
البلابل والفتن والمفاسد في الأمة .

عن ابن عمر (رضي الله عنهما) إن رسول الله ﷺ قال : "ينشأ نشء يقرؤون
القرآن ، لا يجاوز تراقيهم ، كلما خرج قرن قطع" . قال ابن عمر : سمعت
رسول الله ﷺ يقول : "كلما خرج قرن قطع" . أكثر من عشرين مرة . "حتى يخرج
في عراضهم^(٢) الدجال"^(٣) .

قال الحافظ ابن حجر (رحمه الله):

"عظم البلاء بهم ، وتوسعوا في معتقدهم الفاسد ، فأبطلوا رجم المحصن ،
وقطعوا يد السارق من الإبط ، وأوجبوا الصلاة على الحائض في حال حيضها ،
وكفروا من ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر إن كان قادراً ، وإن لم يكن
قادراً فقد ارتكب كبيرة . وحكم مرتكب الكبيرة عندهم حكم الكافر ، وكفوا عن
أموال أهل الذمة^(٤) ، وعن التعرض لهم مطلقاً ، وفتكوا فيمن ينسب إلى الإسلام
بالقتل والسبي والنهب"^(٥) .

❦ ولما بويع ليزيد بن معاوية^(٦) بالخلافة بعد أبيه امتنع الحسين بن عليّ
(رضي الله عنهما) عن بيعته ، ولجأ إلى مكة ، فأرسل إليه أهل العراق يدعونه

(١) وانظر: تاريخ الطبري: ٦٤/٥ فما بعدها . ٧٢/٥ فما بعدها . الكامل في التاريخ: ٣٢٦/٣ فما بعدها . ٣٣٤/٣
فما بعدها . ٣٤١/٣ فما بعدها . العبر: ٣١/١-٣٢ . البداية والنهاية: ٢٧٨/٧ فما بعدها . ٢٨٥/٧ فما بعدها .

(٢) أي : مواجعتهم . شرح السيوطي على سنن ابن ماجه : ص : ١٦ . وانظر: النهاية في غريب الحديث : ٢١١/٣

(٣) سنن ابن ماجه . بلفظه في المقدمة . باب ذكر الخوارج: (١٢) . برقم: (١٧٤) . قال الألباني رحمه الله: "حسن" .

ص: ٣٤-٣٥ . وهو في صحيح الجامع الصغير وزيادته . للشَّيخ محمد ناصر الدين الألباني . طبعة : المكتب
الإسلامي . بيروت . الطبعة الثالثة . ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م . برقم: (٨١٧١) . ١٣٥٧/٢-١٣٥٨ .

(٤) الذمة : بالكسر تطلق على العهد والعقد والأمان . والمراد بأهل الذمة أهل العهد - من غير المسلمين - الذين

أعطوا الأمان . وانظر: مختار الصحاح: ص: ٢٢٣ . القاموس المحيط: ص: ١٤٣٤ .

(٥) فتح الباري : ٢٨٥/١٢ . طبعة دار المعرفة .

(٦) هو يزيد بن معاوية بن أبي سفيان أبو خالد الأموي القرشي . ولي الخلافة بعهد من أبيه سنة ستين . كان قوياً

شجاعاً ، ذا رأي وحزم وفطنة وفصاحة ، وكان فظاً غليظاً . ليس له رواية تعتمد ، وليس بأهل أن يروى عنه .

للقدم إليهم . وحذرهم ذوو الرأي والمحبة له من الخروج إليهم فأبى . ثم سار إلى العراق في أهل بيته ، وأبناء إخوته . وأخاف عبيد الله بن زياد (١) والي العراق الناس فنكسوا عن الحسين عليه السلام ، وانكفوا عنه وخذلوه . ثم أرسل جيشاً بقيادة عمر ابن سعد بن أبي وقاص (٢) فلقى الحسين عليه السلام ومن معه بسهل كربلاء (٣) فقتل عليه السلام ، وقتل معه بضع وسبعون نفساً . منهم بضعة عشر رجلاً من أولاده ، وإخوته وأهل بيته . وقد كان مقتله عليه السلام فتنة لأهل الإسلام . حزن له المسلمون ، وكرهوا قتله وقتل أصحابه ، وسخطوا على قاتليه . ولم يرض قتله إلا شزيمة قليلة ممن أغوتهم الدنيا، وأغرته المطامع، وأهلكتهم الأهواء، أو امتلأت قلوبهم حقداً لآل بيت النبي صلى الله عليه وآله ، أو كانوا طلاب رئاسة ومناصب .

وكان قتله هفوة من هفوات بني أمية التي حفظها لهم التاريخ ، وأوغرت صدور كثير من المسلمين عليهم . كما كان مقتله فتنة لقوم ادعوا حب آل البيت ، وتشيعوا

قال الذهبي (رحمه الله): "يزيد ممن لا نسبه ولا نحبه، وله نظراء من خلفاء الدولتين". مات سنة: ٦٤هـ . وانظر: المنتظم: ٣٢٢/٥. سير أعلام النبلاء: ٣٥/٤. العبر: ٥١/١. البداية والنهاية: ٢٢٦/٨. تهذيب التهذيب: ٣١٦/١١. تقريب التهذيب: ٦٠٥/١. لسان الميزان: ٢٩٣/٦. شذرات الذهب: ٢٨٦/١.

(١) هو عبيد الله بن زياد بن أبي سفيان أبو أحمد، ويقال لأبيه زياد بن أبيه. ويعرف بابن مرجانة. أمير الكوفة لمعاوية رضي الله عنه وابنه يزيد . كان سفاكاً للدماء ، شديداً على الرعية . وهو الذي جهز الجيش الذي قاتل الحسين بن علي رضي الله عنهما حتى قتل بكر بلاء . قتله إبراهيم بن الأشتر في وقعة الخازر سنة: ٦٦هـ . وانظر: التاريخ الكبير: ٣٨١/٥. سير أعلام النبلاء: ٥٤٥/٣. البداية والنهاية: ٨٢٣/٨. تعجيل المنفعة . لأحمد ابن علي بن حجر العسقلاني . طبعة دار الكتاب العربي . بيروت. الطبعة الأولى. تحقيق: إكرام الله إمداد الحق : ٢٧٠/١. شذرات الذهب: ٢٩٢/١.

(٢) هو عمر بن سعد بن أبي وقاص أبو حفص القرشي الزهري التابعي المدني نزيل الكوفة. وهم من ذكره في الصحابة. وهو صدوق في الحديث ولكن مقتله الناس لقتاله الحسين بن علي رضي الله عنهما ، إذ كان أمير الجيش الذي أرسله ابن زياد لقتاله . قتله المختار بن عبيد سنة: ٦٥هـ أو بعدها . وانظر: الطبقات الكبرى: ١٦٨/٥. معرفة النقات: ١٦٦/٢. الجرح والتعديل: ١١١/٦. تهذيب الكمال: ٣٥٦/٢١. الكاشف: ٦١/٢. الإصابة: ٢٨٦/٥. تهذيب التهذيب: ٣٩٦/٧. تقريب التهذيب: ٤١٣/١. لسان الميزان: ٣١٨/٧.

(٣) كربلاء: موضع في طرف البرية عند الكوفة. وهو الموضع الذي قتل فيه الحسين بن علي رضي الله عنهما . انظر معجم البلدان: ٤٤٥/٤.

لهم حيث جعلوا يوم مقتله ^(١) يوم حزن وجزع ومأتماً يأباه الإسلام ، وارتكبوا فيه البدع الشنيعة ، والأهواء الفظيعة ، والشرك الأكبر مما يفوق حد الوصف ، وأوردوا من الأخبار الباطلة ، والروايات الكاذبة في صفة مصرعه ما ينافي الحقائق الثابتة ، والروايات الصحيحة ، والعقول السليمة ^(٢) .

❁ وفي سنة ثلاث وستين من الهجرة النبوية خلع أهل المدينة يزيد بن معاوية ، وأخرجوا عامله ^(٣) من بين أظهرهم . فجهز يزيد جيشاً لحربهم عليه مسلم ابن عقبة المرّي ^(٤) ، وأمره إذا ظهر عليهم أن يبيح المدينة ثلاثة أيام . فنزل شرقي المدينة في الحرّة ، ودعا أهلها ثلاثة أيام فأبوا إلا المحاربة والمقاتلة ، فقاتلهم فهزمهم ، وقتل خلقاً كثيراً من بقايا المهاجرين والأنصار وأبناء الصحابة وخيار التابعين ، ثم استباح المدينة ثلاثة أيام . فانتهبت الأموال ، وهتكت الأعراض ، وأريق الدماء ، ووقع شرٌّ عظيم ، وفساد عريض ، وفتن لا توصف ^(٥) .

قال سعيد بن المسيّب (رحمه الله):

"وقعت الفتنة الأولى ، يعني مقتل عثمان فلم تبق من أصحاب بدر أحداً ، ثم وقعت الفتنة الثانية ، يعني الحرّة فلم تبق من أصحاب الحديبية أحداً ، ثم وقعت الثالثة فلم ترتفع وللناس طباخ" ^(٦) .

(١) وهو يوم عاشوراء ، العاشر من محرّم .

(٢) انظر في مقتل الحسين عليه السلام ، وأسباب قتله ، وصفة ذاك القتل : تاريخ الطبري: ٣٤٧/٥ . فما بعدها ٤٠٠/٥ .

فما بعدها . الكامل في التاريخ: ١٩/٤ . فما بعدها ٣٧/٤ . فما بعدها ٤٦/٤ . البداية والنهاية:

١٤٩/٨ . فما بعدها ١٥٩/٨ . فما بعدها ١٧٢/٨ . وانظر: العبر: ٤٧/١-٤٨ .

(٣) هو عثمان بن محمّد بن أبي سفيان (ابن عمّ يزيد) .

(٤) هو مسلم بن عقبة بن رباح المرّي أبو عقبة . وهو أمير الجيش الذي أرسله يزيد بن معاوية لغزو المدينة ، وسُمّي

مسرفاً لإسرافه في قتل أهل المدينة . مات في الطريق بين المدينة ومكة سنة : ٦٣هـ .

وانظر: العبر: ٥١/١ . الإصابة: ٢٩٤/٦ . شذرات الذهب: ٢٨٦/١ .

(٥) انظر: تاريخ الطبري: ٤٨٢/٥-٤٩٥ . الكامل في التاريخ: ١١١/٤-١٢١ . التذكرة ص: ٦٨٨-٦٨٩ .

البداية والنهاية: ٢١٧/٨-٢٢٤ . وانظر: العبر: ٥٠/١-٥١ .

(٦) سبق ذكره . ص : ٥٤ .

❁ وامتنع عبد الله بن الزبير (رضي الله عنهما) عن بيعه يزيد ، وأوى إلى مكة. فحاصره فيها أصحاب يزيد ، ونصبوا المنجنيق على الكعبة ، ورموها بالنار فاحترق جزء منها . ولما بلغ الجيش وفاة يزيد ترحلوا عنه . فبايعه أهل الحرمين بالخلافة ، ثم أهل العراق واليمن حتى كادت تجتمع عليه الأمة (١).

❁ وفي عهده وقعت موقعة عظيمة بين الضحّاك بن قيس الفهري (٢) الداعي لأمر ابن الزبير (رضي الله عنهما) ومروان بن الحكم الذي بايعه بنو أمية بالخلافة بمرج راهط . (٣) قتل فيها الضحّاك ، وقتل خلق لا يحصون كثرة (٤).

❁ وتوثب على الكوفة المختار بن عبيد الثقفي الكذاب ، الذي ادعى أن جبريل ينزل عليه ، وتتبع قتلة الحسين ﷺ فقتلهم . ثم لقي جيشه الأمويين في وقعة الخازر (٥)

(١) انظر: تاريخ الطبري: ٤٧٥/٥ ، ٤٩٧/٥-٤٩٩ . ٥٠١/٥ ، ٦٢٢/٥ . الكامل في التاريخ: ١٢٣/٤-١٢٤ .
العبر: ٥١/١ . البداية والنهاية: ٢٢٤/٨-٢٢٥-٢٣٨، ٢٣٩ .

(٢) هو الضحّاك بن قيس بن خالد أبو أنيس القرشي الفهري . الأمير المشهور . ولد قبل وفاة النبي ﷺ بنحو ست سنوات . ولذا اختلف في صحبته . إلا أن الحافظ ابن حجر (رحمه الله) حزم بها في تقريب التهذيب . شهد فتح دمشق ، وشهد صفين مع معاوية ﷺ . دعا أولاً إلى بيعه ابن الزبير (رضي الله عنهما) ، ثم دعا إلى نفسه . قتل يوم مرج راهط سنة : ٦٤ أو ٦٥ هـ .

وانظر: الطبقات الكبرى: ٤١٠/٧ . طبقات خليفة: ص: ١٢٧، ٢٩ . التاريخ الكبير: ٣٣٢/٤ . ثقات ابن حبان: ١٩٩/٣ . تهذيب الكمال: ٢٧٩/١٣ . الكاشف: ٥٠٩/١ . جامع التحصيل في أحكام المراسيل . لأبي سعيد بن خليل بن كيكليدي العلاني . طبعة عالم الكتب . بيروت . الطبعة الثانية ١٤٠٧ هـ — ١٩٨٦ م . تحقيق حمدي عبد المجيد السلفي : ص: ١٩٩ . الإصابة: ٤٧٨/٣ . تهذيب التهذيب: ٣٩٤/٤ . تقريب التهذيب: ٢٧٩/١ . إسعاف المبطل . لعبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي . طبعة المكتبة التجارية الكبرى . مصر . ١٣٨٩ هـ — ١٩٦٩ م : ص: ١٤ .

(٣) مرج راهط : موضع بالشّام عليّ أميال من دمشق .
انظر: معجم ما استعجم: ٦٣٠/٢ . وانظر: معجم البلدان: ٢١/٣ . ١٠١/٥ .
(٤) انظر: تاريخ الطبري: ٥٣٤/٥-٥٣٨ . الكامل في التاريخ: ١٤٩/٤-١٥١ . العبر: ٥٢/١ . البداية والنهاية: ٢٤٣-٢٤١/٨ .

(٥) الخازر: اسم نهر بين إربل والموصل . ثم أطلق عليّ الموضع .
انظر: معجم البلدان: ٣٣٧/٢ .

فهزمهم ، وقتل أمراءهم . وجرت فتنة (١) .

❁ ولما تحقق ابن الزبير (رضي الله عنهما) من خيانة المختار وكذبه ، أرسل له جيشاً بقيادة مصعب بن الزبير. (٢) فقتل المختار وتشتت جنده . وجرت فتنة (٣) .

❁ ثم التقى مصعب بجيش الأمويين وعليه عبد الملك بن مروان الذي بويع له بالخلافة بعد أبيه . وكان بينهما وقعة هائلة بدير الجائلق. (٤) قتل فيها مصعب وهزم جيشه. وجرت فتنة (٥) .

❁ ثم أرسل عبد الملك الحجاج بن يوسف (١) إلى ابن الزبير . فحاصره بمكة.

(١) انظر: تاريخ الطبري: ٧/٦ فما بعدها. ٦٦-٣٨/٦ . ٩٢-٨١/٦ . الكامل في التاريخ: ٢١١/٤-٢٤٤.

٢٦١/٤-٢٦٥ . العبر: ٥٤/١ . البداية والنهاية: ٢٦٤/٨-٢٨٣.

(٢) هو مصعب بن الزبير بن العوام بن خويلد أبو عبد الله القرشي الأسدي التابعي . ولد في خلافة عثمان رضي الله عنه سنة: ٣٣هـ . وكان جميلاً جواداً شجاعاً من فرسان قريش وعقلاء أهل الحجاز . قتله عبد الملك بن مروان سنة: ٧١ وقيل: ٧٢هـ .

وانظر: الطبقات الكبرى: ١٨٢/٥ . طبقات خليفة: ص: ٢٤١ . التاريخ الكبير: ٣٥٠/٧ . الجرح والتعديل: ٣٠٣/٨ . ثقات ابن حبان: ٤١٠/٥ . مشاهير علماء الأمصار: ٦٧/١ . تاريخ بغداد: ١٠٥/١٣ . تعجيل المنفعة: ٤٠٣/١ .

(٣) انظر: تاريخ الطبري: ٩٣/٦-١١٦ . الكامل في التاريخ: ٢٦٧/٤-٢٧٣ . العبر: ٥٥/١ . البداية والنهاية: ٢٨٧/٨-٢٨٩ .

(٤) دير الجائلق: دير قديم قرب بغداد وغربي دجلة .

انظر: معجم ما استعجم: ٥٧٢/٢ . معجم البلدان: ٥٠٣/٢ .

والدائر: بيت يتعبد فيه الرهبان . معجم البلدان: ٤٩٥/٢ .

(٥) انظر: تاريخ الطبري: ١٥١/٦-١٦٢ . الكامل في التاريخ: ٣٢٣/٤-٣٢٨ . العبر: ٥٩/١ . البداية والنهاية: ٣١٦-٣١٤/٨ .

(٦) هو الحجاج بن يوسف بن الحكم أبو محمد الثقفي . أمير العراق الشهير ، الظالم المبير . كان فصيحاً بليغاً سفاكاً للدماء مع شجاعة وإقدام ودهاء . وقع ذكره وكلامه في الصحيحين وغيرهما ، وليس بأهل أن يروى عنه . مات سنة: ٩٥هـ .

وانظر: تهذيب الأسماء . للإمام النووي . طبعة دار الفكر . بيروت . الطبعة الأولى: ١٩٩٦م : ١٥٨/١ . سير أعلام النبلاء: ٣٤٣/٤ . العبر: ٨٤/١ . تهذيب التهذيب: ١٨٤/٢ . تقريب التهذيب: ١٥٣/١ . لسان الميزان: ١٨٠/٢ . تعجيل المنفعة: ٨٧/١ . شذرات الذهب: ٣٧٧/١ .

ودام القتال شهراً ، وقتل ابن الزبير (رضي الله عنهما) . وجرت فتنة (١) .
 ❁ ومن الفتن العظمى في الإسلام . فتنة عبد الرحمن بن الأشعث (٢) الذي
 خرج على الحجاج ، وتبعه عامة أهل البصرة من العلماء والعباد . واجتمع له جيش
 عظيم . ثم كانت له حروب مع الحجاج يطول ذكرها . ختمت بوقعة دير الجماجم (٣)
 التي قتل فيها خلق لا يحصون كثرة . ثم قتل ابن الأشعث (٤) .
 ❁ وخرج زيد بن علي بن الحسين بن علي (رضي الله عنهما) (٥) بالكوفة ،
 وبإيعه خلق كثير ، وحارب متولي العراق للأمويين يوسف بن عمر النقفى (١) فظفر
 به يوسف . ثم قتل وصلب ، وتفرق أتباعه . وكانت فتنة (٧) .

(١) انظر: تاريخ الطبري: ١٨٧/٦-١٩٣ . الكامل في التاريخ: ٤/٣٤٨-٣٥٩ . العبر: ١/٦٠ . البداية والنهاية:
 ٣٢٩/٨-٣٣٢ .

(٢) هو عبد الرحمن بن محمد بن الأشعث بن قيس الكندي . تولّى سحستان للحجاج . ثم ثار عليه لظلم الحجاج
 وجبروته ، وتبعه جمع كبير من العلماء والصلحاء . فقاتله الحجاج حتى قتل عام ٨٤هـ . ونكل بأتباعه .
 وانظر: سير أعلام النبلاء: ٤/١٨٣ . العبر: ١/٧١ . البداية والنهاية: ٩/٥٣ . شذرات الذهب: ١/٣٤٧ .
 (٣) دير الجماجم: الجماجم جمع جمجمة . وهو موضع يقع على شاطئ الفرات الغربي . وقيل : هو دير بظاهر الكوفة
 على طريق السالك إلى البصرة .

انظر: معجم ما استعجم: ٢/٥٧٣ . معجم البلدان: ٢/٥٠٣-٥٠٤ .
 (٤) انظر: تاريخ الطبري: ٦/٣٤٢-٣٥٠ ، ٦/٣٥٧-٣٧٥ . الكامل في التاريخ: ٤/٤٦٤-٤٦٥ ، ٤/٤٦٧-٤٧٢ ،
 ٤/٤٧٨-٤٨٢ ، ٤/٥٠١ . العبر: ١/٦٦-٧١ . البداية والنهاية: ٩/٣٥-٥١ ، ٩/٥٥ .

(٥) هو زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب (رضي الله عنهما) . أبو الحسين القرشي الهاشمي العلوي المدني
 التابعي . ولد سنة ٨٠هـ . من أفاضل أهل البيت وعبادهم . وهو الذي تنسب إليه الزيدية . ثقة في الحديث .
 خرج في خلافة هشام بن عبد الملك . فقتل بالكوفة سنة ١٢٢هـ . وقيل: قبلها .
 وانظر: الجرح والتعديل: ٣/٥٦٨ . مشاهير علماء الأمصار: ١/٦٣ . تهذيب الكمال: ١٠/٩٥ . الكاشف:
 ١/٤١٨ . تهذيب التهذيب: ٣/٣٦٢ . تقريب التهذيب: ١/٢٢٤ .

(٦) هو يوسف بن عمر بن محمد بن الحكم بن أبي عقيل النقفى . أمير العراق وخرسان هشام بن عبد الملك . كان
 شهماً سائساً مهيباً حوآداً ، جباراً عسوفاً . قتل سنة ١٢٧هـ .
 وانظر: وفيات الأعيان: ٧/١٠١ . سير أعلام النبلاء: ٥/٤٤٢ . العبر: ١/١٢٦ . شذرات الذهب: ٢/١١٧ .
 (٧) انظر: تاريخ الطبري: ٧/١٦٠-١٧٣ . الكامل في التاريخ: ٥/٢٢٩-٢٤٧ . العبر: ١/١١٨ . البداية والنهاية:
 ٩/٣٢٧-٣٣١ .

❁ واستولى بنو العباس على الخلافة بعد قتال مرير وويلات وحروب مع جيوش بني أمية ، وأكثروا القتل في من ناوهم حتى استتب لهم الأمر^(١) .

❁ ولما توفي السَّفَّاح^(٢) أول خلفاء بني العباس خلفه أخوه أبو جعفر المنصور ،^(٣) فخرج عليه عمه عبد الله بن علي ،^(٤) ودعا إلى نفسه بالشَّام، فأرسل إليه أبو جعفر، أبا مسلم الخُرَّاساني^(٥) صاحب دعوة بني العباس ومنشئ

(١) انظر: تاريخ الطبري: ٤٢١/٧-٤٥٨. الكامل في التاريخ: ٤٠٨/٥-٤٣٢. العبر: ١٣٢/١، ١٣٤. البداية والنهاية: ٤٠/١٠-٤٦.

(٢) هو أبو العباس عبد الله بن محمد بن علي بن عبد الله بن عباس (رضي الله عنهما) . القرشي الهاشمي العباسي. أول خلفاء بني العباس . بويع له بالخلافة سنة: ١٣٢هـ . ولكن لم تطل خلافته فمات سنة: ١٣٦هـ .

وانظر: تاريخ بغداد: ٤٦/١٠ . سير أعلام النبلاء: ٧٧/٦ . العبر: ١٤٢/١ . فوات الوفيات والذليل عليها محمد ابن شاكر الكتبي. طبعة دار صادر. بيروت. ١٩٧٣م. تحقيق إحسان عباس: ٢١٥/٢ . البداية والنهاية: ٥٢/١٠ . شذرات الذهب: ١٦١/٢ .

(٣) هو أبو جعفر عبد الله بن محمد بن علي الهاشمي العباسي المنصور. ثاني خلفاء بني العباس . ولي الخلافة بعد وفاة أخيه السَّفَّاح سنة: ١٣٦هـ . وهو والد الخلفاء العباسيين جميعاً . كان ذا رأي وحزم ، ودهاء وجبروت . تاركاً للهو واللعب ، كامل العقل ، حسن المشاركة في الفقه والأدب والعلم . بنى مدينة بغداد. وقد قتل خلقاً كثيراً حتى توطن ملكه . مات سنة: ١٥٨هـ .

وانظر: تاريخ الطبري: ٤٧١/٧ . تاريخ بغداد: ٥٣/١٠ . الكامل في التاريخ: ٤٦١/٥ . سير أعلام النبلاء: ٨٣/٧ . العبر: ١٧٦/١ . فوات الوفيات: ٢١٦/٢ . البداية والنهاية: ١٢١/١٠ . شذرات الذهب: ٢٦١/٢ . الأعلام: ١١٧/٤ .

(٤) هو عبد الله بن علي بن عبد الله بن عباس (رضي الله عنهما) . عم السَّفَّاح والمنصور . من رجال العالم ودهاء قريش . كان بطلاً شجاعاً ، ذا حزم ورأى ودهاء ، مهيباً جباراً عسوفاً سفاكاً للدماء . به قامت الدولة العباسية . مات في سجن المنصور سنة: ١٤٧هـ .

وانظر: تاريخ بغداد: ٨/١٠ . سير أعلام النبلاء: ١٦١/٦ . العبر: ١٥٩/١ . البداية والنهاية: ١٠٤/١٠ . شذرات الذهب: ٢١٤/٢ .

(٥) هو عبد الرحمن بن مسلم وقيل: ابن عثمان بن يسار الخراساني الأمير . صاحب دعوة بني العباس، وهازم جيوش الدولة الأموية ، والقائم بإنشاء الدولة العباسية . وكان سفاكاً للدماء . خلع المنصور ودعا لنفسه ، فتمكّن منه المنصور فقتل بين يديه سنة: ١٣٧هـ .

وانظر: تاريخ بغداد: ٢٠٧/١٠ . وفيات الأعيان: ١٤٥/٣ . سير أعلام النبلاء: ٤٨/٦ . العبر: ١٤٣/١ . ميزان الاعتدال في نقد الرجال لشمس الدين محمد بن أحمد الذهبي. طبعة دار الكتب العلمية. بيروت. الطبعة الأولى

دولتهم . فالتقى الجيشان بنصيبين^(١) واشتدّ بينهما القتال ، ثم انهزم جيش عبد الله ،
وهرب إلى البصرة ، وخمدت فتنته^(٢) .

❁ ثم خلع أبو مسلم المنصور ولجأ إلى خرسان، فاحتال عليه المنصور حتى
قدم إليه ثم قتله ، ووضع السيف في أتباعه حتى سكنت فتنته^(٣) .
❁ وكان العلويون لا يهدى لهم بال ، كلما وجدوا فرصة سانحة خرجوا على
الدولة العباسية ، فيتبعهم خلق كثير ، مما يدفع خلفاء بني العباس إلى قتالهم وإخماد
فتنهم^(٤) .

❁ واسـتفـحل أمـر الزنادقة^(٥) فـي عـهد

١٩٩٥م . تحقيق عليّ محمّد معوض وعادل أحمد عبد الموجود: ٣١٧/٤ . لسان الميزان: ٤٣٦/٣ . شذرات الذهب:
١٣١/٢ .

(١) نصيبين: موضع بين العراق والشام .

انظر: معجم ما استعجم: ١٣١٠/٤ . معجم البلدان: ٢٨٨/٥ .

(٢) انظر: تاريخ الطبري: ٤٧٠/٧-٤٧٩ . الكامل في التاريخ: ٤٦٤/٥-٤٦٨ . العبر: ١٤٣/١ . البداية والنهاية:
٦٣-٦١/١٠ .

(٣) انظر: تاريخ الطبري: ٤٧٩/٧-٤٩٢ . الكامل في التاريخ: ٤٦٨/٥-٤٨٠ . العبر: ١٤٣/١ . البداية والنهاية:
٧٢-٦٣/١٠ .

(٤) انظر: العبر: ١٥٢/١-١٥٥ . ١٩٧/١ . ٢٥٧/١ . البداية والنهاية: ٨٢/١٠-٩٥ .

(٥) الزنادقة : من الزندقة وهي عند الإطلاق يراد بها عدّة معاني: فقد كانت تطلق على أتباع (ماني) ، ثم أطلقت على
الملاحدة الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا بالنبؤات، ثم على من أسر الكفر وأظهر الإسلام ، فتكون
مرادفة للتناق. ثم اتسع هذا اللفظ فشمل أهل المجون والخلاعة ، وكلّ من كان فيه خروج عن الدين بالقول
والعمل . وكلّ اتجاهات الزنادقة تلتقي في هدف واحد وهو الوقوف في وجه الإسلام .

انظر: التناق والزندقة وأثرهما في مواجهة الدعوة الإسلامية قديماً وحديثاً . رسالة ماجستير . إعداد الطالب :
عطية عتيق عبد الله الزهراني . وإشراف الشيخ محمد الغزالي . جامعة الملك عبد العزيز بمكة المكرمة . كلية الشريعة
والدراسات الإسلامية . فرع العقيدة : ص: ٣٥ . وانظر: لسان العرب: ١٤٧/١ . مجموع الفتاوى: لشيخ الإسلام
أحمد بن عبد الحليم بن تيمية . تحقيق: عبد الرحمن بن محمد بن قاسم . طبعة مكتبة ابن تيمية . الطبعة الثانية .
٦٣/٥ . فتح الباري: ٢٧٠/١٢-٢٧١ . طبعة دار المعرفة .

المهدي (١) العباسي ، وأحدثوا شروراً وفساداً عظيماً فنتبّعهم ونكّل بهم (٢) .
 ❁ ومن ذلك الفتنة التي وقعت بين الأمين (٣) والمأمون (٤) ابني الرّشيد (٥)
 الذي عقد العهد من بعده للأمين ثمّ المأمون ، فتعجّل الأمين فخلع أخاه . فجرت
 بينهما حروب طويلة ، وفتن كبيرة ، انتهت بقتل الأمين، وتولّى الخلافة المأمون
 الذي كان وبالأعلى أهل السنّة (٦) . وهو الذي أظهر القول بخلق القرآن، وامتحن

(١) هو أبو عبد الله محمد بن أبي جعفر المنصور بن محمد بن عليّ ، الهاشمي ، الخليفة العباسي . كان جواداً ممداحاً
 معطاءً محبباً إلى الرعيّة ، حسن الأخلاق حليماً . قامعاً لأهل البدع والأهواء والزنادقة، مع شجاعة فيه وعدل . ملكت
 سنة: ١٦٩هـ . وبويع لابنه الهادي .

وانظر: تاريخ بغداد: ٣٩١/٥ . سير أعلام النبلاء: ٤٠٠/٧ . العبر: ١٩٧/١ . البداية والنهاية: ١٢٩/١٠ .
 شذرات الذهب: ٣٠٥/٢ .

(٢) انظر: تاريخ الطبري: ١٤٨/٨ ، ١٦٥ . الكامل في التّاريخ: ٦٠/٦ ، ٧٣، ٧٥ . العبر: ١٩٠، ١٨٤/١ . البداية
 والنهاية: ١٤٥/١٠ — ١٤٦، ١٤٩ .

(٣) هو أبو عبد الله محمد بن هارون الرّشيد بن المهدي بن أبي جعفر المنصور الهاشمي ، الخليفة العباسي . كان ذا قوّة
 وشجاعة وأدب وفصاحة ، ولكنّه سيئ التدبير، مفرط مبذّر، أرعن ذو لعب ، مع صحّة إسلام ودين . تولّى
 الخلافة بعد أبيه الرّشيد . ثارت بينه وبين أخيه المأمون حروب انتهت بقتله سنة: ١٩٨هـ .

وانظر: تاريخ بغداد: ٣٣٦/٣ . العبر: ٢٥٤/١ . البداية والنهاية: ٢٢٢/١٠ . شذرات الذهب: ٤٦٠/٢ .

(٤) هو أبو العباس عبد الله بن هارون الرّشيد بن المهدي بن أبي جعفر المنصور . الخليفة العباسي . كان من أذكّاء
 العالم ، فقرأ العلم والأدب والأخبار والعقليات وعلوم الأوائل ، وعرب كتبهم ، وبالغ في ذلك ، ودعا إلى القول
 بخلق القرآن . كان ذا حزم وعزم ورأي وعقل وهيبة وحلم مع اعتزال وتشيع . استتب له الأمر بعد مقتل أخيه
 الأمين . مات سنة: ٢١٨هـ .

وانظر: تاريخ بغداد: ١٨٣/١٠ . البدء والتّاريخ: ١١٢/٦ . سير أعلام النبلاء: ٢٧٢/١٠ . العبر: ٢٩٥/١ .

فوات الوفيات: ٢٣٥/٢ . البداية والنهاية: ٢٤٤/١٠ . شذرات الذهب: ٨٢/٣ .

(٥) هو هارون الرّشيد بن محمد المهدي بن أبي جعفر المنصور الخليفة العباسي الخامس . ولي الخلافة بعد أخيه الهادي
 سنة: ١٧٠هـ . كان من أنبل الخلفاء ، ذا حجّ وجهاد، وغزو وشجاعة، ورأي وفصاحة، وعلم وبصر بأعباء
 الخلافة ، وله نظر جيّد في الأدب والفقه . وكان عادلاً جواداً محبباً للعلماء . وقد ازدهرت الدّولة الإسلاميّة في
 عهده وتوسّعت . مات سنة: ١٩٣هـ .

وانظر: تاريخ الطبري: ٢٣٠/٨ . تاريخ بغداد: ٥/١٤ . الكامل في التّاريخ: ١٠٦/٦ . سير أعلام النبلاء:

٢٨٦/٩ . العبر: ٢٤٣/١ . شذرات الذهب: ٤٣١/٢ . الأعلام: ٦٢/٨ .

(٦) انظر: تاريخ الطبري: ٣٧٤/٨ — ٤٩٨ . الكامل في التّاريخ: ٢٢٢/٦ — ٢٨٨ . العبر: ٢٤٤/١ ،

٢٤٦ — ٢٤٧، ٢٥٠، ٢٥٤ . البداية والنهاية: ٢٢٣/١٠ — ٢٤١ .

النَّاسَ عَلَى ذَلِكَ، وَعَظَمْتَ الْمَصِيبَةَ، وَاشْتَدَّ الْبَلَاءُ عَلَى أَهْلِ الْعِلْمِ، فَأَجَابَ أَكْثَرُهُمْ عَلَى سَبِيلِ الْإِكْرَاهِ، وَامْتَنَعَ آخَرُونَ فَحَبَسُوا وَضَرَبُوا وَقَتْلَ بَعْضُهُمْ. وَكَانَتْ فِتْنَةٌ عَظِيمَةٌ. اسْتَمَرَّتْ طِيلَةَ عَهْدِ الْمَأْمُونِ وَالْمُعْتَصِمِ ^(١) وَالْوَائِقِ ^(٢). وَرَفَعَتْ فِي عَهْدِ الْمَتَوَكَّلِ ^(٣) الَّذِي أَحْيَا السُّنَّةَ وَأَمَاتِ الْبِدْعَةَ ^(٤).

❁ وَمِنْ ذَلِكَ فِتْنَةٌ بِأَبِكِ الْخُرَمِيِّ ^(٥) الَّذِي أَفْسَدَ الْبِلَادَ وَالْعِبَادَ، وَقَوِيَ أَمْرُهُ

(١) هُوَ أَبُو إِسْحَاقَ مُحَمَّدَ بْنَ هَارُونَ الرَّشِيدِ بْنِ الْمَهْدِيِّ بْنِ الْمَنْصُورِ الْخَلِيفَةَ الْعَبَّاسِيَّ. تَوَلَّى الْخِلَافَةَ بَعْدَ أَخِيهِ الْمَأْمُونِ، وَكَانَ ذَا قُوَّةٍ وَبَطْشٍ وَشَجَاعَةٍ وَهَيْبَةٍ وَشَهَامَةٍ، وَلَكِنَّهُ قَلِيلُ الْعِلْمِ، كَثِيرُ اللَّهْوِ، مَسْرُفٌ عَلَى نَفْسِهِ. امْتَحَنَ النَّاسَ بِخَلْقِ الْقُرْآنِ. مَاتَ سَنَةَ ٢٢٧هـ.

وَانظُرْ: تَارِيخُ بَغْدَادَ: ٣٤٢/٣. الْبَدْءُ وَالتَّارِيخُ: ١١٤/٦. سِيرُ أَعْلَامِ النُّبَلَاءِ: ٢٩٠/١٠. الْعَبْرُ: ٣١٥/١. فَوَاتُ الْوَفِيَّاتِ: ٤٨/٤. الْبَدَايَةُ وَالتَّنَاهِيَةُ: ٢٩٥/١٠. شَذَرَاتُ الذَّهَبِ: ١٢٧/٣.

(٢) هُوَ أَبُو الْقَاسِمِ هَارُونَ بْنُ الْمُعْتَصِمِ بْنِ هَارُونَ الرَّشِيدِ الْخَلِيفَةَ الْعَبَّاسِيَّ. وَلِيَ الْخِلَافَةَ بَعْدَ أَبِيهِ الْمُعْتَصِمِ. كَانَ أَدِيبًا شَاعِرًا. دَعَا إِلَى خَلْقِ الْقُرْآنِ، وَقِيلَ: إِنَّهُ رَجَعَ قَبِيلَ مَوْتِهِ. مَاتَ سَنَةَ ٢٣٢هـ.

وَانظُرْ: تَارِيخُ بَغْدَادَ: ١٥/١٤. سِيرُ أَعْلَامِ النُّبَلَاءِ: ٣٠٦/١٠. الْعَبْرُ: ٣٢٥/١. فَوَاتُ الْوَفِيَّاتِ: ٢٢٨/٤. الْبَدَايَةُ وَالتَّنَاهِيَةُ: ٣٠٨/١٠. شَذَرَاتُ الذَّهَبِ: ١٥٠/٣.

(٣) هُوَ أَبُو الْفَضْلِ جَعْفَرُ بْنُ الْمُعْتَصِمِ بْنِ هَارُونَ الرَّشِيدِ، الْخَلِيفَةَ الْعَبَّاسِيَّ. تَوَلَّى الْخِلَافَةَ بَعْدَ أَخِيهِ الْوَائِقِ. كَانَ حَوَادِثًا مَدْحًا كَرِيمًا مَعَ تَبْذِيرٍ وَلُعْبٍ فِيهِ. رَفَعَ مِحْنَةَ خَلْقِ الْقُرْآنِ، وَنَصَرَ السُّنَّةَ وَأَهْلَهَا. قَتَلَ سَنَةَ ٢٤٧هـ.

وَانظُرْ: وَفِيَّاتُ الْأَعْيَانِ: ٣٥٠/١. سِيرُ أَعْلَامِ النُّبَلَاءِ: ٣٠/١٢. الْعَبْرُ: ٣٥٣/١. فَوَاتُ الْوَفِيَّاتِ: ٢٩٠/١. الْبَدَايَةُ وَالتَّنَاهِيَةُ: ٣١٠/١٠. شَذَرَاتُ الذَّهَبِ: ٢١٨/٣.

(٤) انظُرْ: تَارِيخُ الطُّبْرِيِّ: ٦١٩/٨، ٦٣١-٦٤٦. ١٣٥/٩-١٣٩، ١٩٠. الْكَامِلُ فِي التَّارِيخِ: ٤٢٣-٤٢٧. الْعَبْرُ: ٢٧٣/١، ٢٨٤، ٢٩٣، ٢٩٦، ٣٢١، ٣٢٥، ٣٥٣. الْبَدَايَةُ وَالتَّنَاهِيَةُ: ٢٧٢/١٠، ٢٧٤، ٣٠٣-٣٠٦، ٣١٦.

(٥) بِأَبِكِ الْخُرَمِيِّ: كَانَ رَجُلًا ثَانَوِيًّا عَلَى دِينِ مَانِيٍّ وَمَزْدَكٍ. يَقُولُ بِنْتِاسِخِ الْأَرْوَاحِ، وَيَسْتَحِلُّ الْبِنْتَ وَأَمَهَا. وَكَانَ يَرِيدُ أَنْ يَقِيمَ مِلَّةَ الْجَوْسِ. تَبِعَهُ الْأَشْرَارَ وَقَطَّاعَ الطَّرِيقِ وَالتَّرَادِقَةَ. وَقَدْ أَبَادَ خَلَائِقَ مِنَ الْأُمَّةِ. قَتَلَهُ الْخَلِيفَةُ الْمُعْتَصِمُ عَامَ ٢٢٣هـ.

وَانظُرْ: سِيرُ أَعْلَامِ النُّبَلَاءِ: ٢٩٣/٩-٢٩٧. الْعَبْرُ: ٣٠٢/١. شَذَرَاتُ الذَّهَبِ: ٩٥/٣. فَمَا بَعْدَهَا.

قَالَ أَبُو حَامِدٍ الْغَزَالِيُّ (رَحِمَهُ اللَّهُ):

" وَأَمَّا الْخُرَمِيَّةُ فَلَقِبُوا بِهَا نِسْبَةً لَهُمْ إِلَى حَاصِلِ مَذْهَبِهِمْ وَزَبَدَتِهِ، فَاتَّهَمُوا إِلَى طَيْبِ بَسَاطَةِ التَّكْلِيفِ، وَحَطَّ أَعْيَابُ الشَّرْعِ عَنِ الْمُتَعَبِّدِينَ، وَتَسْلِيَطِ النَّاسِ عَلَى اتِّبَاعِ اللَّذَاتِ، وَطَلَبِ الشَّهَوَاتِ، وَقَضَاءِ الْوَطْرِ مِنَ الْمُبَاحَاتِ وَالْحَرَمَاتِ. وَخُرِمَ لَفْظُ أَعْجَمِيٌّ يَنْبِئُ عَنِ الشَّيْءِ الْمُسْتَلْدِ الْمُسْتَطَابِ الَّذِي يَرْتَاحُ الْإِنْسَانُ إِلَيْهِ بِمُشَاهَدَتِهِ، وَيَهْتَرُّ

واشتدّ بلاؤه وكثر أتباعه، وكان يقول بالتّناسُخ^(١)، ويريد أن يقيم ملةّ المجوس^(٢)، وامتدّت أيامه نيفاً وعشرين سنة. كثرت فيها حروبه مع جيوش الدّولة العبّاسية. وختمت بالقضاء عليه وعلى أتباعه^(٣).

لرؤيته . وقد كان هذا لقباً للمزدكيّة . وهم أهل الإباحة من الجوس الذين نبغوا في أيام قباد ، وأباحوا النّساء وإن كنّ من الحرام ، وأحلّوا كلّ محظور . وكانوا يسمّون حُرْمَدِيَّة " .

فضائح الباطنية لأبي حامد محمد بن محمد الغزالي . طبعة مؤسّسة دار الكتب الثّقافيّة . الكويت . تحقيق عبد الرّحمن بدوي : ص: ١٤ . وانظر: الفرق بين الفرق: ص: ٢٥١ . بيان تلبس الجهميّة في تأسيس بدعهم الكلاميّة لشيخ الإسلام أحمد بن عبد الحلّيم بن تيمية . مطبعة الحكومة . مكّة المكرّمة . الطّبعة الأولى : ١٣٩٢هـ . تحقيق محمد بن عبد الرّحمن بن قاسم : ٣٧٤/١ .

(١) التّناسُخية : هم القائلون بتناسُخ الأرواح في الأحساد ، والانتقال من شخص إلى شخص . وما يلقي الإنسان من الرّاحة، والتعب، والدّعة، والتّصب فمرتبّ على ما أسلفه من قبل، وهو في بدن آخر جزاء على ذلك. والإنسان أبداً في أحد أمرين إمّا في فعل، وإمّا في جزاء ، وما هو فيه إمّا مكافأة على عمل قدّمه، وإمّا عمل ينتظر المكافأة عليه . والجنة والنار في هذه الأبدان، وأعلى عليّين درجة الثّبوة، وأسفل السّافلين دركة الحيّة . فلا وجود أعلى من درجة الرّسالة ، ولا وجود أسفل من دركة الحيّة . ومنهم من يقول الدرّجة الأعلى درجة الملائكة، والأسفل دركة الشّياطين . الملل والنحل: ١/٢٥٣-٢٥٤ . بتصرّف يسير . وانظر: ٢/٥٥-٥٦ . الفصل في الملل والأهواء والنحل . لأبي محمد عليّ بن أحمد بن حزم الظّاهري . طبعة دار الفكر مصوّرة عن طبعة المطبعة الأديبيّة . مصر . الطّبعة الأولى : ١٣١٧هـ : ٩٠/١-٩١ .

(٢) المجوس : هم الذين أثبتوا أصلين مدبرين قديمين ، يقتسمان الخير والشرّ ، والتّفن والضّر، والصّلاح والفساد . يسمّون أحدهما: التّور والآخر الظّلمة . وبالفارسية: يزدان واهرمين . وهم في ذلك تفصيل مُذهب . ومسائل الجوس كلّها تدور على قاعدتين اثنتين: إحداهما بيان سبب امتزاج التّور بالظّلمة . والثّانية: بيان سبب خلاص التّور من الظّلمة . وجعلوا الامتزاج مبدأ والخلاص معاداً . الملل والنحل: ١/٢٣٢ . بتصرّف . وانظر: الإبانة عن أصول الدّيانة . لعليّ بن إسماعيل أبي الحسن الأشعري . طبعة دار الأنصار . القاهرة . الطّبعة الأولى : ١٣٩٧هـ . تحقيق فوقية حسين محمود : ١٦٠/٢ . الفرق بين الفرق: ص: ٢٧٨ . ٣٢١-٣٢٢ . تبين كذب المفتري فيما نسب إلى الإمام أبي الحسن الأشعري . لعليّ بن الحسن بن هبة الله بن عساكر الدمشقي . طبعة دار الكتاب العربي . بيروت . الطّبعة الثّالثة : ١٤٠٤هـ : ص: ١٥٦ . اعتقادات فرق المسلمين والمشركين . لمحمد بن عمر بن الحسين الرّازي . طبعة دار الكتب العلميّة . بيروت . ١٤٠٢هـ . تحقيق عليّ سامي التّشّار : ص: ٨٦-٨٩ . الإعلام بما في دين التّصارى من الفساد والأوهام وإظهار محاسن دين الإسلام . لأبي عبد الله محمد ابن أحمد القرطبي . طبعة دار التراث العربي . القاهرة . ١٣٩٨هـ . تحقيق أحمد حجازي السّقا : ص: ١٦٥-١٦٦ . مسائل الجاهليّة التي خالف فيها رسول الله أهل الجاهليّة . لشيخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب . طبعة الجامعة الإسلاميّة . المدينة المنورة . ١٣٩٦هـ . تحقيق محمود شكري الألوّسي : ص: ٥٠ .

(٣) انظر: تاريخ الطّبري: ٩/١١-٥٥ . العبر: ١/٢٦٢، ٢٩٨، ٣٠٢ . البداية والثّاية: ١٠/٢٨٢-٢٨٥ .

❁ ومن الفتن العظمى فتنة الزُّنْج (١)، حيث خرج قائدهم (٢) بالبصرة ودعا إلى نفسه ، وزعم أنه علوي ، فتبعه كلُّ صاحب فتنة ، واستفحل أمره ، وهزم جيوش الخليفة في عدّة وقائع ، واستباح المدن التي غلب عليها ، وكان زنديقاً خبيثاً يتستّر بمذهب الخوارج ، وقد طالت أيامه ، وكثر فسادُه . فسفك الدّماء ، وسبب النساء ، وانتهى الأمر بقتله ، وتفرّق الزُّنْج من حوله (٣).

❁ ومنها فتنة القرامطة (٤) ، وهم زنادقة مارقة عن الدين ، تفاقم أمرهم ، واشتدّ البلاء بهم ، وهزموا جيوش الخلافة مرّات عديدة ، وأفسدوا في الأرض إفساداً عظيماً. أحرقوا المساجد ، ووضعوا السيّف في أهل الإسلام ، وقتلوا الحجيج يوم التّروية، واستباحوا مكّة ، ثمّ قلعوا باب الكعبة ، ونزعوا الحجر الأسود وأخذوه إلى هَجَرَ (٥).

وأسّسوا فيما بعد الدّولة الفاطميّة (٦) الباطنيّة الملحدة التي أذاقت المسلمين

(١) أوّل من بادر إليها عبيد أهل البصرة . فقبل لها فتنة الزُّنْج . انظر: العبر: ٣٦٥/١.

(٢) زعم أنّه عليّ بن محمّد بن أحمد بن عليّ بن عيسى ابن الشّهيد زيد بن عليّ . ولم يثبتوا نسبه . العبر: ٣٦٥/١ . وانظر: مقالات الإسلاميين: ص: ٨٥

(٣) انظر: تاريخ الطّبري: ٤١٠/٩ - ٦٦٣ . العبر: ٣٦٤/١ - ٣٨٨ .

(٤) القرامطة: حركة باطنيّة هدامة . اعتمدت التنظيم السّري العسكري . ظاهرها التّشيع لآل البيت ، والانتساب لمحمّد بن إسماعيل بن جعفر الصّادق ، وحققتها الإلحاد والشّيعيّة والإباحيّة وهدم الأخلاق والقضاء على الدّولة الإسلاميّة . سمّيت بهذا الاسم نسبة إلى حمدان قرمط بن الأشعث الذي نشرها في سواد الكوفة سنة: ٢٧٨هـ . الموسوعة الميسّرة في الأديان والمذاهب المعاصرة: ص: ٣٩٥ . وانظر: بيان تلبّيس الجهميّة: ١٥٠/١، ٢٤٤، ٢٥٩، ٢٦٠ . البداية والنّهاية: ١١/٦١ - ٦٢ .

(٥) هجر: مدينة قديمة بأرض البحرين .

وانظر: معجم ما استعجم: ١٣٤٦/٤ . معجم البلدان: ٣٩٣/٥ .

(٦) أسّسها عبيد الله الذي ادّعى أنّه من ولد جعفر الصّادق ، وأنّه علوي وتلقّب بالمهدي عام ٢٩٧هـ . وانتسب خلفاؤه من بعده إلى فاطمة (رضي الله عنها) . وتسمّوا بالفاطميين . وقد ذكر أهل العلم أنّهم كذبوا فجرة في ذلك . وأنّما نسبهم إلى عبيد بن سعد الجرهمي اليهودي الدّعي الكاذب . وقد كانوا زنادقة باطنيّة ، روافض ، يدينون بدين الجوس . وقد استمرت دولتهم ٢٨٠ سنة . إلى أن أزالها الله على يدي صلاح الدّين يوسف بن أيوب .

الأمريين . (١)

❁ ومن أعظم الفتن التي حلت بأهل الإسلام فتنة التتار (٢) الذين قدموا من بادية الصين فخرّبوا معظم البلاد ، وأبادوا كثيراً من العباد ، فقتلوا وسبوا وأخذوا الأموال وانتهكوا الأعراض . ولولا حفظ الله وعنايته لما أبقوا من أهل الإسلام عيناً تطرف (٣) .

ثم تكاثرت الفتن بعد ذلك ، وانفرط عقدها ، وتشعب أمرها ، حيث يعجز المرء عن حصرها ، أو سياق خبرها . والله المستعان .

وانظر البداية والنهاية: ٣٤٥/١١-٣٤٦. وانظر: ٢٦٧/١٢-٢٦٨. الموسوعة الميسرة: ص: ٤٦-٤٧.

(١) انظر: العبر: ٣٩٩/١، ٤١١، ٤١٧، ٤١٩، ٤٢٤-٤٢٥، ٤٦١، ٤٦٣، ٤٧٤.

(٢) هم طوائف من المغول الذين يقيمون ببادية أرض الصين ، تملك عليهم جنكيزخان فأذعنوا له بالطاعة في كل شيء . ولم يكن يتقيد بدين . فحارب بهم الممالك من حوله فاستولى عليها ، فقويت شوكتهم ، واشتد أمرهم ، فعاثوا في الأرض فساداً . وانظر: سير أعلام النبلاء: ٢٤٣/٢٢ . البداية والنهاية: ٣٦/١٣ ، ٤٨ ، ٨٢ ، ٨٦ ، ٨٧ .

قال ابن الأثير (رحمه الله) :

" هذا الفصل يتضمّن ذكر الحادثة العظمى ، والمصيبة الكبرى التي عقت الأيام والليالي عن مثلها ، عمّت الخلائق وخصّت المسلمين ، فلو قال قائل : إن العالم مذ خلق الله سبحانه وتعالى آدم إلى الآن لم يتلوا بمثلها لكلكن صادقاً . فإنّ التواريخ لم تتضمّن ما يقاربا ولا ما يدانها . ومن أعظم ما يذكرون من الحوادث ما فعله بختنصر ببني إسرائيل من القتل وتخريب البيت المقدّس ، وما البيت المقدّس بالنسبة إلى ما حرب هؤلاء الملاعين من البلاد التي كلّ مدينة منها أضعاف البيت المقدّس ، وما بنو إسرائيل بالنسبة إلى من قتلوا ؟ فإنّ أهل مدينة واحدة تمّن قتلوا أكثر من بني إسرائيل . ولعلّ الخلق لا يرون مثل هذه الحادثة إلى أن ينقرض العالم وتقنى الدنيا إلا بأحوج ومأحوج . وأما الدجال فإنه يبقى على من أتبعه ويهلك من خالفه . وهؤلاء لم يبقوا على أحد ، بل قتلوا النساء والرّجال والأطفال ، وشقّوا بطون الحوامل ، وقتلوا الأحنّة . فإنّا لله وإنا إليه راجعون ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم " . ثم استفاض (رحمه الله) في الحديث عنهم ، وذكر أخبارهم ، وابتلاء أهل الإسلام بهم . انظر :

(٣) انظر: طرفاً من أخبارهم في العبر: ٣٢٨/٩ . فما بعدها . طبعة دار الكتاب العربي .

الفصل الثالث

أنواع الفتن وعلاجها

وفيه تمهيد ومباحث:

التمهيد

أثر الشيطان في إثارة الفتن

إنَّ الله تعالى خلق آدم (عليه السلام) ، ثمَّ شرَّفه وكرَّمه بأمره للملائكة بالسَّجود له. فاستجاب الملائكة لأمر الله فسجدوا جميعاً ، ولم يشذ منهم إلاَّ إبليس - عليه لعنة الله - فاستكبر وتعالى واغترَّ في نفسه ، وادَّعى أنَّه خير من آدم . لأنَّه خلق من نار و آدم من طين . ولا يمكن للفاضل أن يسجد للمفضول . فنظر إلى أصل العنصر ولم ينظر إلى تشريف الله لآدم (عليه السلام) ^(١) . فكانت العاقبة أن ألبسه الله من رحمته، وجعله شيطاناً رجيماً ، وأهبطه من جنَّته .

فلما استيقن اللعين من إبعاده طلب من الله النَّظرة إلى يوم الدِّين . فأجابَه الله لما طلب. لما له في ذلك من الحكمة والإرادة والمشِيئة التي لا تُخالف ولا تُمانع . ثمَّ تمادى الشيطان في غيِّه ، معانداً ربِّه ، متمرداً عليه بأنَّه سوف يقعد على صراط الله المستقيم ، وطريقه القويم . فيضلَّ كلَّ من خلقه الله من ذرية هذا الذي أبعد بسببه من الجنَّة . فبيَّن له الرَّبُّ سبحانه أنَّه سوف يملأ منه وممن تبعه جهنم.

وأسكن الله آدم (عليه السلام) وزوجه حواء الجنَّة ، وأباح لهما الأكل من جميع ثمارها إلاَّ شجرة واحدة اختباراً وامتحاناً لهما. فحسدهما الشيطان ، وسعى في المكر والخديعة والوسوسة لهما . ليزيل عنهما ما هما فيه من النِّعيم المقيم . فدلَّهما بغرور حتَّى ذاقا الشجرة. وعند ذلك بدت لهما عوراتهما، وسلبا ذلك النِّعيم .

(١) ولا يسلم لإبليس في دعواه بأنَّ عنصر النار أفضل من عنصر الطين .

أما آدم وزوجه (عليهما السلام) فقد تابا إلى الله ، وأنابا إليه . فتقبل الله توبتهما . وأما الشيطان - عليه لعنة الله - فظل على عناده واستكباره . فأنزل الجميع إلى الأرض . وقد استحكمت بينهم العداوة والبغضاء (١) .
وقد أخبر الله سبحانه وتعالى في آيات كثر أن الشيطان عدو شديد العداوة .
فقال:

﴿ وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿١٨﴾ إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿١٩﴾ ﴾ [البقرة: ١٦٨، ١٦٩]

وقال تعالى: ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ ﴿١١﴾ ﴾ [المائدة: ٩١] .

وقال سبحانه: ﴿ قَالَ هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ عَدُوٌّ مُضِلٌّ مُبِينٌ ﴿٥٠﴾ ﴾ [القصص: ١٥] .

وقال عز وجل: ﴿ إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا إِنَّمَا يَدْعُوا حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ ﴿٦٠﴾ ﴾ [فاطر: ٦٠] .

وفي هذا تحذير لبني آدم ليأخذوا حذرهم من هذا العدو الماكر ، الذي قد أبان عداوته من زمن آدم (عليه السلام) ، وبذل نفسه وعمره في إفساد أحوال بنيهِ (٢) .
كما حذرهم سبحانه وتعالى جميعاً من فتنة هذا العدو الذي لا تخمد نار عداوته ولا ينطفئ لهيبها . فقال: ﴿ يَبْنَیْ ءَادَمَ لَا يَفْتِنَنَّكُمُ الشَّيْطَانُ كَمَا أَخْرَجَ أَبَوَيْكُم مِّنَ الْجَنَّةِ يَنزِعُ عَنْهُمَا لِبَاسَهُمَا لِيُرِيَهُمَا سَوْءَ تَهُمَا إِنَّهُ يَرَئِكُمْ هُوَ

(١) أنظر: البقرة: الآيات: ٣٤-٣٨ . الأعراف: الآيات: ١١-٢٥ . وأنظر: الجامع لأحكام القرآن: ٢٩١/١-

٣٢٩ . ١٦٨/٧-١٨١ تفسير القرآن العظيم: ١١٤/١-١٢٤ . ٣٢٥/٢-٣٣٢ .

(٢) انظر: الجامع لأحكام القرآن: ٢٠٩/٢ .

وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ إِنَّا جَعَلْنَا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ لِلَّذِينَ

لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٢٧﴾ [الأعراف: ٢٧].

قال ابن كثير (رحمه الله):

" يحذر تعالى بني آدم من إبليس وقبيله (١)، مبيناً لهم عداوته القديمة لأبي البشر آدم (عليه السلام) في سعيه في إخراجهم من الجنة التي هي دار النعم إلى دار التعب والعناء. والتسبب في هتك عورته بعد ما كانت مستورة عنه. وما هذا إلا عن عداوة أكيدة. وهذا كقوله تعالى: —

﴿ أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ

بَدَلًا ﴿٥٠﴾ [الكهف: ٥٠]. (٢)

والشيطان يدخل من بابين واسعين لفتنة العباد. فيهما تتحصر جميع أنواع الفتن:

أولهما: ما يلقي إلى العبد من الشبهات والشكوك القادحة .

والثاني: ما يلقي إلى العبد من الشهوات والإرادات الفاسدة (٣).

والنوع الأول هو أخطر أنواع الفتن ، وأشدّها لأنّها قد تؤول إلى الكفر

والنفاق ، ويندرج تحتها جميع البدع على اختلاف مراتبها .

ويستغل الشيطان في ذلك ضعف البصيرة ، وقلة العلم ، ولا سيما إذا اقترن بذلك

فساد القصد ، وحصول الهوى (٤) .

والنوع الثاني هي فتنة المعاصي بأنواعها التي تدفع إليها الشهوات .

(١) القبيل : جمع قبيلة ، وهي الجماعة المجتمعة التي يقبل بعضها على بعض .

المفردات : ص : ٣٩٢ . وانظر : لسان العرب : ٥٤٢/١١ . القاموس المحيط : ص : ١٣٥١ .

(٢) تفسير القرآن العظيم : ٣٣٤/٢ . وانظر : جامع البيان : ٣٧٣/١٢ . شاكر . زاد المسير : ١٢٥/٣ . محاسن التأويل :

٢٦٤٩/٧ .

(٣) انظر : زاد المعاد : ١٠/٣ .

(٤) انظر : إغاثة اللّهفان : ١٦٥/٢ .

قال ابن القيم (رحمه الله):

" وقد جمع سبحانه بين نكر الفتنتين في قوله: -

﴿ كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً وَأَكْثَرَ أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلْقِهِمْ فَاسْتَمْتَعْتُمْ بِخَلْقِكُمْ ﴾ [التوبة: ٦٩].

أي تمتعوا بنصيبهم من الدنيا وشهواتها. والخلاق هو النصيب المقدر، ثم قال:

﴿ وَخُضْتُمْ كَالَّذِي خَاضُوا ﴾ [التوبة: ٦٩] ...

فهذا الخوض بالباطل، وهو الشبهات .

فأشار سبحانه في هذه الآية إلى ما يحصل به فساد القلوب والأديان، من

الاستمتاع بالخلاق، والخوض بالباطل . لأن فساد الدين إما أن يكون باعتقاد الباطل والتكلم به، أو بالعمل بخلاف العلم الصحيح .

فالأول: هو البدع وما والاها، والثاني: فسق الأعمال .

فالأول فساد من جهة الشبهات، والثاني من جهة الشهوات . ولهذا كان السلف يقولون: احذروا من الناس صنفين: صاحب هوى قد فتنه هواه، وصاحب دنيا أعمته دنياه" (١).

والشيطان - عليه لعنة الله - يسلك مسالك شتى، ويستخدم أساليب متنوعة

لإلقاء الناس في فتن الشبهات والشهوات .

قال تعالى: ﴿ إِنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنثًا وَإِنْ يَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا مَرِيدًا

لَعَنَهُ اللَّهُ وَقَالَ لَأَتَّخِذَنَّ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَفْرُوضًا ﴿١١٨﴾ وَلَا ضَلَالَتَهُمْ

وَلَا مَتَابَهُمْ وَلَا مَرْنَهُمْ فَلْيُبْتِئِكُنَّ إِذَاقَةَ الْعَلَمِ وَلَا مَرْنَهُمْ فَلْيُعَيِّرُنَّ خَلْقَ اللَّهِ

وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُبِينًا ﴿١١٩﴾ يَعْدُهُمْ

(١) المصدر السابق: ١٦٦/٢ .

وَيُمْنِيهِمْ وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا ﴿١١٧﴾ أُولَئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَلَا يَجِدُونَ عَنْهَا مَحِيصًا ﴿١١٨﴾ [النساء: ١١٧-١٢١].

فهو يضلّ العباد ويصرفهم عن الحق ، ويزين لهم الباطل ، ويعدهم بالأمانى ، ويأمرهم بالتسويف والتأخير ، ويغرهم ويخدعهم بأباطيله وترهاته ، ويدفعهم إلى ارتكاب المعاصي كتشقيق آذان الأنعام ، وتغيير خلق الله تعالى (١).

وقال تعالى : ﴿ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ قَالَ أَأَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا ﴿٦٦﴾ قَالَ أَرَأَيْتَكَ هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ عَلَيَّ لَنْ يَأْخُذَنِّي إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لِأَحْتَنِكَ ذُرِّيَّتَهُ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٦٧﴾ قَالَ أَذْهَبَ فَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزَاءُكُمْ جَزَاءً مَوْفُورًا ﴿٦٨﴾ وَأَسْتَفْزِزُ مَنْ أَسْطَعَتْ مِنْهُمْ بَصُوتِكَ وَأَجْلِبُ عَلَيْهِمْ بِخَيْلِكَ وَرَجِلِكَ وَشَارِكُهُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ وَعَدَهُمْ وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا ﴿٦٩﴾ إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ وَكِيلًا ﴿٧٠﴾ [الإسراء: ٦١-٦٥].

فقد زعم أنه سوف يستولي على بني آدم ويحتويهم ، ويستأصلهم بالإغواء والإضلال ، فيسوقهم حيث شاء ويقودهم حيث أراد .
وله أن يستزل ويستخف من استطاع إضلاله ، وأن يستعين بكل داع يدعو إلى معصية الله ، ويجلب عليهم بكل راكب وماش في سخط الله ، ويشاركهم في ما يملكون من أموال وأولاد بالعمل فيها بما لا يرضي الله ، ويعدهم بما شاء من وعود كاذبة ، ويخدعهم بما شاء من حيل وخدع ، ويجمع كل ما يقدر عليه من مكائد لإضلالهم . فإن عباد الله المؤمنين لن يصل إلى بغيته منهم أبداً لأن الله حافظهم من كيدته ومكره. (٢)

(١) انظر: الجامع لأحكام القرآن: ٣٨٨/٥-٣٩٥ . تفسير القرآن العظيم: ٨٤٣/١-٨٤٥ .

(٢) انظر: الجامع لأحكام القرآن : ٢٨٧/١٠-٢٩٠ . تفسير القرآن العظيم : ٨٢/٣-٨٣ .

عن جابر رضي الله عنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : " إن الشيطان قد أيس أن يعبد
المصلون في جزيرة العرب ، ولكن في التحريش بينهم " (١) .

قال النووي (رحمه الله):

" أيس أن يعبد أهل جزيرة العرب ولكنه سعى في التحريش بينهم
بالخصومات والشحناء والحروب والفتن ونحوها " (٢) .

ووسائله كثيرة جداً في إضلال العباد وفتنتهم، يضيق هذا المقام عن ذكرها.

وهو يستعين بأتباعه من الشياطين لفتنة الخلق.

عن جابر رضي الله عنه قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : " إن عرش إبليس على البحر،
فبيعت سراياه (٣) فيفتنون الناس ، فأعظمهم عنده [وفي الرواية الأخرى: منزلة]
أعظمهم فتنة " (٤) .

وعنه رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن إبليس يضع عرشه على الماء ، ثم
يبعث سراياه ، فإدناهم منه منزلة أعظمهم فتنة ، يجيء أحدهم فيقول : فعلت كذا
وكذا . فيقول : ما صنعت شيئاً . قال : ثم يجيء أحدهم فيقول : ما تركته حتى
فرقت بينه وبين امرأته . قال : فيدنيه منه ويقول نعم أنت " . قال الأعمش (٥) .

(١) صحيح مسلم: بلفظه في: كتاب صفات المنافقين وأحكامهم: (٥٠). باب تحريش الشيطان وبعثه سراياه لفتنة

الناس وأن مع كل إنسان قريناً: (١٦). برقم: (٢٨١٢). ٢١٦٦/٤.

(٢) شرح النووي على مسلم: ١٥٦/١٧.

(٣) سرايا: جمع سرية. وهي طائفة من الجيش يبلغ أقصاها أربعمائة تُبعث إلى العدو. سُموا بذلك لأنهم يكوئون

خُلاصة العسكر وخيارهم. من الشيء السريّ التّفيس. وقيل سُموا بذلك لأنهم ينفذون سرّاً وخفية.

النهاية في غريب الحديث: ٣٦٣/٢. بتصرف يسير.

(٤) صحيح مسلم: بلفظه في: الكتاب والباب السابقين. برقم: (٢٨١٣). ٢١٦٧/٤.

(٥) هو سليمان بن مهران أبو محمد الأسدي الكاهلي مولاهم الكوفي الأعمش. كان رأساً في العلم النافع والعمل

الصالح، عالماً بالقرآن خبيراً بالقراءات، إماماً في الحديث ثقة حافظاً، ولكنه يلدس. مولده سنة: ٦١هـ ومات

سنة: ١٤٨ أو ١٤٧هـ.

وانظر: الطبقات الكبرى: ٣٤٢/٦. طبقات خليفة: ص: ١٦٤. التاريخ الكبير: ٣٧/٤. معرفة النقات: ٤٣٢/١.

الجرح والتعديل: ١٤٦/٤. ثقات ابن حبان: ٣٠٢/٤. مشاهير علماء الأمصار: ١١١/١. تاريخ بغداد: ٣/٩.

التعديل والتجريح: ١١١٦/٣. تهذيب الكمال: ٧٦/١٢. تذكرة الحفاظ: ١٥٤/١. الكاشف: ٤٦٤/١. جامع

أراه قال: " فيلتزمه " * (١)
وسأتناول بإذن الله تعالى أنواعاً من فتن الشبهات والشهوات التي يثيرها الشيطان في
نفوس أهل الإسلام.

التعديل والتجريح: ١١١٦/٣. تهذيب الكمال: ٧٦/١٢. تذكرة الحفاظ: ١٥٤/١. الكاشف: ٤٦٤/١. جامع
التحصيل في أحكام المراسيل: ص: ١٨٨. التبيين لأسماء المدلسين. لإبراهيم بن محمد بن سبط ابن العجمي. طبعة
مؤسسة الريان. بيروت. الطبعة الأولى: ١٤١٤هـ — ١٩٩٤م. تحقيق محمد إبراهيم داود الموصللي: ص: ١٠٥.
تهذيب الكمال: ١٩٥/٤. تقريب التهذيب: ٢٥٤/١. لسان الميزان: ٢٣٨/٧. طبقات المدلسين. لأحمد بن علي بن
حجر العسقلاني. طبعة مكتبة المنار. عمان. الطبعة الأولى: ١٤٠٣هـ — ١٩٨٣م. تحقيق عاصم بن عبد الله
القريري: ص: ٣٣.

(١) صحيح مسلم: بلفظه في: كتاب صفات المنافقين وأحكامهم: (٥٠). باب تحريش الشيطان وبعثه سراياه لفتنة
الناس وأن مع كل إنسان قريناً: (١٦). برقم: (٢٨١٣). ٢١٦٧/٤.

المبحث الأول

الافتراق

إن الله تعالى أمر المؤمنين بالاعتصام بحبله ، وعدم التفرّق . فقال سبحانه:

﴿ وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا ﴾ [آل عمران: ١٠٣] .

وبين أن التفرّق والاختلاف من سنن الأمم الماضية ، فعلى أهل الإسلام أن يجتنبوه. فقال تعالى: ﴿ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمْ

الْبَيِّنَاتُ وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ [آل عمران: ١٠٥] .

قال القرطبي (رحمه الله) :

" فأوجب تعالى علينا التمسك بكتابه وسنة نبيه ، والرجوع إليهما عند الاختلاف ، وأمرنا بالاجتماع على الاعتصام بالكتاب والسنة اعتقاداً وعملاً . وذلك سبب اتفاق الكلمة ، وانتظام الشّتات الذي يتم به مصالح الدنيا والدين والسلامة من الاختلاف ، وأمر بالاجتماع ونهى عن الافتراق الذي حصل لأهل الكتابين . هذا معنى الآية على التّمام" (١).

بل التفرّق والاختلاف سمة من سمات أهل الشّرك ولذا قال سبحانه:

﴿ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ وَاتَّقُوهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ [١] من

الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيَعًا كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ ﴾ [٢]

[الروم: ٣١، ٣٢] .

والآيات في التحذير من الاختلاف والتفرّق كثيرة جداً ، يقصر هذا المقام عن

ذكرها.

كما حذر رسول الله ﷺ من الافتراق.

(١) الجامع لأحكام القرآن : ١٦٤/٤ .

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: "إن الله يرضى لكم ثلاثاً ويكره لكم ثلاثاً، فيرضى لكم أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً، وأن تعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا؛ ويكره لكم: قيل وقال ، وكثرة السؤال ، وإضاعة المال" (١).

ومع هذا التحذير إلا أن الله ورسوله ﷺ بيّنا أن الافتراق سوف يقع في هذه الأمة، وأنها سوف تكون شيعاً وأحزاباً .

عن جابر رضي الله عنه قال: لما نزلت هذه الآية: ﴿ قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَىٰ أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ ﴾ . قال رسول الله ﷺ: " أعوذ بوجهك " قال: ﴿ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ ﴾ قال: " أعوذ بوجهك " ﴿ أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيْعًا وَيُذِيقَ بَعْضَكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ ﴾ [الأنعام: ٦٥] قال رسول الله ﷺ: " هذا أهون أو هذا أيسر " (٢) .

وعن عوف بن مالك رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: " افتترقت اليهود على إحدى وسبعين فرقة ، فواحدة في الجنة وسبعون في النار . وافتترقت النصارى على ثنتين وسبعين فرقة ، فأحدى وسبعون في النار وواحدة في الجنة . والذي نفس محمد

(١) صحيح مسلم: بلفظه في: كتاب الأفضية: (٣٠). باب التهي عن كثرة المسائل من غير حاجة ، والتهي عن منع وهات ، وهو الامتناع من أداء حق لزمه أو طلب ما لا يستحقه: (٥). برقم: (١٧١٥). ١٣٤٠/٣ .

(٢) صحيح البخاري: بلفظه في: كتاب التفسير: (٣٩/٦٥). باب ﴿ قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَىٰ أَنْ يَبْعَثَ

عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ ﴾ [الأنعام: ٦٥]: (٢). برقم: (٦٨٢٨). ص: ٩٧١ . و بلفظ مقارب في:

كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة: (٧١/٩٦). باب قول الله تعالى: ﴿ أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيْعًا ﴾ [الأنعام: ٦٥]:

(١٢/١١). برقم: (٧٣١٣). ص: ١٥٣٧ . وفي كتاب التوحيد: (٧٢/٩٧). باب قول الله تعالى: ﴿ كُلُّ شَيْءٍ

هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ ﴾ [القصص: ٨٨]: (١٦). برقم: (٧٤٠٦). ص: ١٥٥٥ .

بيده لتفتقرن أمتي على ثلاث وسبعين فرقة، واحدة في الجنة وثلثان وسبعون في النار . قيل يا رسول الله من هم؟ قال: الجماعة " (١) .
وفي رواية: "وإنه سيخرج من أمتي أقوام تجارى بهم تلك الأهواء" (٢) كما يتجارى الكلب (٣) لصاحبه ، لا يبقى منه عرق ولا مفصل إلا دخله" (٤) .

(١) سنن أبي داود: نحوه في كتاب السنة: (٣٩). باب شرح السنة: (١). برقم: (٤٥٩٦). عن أبي هريرة رضي الله عنه . قللى الألباني رحمه الله: "حسن صحيح" . ويرقم: (٤٥٩٧). عن معاوية رضي الله عنه . قال الألباني رحمه الله: "حسن". ص: ٥٠٣.

سنن الترمذي: نحوه في كتاب الإيمان: (٣٧). باب ما جاء في افتراق هذه الأمة: (١٨). برقم: (٢٦٤٠). عن أبي هريرة رضي الله عنه . وقال: "وفي الباب عن سعد وعبد الله بن عمرو وعوف بن مالك . وحديث أبي هريرة حديث حسن صحيح" . وقال الألباني رحمه الله: "صحيح". ص: ٤٢٨.

سنن ابن ماجه: بلفظه في كتاب الفتن: (٣٦). باب افتراق الأمم: (١٧). برقم: (٣٩٩٢). ونحوه عن: أبي هريرة رضي الله عنه برقم: (٣٩٩١). وأنس بن مالك رضي الله عنه برقم: (٣٩٩٣). قال الألباني رحمه الله عن حديث عوف رضي الله عنه وحديث أنس رضي الله عنه : "صحيح". وعن حديث أبي هريرة رضي الله عنه : "حسن صحيح". ص: ٤٢٩.

مسند أحمد : نحوه عن : أبي هريرة رضي الله عنه . في : ٣٣٢/٢ . وأنس رضي الله عنه في : ١٤٥، ١٢٠/٣ . قال أحمد شاكر رحمه الله: "إسناده صحيح" . (رواية أبي هريرة). مسند أحمد بتحقيق أحمد شاكر: ١٦٩/١٦ . برقم: (٨٣٧٧). الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان: نحوه عن أبي هريرة رضي الله عنه . برقم: (٦٢٤٧). ١٤٠/١٤ . قال شعيب الأرنؤوط: "حديث حسن".

مستدرک الحاكم: نحوه عن أبي هريرة رضي الله عنه في : ٤٧/١ ، ٢١٧ . وقال: "هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه وله شواهد". وقال الذهبي: "على شرط مسلم".

(٢) أي يتواقعون في الأهواء الفاسدة ، ويتداعون فيها ، تشبيهاً بحريّ الفرس . النهاية في غريب الحديث : ٢٦٤/١ .
(٣) قال الخطّابي رحمه الله:

" فإن الكلب داء يصيب الإنسان من عضة الكلب الكلب ، وهو الذي قد ضريّ — أي اعتاد وولع — بلحوم الناس فإذا أكثر منها أصابه شبه جنون . فيقال إنه إذا عقر إنساناً أصابه الكلب ، فيعوي عواء الكلب ، ويمزق على نفسه ، ثم يأخذه العطاش حتى يموت ، وهو ينظر إلى الماء ولا يشربه " . غريب الحديث: ٥٨٩/١ .
وانظر: الفائق: ٢٧٤/٣ . النهاية في غريب الحديث: ١٩٥/٤ .

(٤) سنن أبي داود: بلفظه في : كتاب السنة: (٣٩). باب شرح السنة: (١). برقم: (٤٥٩٧). عن معاوية رضي الله عنه . قال الألباني رحمه الله: "حسن". ص: ٥٠٣.

مسند أحمد: بلفظه — إلا أنه قال: "بصاحبه" — في : ١٠٢/٤ .

مستدرک الحاكم: بلفظ مقارب في : ٢١٨/١ . وصحّ إسناده ووافقه الذهبي .

وقد وقع الافتراق في الأمة في عصر الإسلام الأول ، وأطلت فرق الأهواء برؤوسها ، مع توافر الصحابة والتابعين .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية (رحمه الله):

" الصحابة رضي الله عنهم كانوا أقل فتناً من سائر من بعدهم ، فإنه كلما تأخر العصر عن النبوة كثر التفرق والخلاف . ولهذا لم يحدث في خلافة عثمان بدعة ظاهرة ، فلما قتل وتفرق الناس حدثت بدعتان متقابلتان: بدعة الخوارج المكفرين لعليّ ، وبدعة الرافضة ^(١) المدعين لإمامته وعصمته ، أو نبوته أو إلهيته . ثم لما كان في آخر عصر الصحابة في إمارة ابن الزبير وعبد الملك حدثت بدعة المرجئة ^(٢) والقدريّة ^(٣) .

(١) الرافضة: من الرّفْض وأصله التّرك. سمّوا رافضة لتركهم زيد بن عليّ لما لم يتبرأ من الشّيعين أبي بكر الصّدّيق وعمر بن الخطّاب (رضي الله عنهما) ثمّ أصبح يطلق على كلّ من تبرأ منهما ، وكذلك على كلّ من تبرأ من الصحابة. وهم مجمعون على أنّ النبيّ صلى الله عليه وآله نصّ على استخلاف عليّ بن أبي طالب رضي الله عنه باسمه ، وأظهر ذلك وأعلنه ، وإنّ أكثر الصحابة ضلّوا بتركهم الاقتداء به بعد وفاة النبيّ صلى الله عليه وآله . وقد ساقوا الإمامة في أولاد فاطمة (رضي الله عنها) ولم يجوزوا ثبوتها في غيرهم .

وانظر: مقالات الإسلاميين: ص: ١٦ فما بعدها. الفرق بين الفرق: ص: ٢٢ فما بعدها. الملل والنحل: ١/١٥٤ فما بعدها. التعاريف المسمّى التوقيف على مهمّات التعاريف . لمحمد عبد الرؤوف المناوي . طبعة دار الفكر المعاصر . بيروت . دمشق . الطبعة الأولى : ١٤١٠هـ . تحقيق محمد رضوان الدّاية : ص: ٣٦٩ .

(٢) المرجئة : من الإرجاء وهو التأخير . والمرجئة لقب أطلق على طائفة تؤخّر العمل عن الإيمان ، أي أنّهم لا يدخلون العمل في مسمّى الإيمان ، ويقصرون الإيمان على المعرفة . وأكثرهم يرى أنّ الإيمان لا يتبعّض ، ولا يزيد ولا ينقص . وزعم بعضهم : أنّه لا يضّرّ مع الإيمان معصية ، كما لا ينفع مع الكفر طاعة .

وانظر: مقالات الإسلاميين: ص: ١٣٢ . الفرق بين الفرق: ص: ١٩ . الملل والنحل: ١/١٣٩ فما بعدها. التعريفات . لعليّ بن محمد بن عليّ الجرجاني . طبعة دار الكتاب العربي . بيروت . الطبعة الأولى: ١٤٠٥هـ . تحقيق : إبراهيم الأبياري . ص: ٢٦٨ . التعاريف: ص: ٦٤٩ .

(٣) القدريّة : هم الذين كانوا يخوضون في قدر الله تعالى ، ويذهبون إلى إنكاره ، وهم طوائف شتى . يزعم بعضهم أنّ العبد يخلق فعله ، ولا يرون الكفر والمعاصي بتقدير الله .

وانظر: الفرق بين الفرق: ص: ٩٣ فما بعدها. الملل والنحل: ١/٤٣ فما بعدها. التعريفات: ص: ٩٢ .

ثم لما كان في أول عصر التابعين في أواخر الخلافة الأموية حدثت بدعة
الجهمية^(١) والمشبّهة^(٢) الممثلة^(٣) « (٤) » .

وما ذكره شيخ الإسلام هي أصول فرق المبتدعة . ثم انقسمت كل فرقة فيما
بعد إلى فرق شتى وطوائف عدة^(٥) .

ولا شك أن وجود هذه الفرق كان فتنة لأهل الإسلام . لما تحدثه من نزاعات
وخلافات وحروب كلامية تصل أحياناً إلى تجريد السيوف ، وسفك الدماء ، أو
التفسيق أو التبديع أو التكفير . وقد تقوم دولة بأكملها في نصر فرقة ما أو تأييد

(١) الجهمية: هم اتباع جهم بن صفوان الذي قال بالإجبار والاضطرار إلى الأعمال ، وأنكر الاستطاعات كلها ،
وزعم أن الجنة والنار تبيدان وتفنيان ، وزعم أيضاً أن الإيمان هو المعرفة بالله تعالى فقط ، وأن الكفر هو الجهل به
فقط ، وقال لا فعل ولا عمل لأحد غير الله تعالى ، وإنما تنسب الأعمال إلى المخلوقين على الخجاز . وزعم أيضاً أن
علم الله تعالى حادث ، وامتنع من وصف الله تعالى بأنه شيء أو حي أو عالم أو مرید . وامتنع عن وصف الباري
بصفة يوصف بها خلقه ، ووصفه بأنه قادر وموجود وفاعل وخالق ومحي ومميت لأن هذه الأوصاف مختصة به
وحده . وقال بحدوث كلام الله تعالى كما قالته القدرية ، ولم يسم الله تعالى متكلماً به .

الفرق بين الفرق: ص: ٢٩٣. بتصرف. وانظر: مقالات الإسلاميين: ص: ٢٧٩-٢٨٠. الملل والتحليل:

٨٦-٨٧/١

(٢) المشبّهة: قوم شبّهوا الله بالمخلوقات ، ومثّلوه بالمحدثات . وهم صنفان: صنف شبّهوا ذات الباري بذوات غيره.
وصنف شبّهوا صفاته بصفات غيره . فيقولون: له وجه كوجه المخلوق ، ويد كيده ، ونحو ذلك . ومنهم من
يزعم أن معبودهم جسم ذو أبعاد محدودة . تعالى الله عن قولهم علواً كبيراً.

وانظر: مقالات الإسلاميين: ص: ٣١ فما بعدها . الفرق بين الفرق: ص: ٢١٤ فما بعدها . الملل والتحليل:
١٠٣/١ فما بعدها. منهاج السنة النبوية لشيخ الإسلام ابن تيمية . طبعة مؤسسة قرطبة . الطبعة الأولى:
١٤٠٦هـ . تحقيق محمد رشاد سالم : ٥٢٢/٢-٥٢٣ . الكواشف الجليلة عن معاني الواسطية . لعبد العزيز المحمّد
السلمان . طبعة شركة الراجحي للصرافة . الطبعة العاشرة : ١٤٠١هـ-١٩٨١م : ص: ٨٩ .

(٣) الممثلة: هم المشبّهة. انظر: بيان تلبس الجهمية: ٤٧/١ .

(٤) المنتقى من منهاج الاعتدال: ص: ٣٢٤-٣٢٥ .

(٥) انظر الجامع لأحكام القرآن: ١٦٠/٤-١٦٤ .

وقد قسم تلك الفرق الإمام ابن حزم إلى خمسة فرق وهي : أهل السنة والمعتزلة والمرجئة والشيعية والخوارج.

انظر: الفصل في الملل والأهواء والتحليل : ١١١/٢ .

كما قسمها الشهرستاني إلى أربعة فرق وهي: القدرية والصفاتية والخوارج والشيعية.

انظر: الملل والتحليل : ١٥/١ .

طائفة ما. أضف إلى ذلك ما ولّدته هذه الفرق من انحرافات منهجيّة أو عقديّة أو فكريّة أو سياسيّة ، أو غير ذلك في دين الله تعالى .
بل كان وجود تلك الفرق والطوائف عاملاً مؤثراً في ضعف المسلمين وتفريق كلمتهم ، ممّا جعلهم عاجزين عن القيام برسالة الإسلام والاطّلاع بأعبائها ، فصاروا أذلاء أمام أعداء الله تعالى . إضافة إلى ما يحدث من تشويه للإسلام ، وتفسير عنه ممّا يصبح حجر عثرة أمام من يريد الانتماء إليه . بل قد يجد المسلم نفسه حائراً بين الانتماء إلى هذه الطائفة أو تلك (١) ، فيعجز عن تبيّن الحق والوصول إليه فيضطرب أمره ، ويتهاوى ثباته ، فينحرف وينجرف .

(١) وذلك التفرق والاختلاف نتيجة الجهل والتعصب والهوى . ويخرج عن ذلك الاختلاف في الفروع الفقهيّة ما لم يبلغ درجة الافتراق والتعصب والتزاع .

المبحث الثاني

فتنة الدنيا

ضرب الله تعالى الأمثلة للدنيا موهناً لأمرها، محقراً لشأنها، مدلاً على زوالها وانقضائها حتى لا يفتتن بها العباد ، ويغتر بها من جهل أمرها وانغمس في لذاتها .
فقال تعالى: ﴿ وَأَضْرَبَ لَهُمْ مَثَلَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَا آءِ أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ فَأَصْبَحَ هَشِيمًا تَذْرُوهُ الرِّيْحُ وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرًا ﴿٤٥﴾ [الكهف: ٤٥].

وقال: ﴿ أَعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُمْ زِينَةٌ وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ الْكُفَّارَ نَبَاتُهُ ثُمَّ يَهِيغُ فَتَرْتَبُهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَكُونُ حُطَمًا وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٌ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْعُرُورِ ﴿٢٠﴾ [الحديد: ٢٠] ^(١).

وكذلك حذر رسول الله ﷺ منها ومن فتنتها . فقال في حديث أبي سعيد الخدري ﷺ : "إن الدنيا حلوة خضرة ، وإن الله مستخلفكم فيها فينظر كيف تعملون ، فاتقوا الدنيا واتقوا النساء . فإن أول فتنة بني إسرائيل كانت في النساء" ^(٢) .
فوصفها ﷺ بأنها حلوة أي لذيدة حسنة ، وأنها ناعمة طرية سريعة الزوال كالخضر . وفي ذلك بيان بأنها تفتن الناس بلونها وطعمها ^(٣) .

(١) وانظر: آل عمران: الآية : ١٤ . يونس : الآية : ٢٤ . وللقوف على معاني الآيات انظر: الجامع لأحكام القرآن: ٣٢٧/٨-٣٢٨ ، ٤١٢/١٠ ، ٤١٣-٤١٧ ، ٢٥٤/١٧ ، ٢٥٦-٢٥٧ . تفسير القرآن العظيم : ٦٤٠/٢-٦٤١ ، ١٣٩/٣ ، ٤٨٧/٤-٤٨٨ .

(٢) صحيح مسلم: بلفظه في: كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار: (٤٨) . باب أكثر أهل الجنة الفقراء ، وأكثر أهل النار النساء ، وبيان الفتنة بالنساء : (٢٦) برقم : (٢٧٤٢) . ٢٠٩٨/٤ .

(٣) انظر: تحفة الأحوذى: ٣٥٦/٦ .

ومع ذلك قلّ من ينجو من فتنتها، أو يفلت من برائتها .
 عن وبرة (رحمه الله) ^(١) قال: سألت رجل ابن عمر (رضي الله عنهما): أطوف
 بالبيت وقد أحرمت بالحجّ؟ فقال: وما يمنعك؟ قال: إني رأيت ابن فلان يكرهه،
 وأنت أحبّ إلينا منه، رأينا قد فتنته الدنيا. فقال: وأيتنا - أو أيكم - لم تفتنه الدنيا؟
 ثمّ قال: رأينا رسول الله ﷺ أحرّم بالحجّ، وطاف بالبيت، وسعى بين الصفا
 والمروة، فسنة الله وسنة رسوله ﷺ أحقّ أن تتبّع من سنة فلان .
 إن كنت صادقاً " ^(٢) .

فإذا كان ابن عمر (رضي الله عنهما) وهو من هو! يرى أنه فتن بالدنيا -
 وهذا من تواضعه - فكيف بغيره ممن لم يبلغ مقامه ويصل إلى منزلته؟
 ولأجل هذا حرص الرسول ﷺ على تعليم الصحابة الالتجاء إلى الله تعالى،
 والاستعاذة به من فتنها ومكرها .

فعن سعد بن أبي وقاص ﷺ قال: كان النبي ﷺ يعلمنا هؤلاء الكلمات كما
 تعلّم الكتابة: " اللهم إني أعوذ بك من البخل، وأعوذ بك من الجبن، وأعوذ بك أن
 نردّ إلى أرذل العمر، وأعوذ بك من فتنة الدنيا وعذاب القبر " ^(٣) .

قال النووي رحمه الله:

" ومعنى الدنيا خضرة حلوة : يحتمل أن المراد بها شيان : أحدهما: حسنها للنفوس ونضارتها ولذتها كالفاكهة
 الخضراء الحلوة ، فإنّ النفوس تطلبها طلباً حثيثاً فكذا الدنيا .
 والثاني: سرعة فنائها كالشيء الأخضر في هذين الوصفين . ومعنى مستخلفكم فيها : جاعلكم خلفاء من القرون
 الذين قبلكم ، فينظر هل تعملون بطاعته أم بمعصيته وشهواتكم " . شرح النووي على مسلم: ٥٥/١٧ .
 (١) هو وبرة بن عبد الرحمن أبو خزيمه . وقيل: أبو العباس المسلي ، من مذبح . كوفي ، تابعي ثقة .
 انظر: الطبقات الكبرى: ٣١٢/٦ . التاريخ الكبير: ١٨٢/٨ . الجرح والتعديل: ٤٢/٩ . ثقات ابن حبان:
 ٤٩٧/٥ . تهذيب الكمال: ٤٢٦/٣٠ . الكاشف: ٣٤٨/٢ . تهذيب التهذيب: ٩٨/١١ .
 (٢) صحيح مسلم: بلفظه في: كتاب الحجّ: (١٥) . باب ما يلزم من أحرّم بالحجّ ثمّ قدم مكة من الطواف والسعي:
 (٢٨) . برقم: (١٢٣٣) . ٩٠٥-٩٠٦ .
 (٣) صحيح البخاري: بلفظه في: كتاب الدعوات: (٥٤/٨٠) . باب التّعوذ من فتنة الدنيا: (٥٦) . برقم: (٦٣٩٠) .
 ص: ١٣٦١ . ولفظ مقارب في: كتاب الجهاد والسير: (٣٢/٥٦) . باب ما يتعوذ من الجبن: (٢٥) . برقم:
 (٧٨٢٢) . ص: ٥٩٦ . وفي كتاب الدعوات: (٥٤/٨٠) . باب التّعوذ من عذاب القبر: (٣٧) . برقم: (٦٣٦٥) .

بل بلغ من خشيته ﷺ من فتنها أنه حذر أصحابه ﷺ في آخر حياته من التنافس فيها ، والافتتال من أجلها .

عن عقبة بن عامر ﷺ قال: صلى رسول الله ﷺ على قتلى أحد ، ثم صعد المنبر كالمودع للأحياء والأموات فقال: "إني فرطكم على الحوض^(١)، وإن عرضه كما بين آيئة^(٢) إلى الجحفة^(٣) ، إني لست أخشى عليكم أن تشركوا بعدي، ولكنني أخشى عليكم الدنيا أن تنافسوا فيها، وتقتلوا فهلكوا كما هلك من كان قبلكم". قال عقبة: فكانت آخر ما رأيت رسول الله ﷺ على المنبر^(٤) .

ص: ١٣٥٧. وفي باب التَّعَوُّذِ مِنَ الْبَخْلِ: (٤١). برقم: (٦٣٧٠). ص: ١٣٥٨. ونحوه في: باب الاستعاذة من فتنة الغنى: (٤٥). برقم: (٦٣٧٤). ص: ١٣٥٩.

(١) أنا فرطكم على الحوض أي مُتَقَدِّمُكُمْ إِلَيْهِ . يقال : فرط يفرط ، فهو فارط وفرط إذا تقدّم وسبق القوم ليرتاد لهم الماء ، ويهني لهم الدلاء والأرشيّة .

النّهاية في غريب الحديث: ٣ / ٤٣٤ . وانظر: غريب الحديث للهروي : ٤٥/١ . غريب الحديث لابن قتيبة : ٤٨٩/٢ .

(٢) آيئة : بفتح أوله على وزن فعلة ، مدينة على شاطئ البحر الأحمر في منتصف ما بين مكة ومصر ، وهي تعدّ من بلاد الشام . قيل : سميت آيئة بينت مدين بن إبراهيم عليه السلام . وقد روي أنّها القرية التي كانت حاضرة البحر ، والتي جاء ذكرها في القرآن . وينسب إليها جماعة من رواة الأحاديث .

انظر: معجم ما استعجم: ٢١٦/١-٢١٧ . معجم البلدان: ٢٩٢/١ .

(٣) الجحفة : قرية حامية على الطريق بين المدينة ومكة . كانت تسمّى مهيعة ، فجاء سيل فاجتحف من فيها فسميت الجحفة . جعلها النبي ﷺ مهلاً لأهل الشام .

انظر: معجم ما استعجم: ٣٦٧/١-٣٧١ . معجم البلدان: ١١١/٢ .

(٤) صحيح البخاري: نحوه في : كتاب الجنائز: (٦/٢٣) . باب الصلاة على الشهيد: (٧٢) . برقم: (١٣٤٤) . ص: ٢٨٢ . وفي كتاب المناقب : (٣٧/٦١) . باب علامات النبوة في الإسلام: (٢٥) . برقم: (٣٥٩٦) . ص: ٧٥٧ . وفي كتاب المغازي: (٣٨/٦٤) . باب غزوة أحد: (١٧) . برقم: (٤٠٤٢) . ص: ٨٤٧ . وفي باب "أحد يجنبا" : (٢٨/٢٧) . برقم: (٤٠٨٥) . ص: ٨٥٥ . وفي كتاب الرقاق: (٥٥/٨١) . باب ما يحذر من زهرة الدنيا والتنافس فيها: (٧) . برقم: (٦٤٢٦) . ص: ١٣٦٩ . وفي باب الحوض: (٥٣) . برقم: (٦٥٩٠) . ص: ١٣٩٧ .

صحيح مسلم: بلفظه في: كتاب الفضائل : (٤٣) . باب إثبات حوض نبينا ﷺ وصفاته : (٩) برقم: (٢٢٩٦) . ١٧٩٦/٤ . ونحوه في : ١٧٩٥/٤ .

قال الحافظ ابن حجر (رحمه الله):

"فيه إنذار بما سيقع فوق كما قال ﷺ ، وقد فتحت عليهم الفتح بعده، وآل الأمر إلى أن تحاسدوا وتقاتلوا ، ووقع ما هو المشاهد المحسوس لكل أحد مما يشهد بمصدق خبره ﷺ ، ووقع من ذلك في هذا الحديث إخباره بأنه فرطهم أي سابقهم وكان كذلك ، وأن أصحابه لا يشركون بعده فكان كذلك ، ووقع ما أنذر به من التنافس في الدنيا " (١) .

وإذا كان التنافس في الدنيا ، والتقاتل فيها وقع في عصور الإسلام الأول ، فكيف بنا نحن في هذا العصر الذي انغمس أهله في المادة إلى آذانهم ، وتكالبوا على حطام الدنيا الزائل ؟. فما رفع عندهم إلا من نال قسطاً منها . إذ العزيز عندهم من كثر ماله ، والعظيم عندهم من علا منصبه، وكبرت وظيفته فنال التيجان والأوسمة ، وهتف له الناس ورفعوا ذكره .

إن حبّ الدنيا واللّهث وراءها سيطر على عقول كثيرين من أهل الإسلام اليوم ، حتى عميت البصائر عن رؤية الحق ، وضعفت الأمة وانكسرت شوكتها، وهزلت أمام أعدائها ، حتى تداعت عليها أمم الكفر والضلال فسلبوا الديار ، وحازوا الأموال ، وجثموا على صدر الأمة يذيقونها الويلات والنكال .

ولقد صدق قول الرسول ﷺ في حديث ثوبان ﷺ : "يوشك الأمم أن تداعى عليكم كما تداعى الأكلة إلى قصعتها " . فقال قائل: ومن قلة نحن يومئذ؟ قال: "بل أنتم يومئذ كثير، ولكنكم غثاء" (٢) كغثاء السيل ، وَلَيَنْزَعَنَّ اللهُ مِنْ صُدُورِ عِدْوِكُمُ الْمَهَابَةَ (٣) مِنْكُمْ وَلَيَقْدِفَنَّ اللهُ فِي قُلُوبِكُمُ الْوَهْنَ (٤)

(١) فتح الباري: ٣٢٠/٧ .

(٢) الغناء : بالضم والمد ما يجيء فوق السيل مما يحمله من الزبد والوسخ وغيره .

التهابة في غريب الحديث: ٣٤٣/٣ .

زاد الخطابي رحمه الله: " يشبه به كل شيء رديء من الناس وغيرهم " . غريب الحديث: ٩٧/٣ .

(٣) المهابة : يقال هابه يهابه هيبه ومهابة إذا خافه وأجله .

انظر: مختار الصحاح: ص: ٧٠٣ القاموس المحيط: ص: ١٨٥-١٨٦ .

(٤) الوهن: هو الضعف . ويجرّك أيضاً . انظر: مختار الصحاح: ص: ٧٣٨ . القاموس المحيط: ص: ١٥٩٩ .

فقال قائل: يا رسول الله وما الوهن؟ قال: "حبّ الدّنيا وكرهية الموت" (١) .
والدّنيا لا تترك كلّها ، ولا تهمل ، بل يستمتع بما لادها ونعمها بحيث لا يتلم
دين المرء ، ولا يضر بأخرته لقوله تعالى : ﴿ وَأَبْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ
الْآخِرَةَ وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَأَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَلَا تَبْغِ الْفُسَادَ
فِي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ ﴾ [النص: ٧٧] .
والاعتدال والتّوسط في كلّ ذلك هو الذي يضمن للعبد السّلامة فيها ، والتّحرز من
الوقوع في فتنها ، والانغماس في شهواتها ، ليبقى له دينه ، ويسلم من الزّيف عنه .
وسأتناول أعظم فتن الدّنيا في ثلاثة مطالب :

قال العظيم آبادي:

" الوهن أي الضّعف ، وكأنّه أراد بالوهن ما يوجهه ، ولذلك فسّره بحبّ الدّنيا وكرهية الموت . قاله القساري.
وما الوهن؟ أي ما يوجهه وما سببه؟ . قال الطّبي (رحمه الله): سؤال عن نوع الوهن ، أو كأنّه أراد من أي
وجه يكون ذلك الوهن؟ قال : حبّ الدّنيا ، وكرهية الموت . وهما متلازمان ، فكأنّهما شيء واحد يدعوهم إلى
إعطاء الدّنيا في الدّين من العدو الممين ونسأل الله العافية " . عون المعبود: ١١ / ٢٧٣ .
(١) سنن أبي داود: بلفظه في : كتاب الملاحم: (٣٦) . باب في تداعي الأمم على الإسلام: (٥) . برقم: (٤٢٩٧) .
قال الألباني رحمه الله: " صحيح " . ص: ٤٦٩ .
مسند أحمد: بلفظ مقارب في: ٢٧٨/٥ . ونحوه في: ٣٥٩/٢ .
مسند أبي داود الطّيالسي . لسليمان بن داود أبي داود الطّيالسي . طبعة دار المعرفة . بيروت : نحوه برقم: (٩٩٢) .
ص: ١٣٣ .
قال شعيب الأرناؤوط عن إسناد الإمام أحمد في: ٢٧٨/٥ : " وسنده قوي ، فصّح به " .
شرح السنّة . للحسين بن مسعود البغوي . طبعة المكتب الإسلامي . الطّبعة الأولى: ١٣٩٠هـ — ١٩٧١م .
تحقيق زهير الشاويش . شعيب الأرناؤوط: ١٦/١٥ . ورقمه: (٤٢٢٤) . الهامش .

﴿المطلب الأول﴾

فتنة النساء

إن الله سبحانه حذر من فتنة النساء . وجعلهن من الشهوات التي تفتن الرجال .
فقال تعالى: ﴿ زَيْنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ
الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْحَرْثِ ذَلِكَ مَتَاعُ
الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَتَابِ ﴾ [آل عمران: ١٤] .

قال الإمام القرطبي (رحمه الله):

"بدأ بهن لكثرة تشوّف النفوس إليهنّ ، لأنهنّ حبائل الشيطان ، وفتنة الرجال
... ففتنة النساء أشدّ من جميع الأشياء" (١) .

وقال الإمام ابن كثير (رحمه الله):

"يخبر تعالى عمّا زين للناس في هذه الحياة الدنيا من أنواع الملاذ من النساء
والبنين . فبدأ بالنساء لأنّ الفتنة بهنّ أشدّ" (٢) .

وكذلك حذر رسول الله ﷺ من الفتنة بهنّ لشدة خطرهما . فقال في حديث أسامة
ابن زيد (رضي الله عنهما): "ما تركت بعدي فتنة أضرب على الرجال من النساء" (٣) .
وفي هذا دلالة على أنّ الفتنة بالنساء أشدّ من الفتنة بغيرهنّ . ولذلك جعلهنّ
أضرب شيء على الرجال (٤) .

قال المباركفوري (رحمه الله):

"لأنّ الطّباع كثيراً تميل إليهنّ ، وتقع في الحرام لأجلهنّ ، وتسعى للقتال
والعداوة بسببهنّ ، وأقلّ ذلك أن ترغبه في الدنيا . وأي فساد أضرب من هذا" (٥) .

(١) الجامع لأحكام القرآن: ٢٩/٤ .

(٢) تفسير القرآن العظيم: ٥٢٦/١ . وانظر: فتح الباري: ١٧٢/١٠-١٧٣ .

(٣) سبق تخريجه . انظر: ص: ٢٢ .

(٤) انظر: فتح الباري: ١٧٢/١٠ .

(٥) تحفة الأحوذى: ٥٣/٨ .

ولهذا أمر ﷺ باتقائهنّ خشية الهلاك بسبب فتنتهنّ كما هلك بنو إسرائيل لما فتتوا بهنّ . فقال في حديث أبي سعيد الخدري ﷺ : "إنّ الدّنيا حلوة خضرة، وإنّ الله مستخلفكم فيها فينظر كيف تعملون، فاتّقوا الدّنيا واتّقوا النّساء فإنّ أوّل فتنة بني إسرائيل كانت في النّساء" (١) .

قال الإمام النّووي (رحمه الله):

"فاتّقوا الدّنيا: ومعناه تجنّبوا الافتتان بها وبالنّساء . وتدخّل في النّساء الزّوجات وغيرهنّ ، وأكثرهنّ فتنة الزّوجات، ودوام فتنتهنّ ، وابتلاء أكثر النّاس بهنّ " (٢) .

ويؤيد ذلك قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنِ أَرْوَاجِكُمْ

وَأَوْلَادِكُمْ وَعَدُوًّا لَّكُمْ فَأَحْذَرُوهُمْ﴾ [النّغاب: ١٤] .

ولما كانت الفتنة بهنّ عظيمة أحاطهنّ الشّارع الحكيم بجملة من الأحكام الشرعيّة حتّى تكفّ فتنتهنّ ، ويقلّ الشرّ بهنّ .

من ذلك :

١- أمرهنّ بالقرار في البيوت ، وعدم الخروج منها إلاّ لضرورة أو حاجة . وإذا خرجنّ لحاجتهنّ فلا يتبرجنّ (٣) .

فقال سبحانه: ﴿وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَىٰ﴾

[الأحزاب: ٣٣] .

قال مجاهد (رحمه الله):

"كانت المرأة تخرج تمشي بين يدي الرّجال، فذلك تبرّج الجاهليّة" .

(١) سبق تخريجه . ص : ٩٩ .

(٢) شرح النّووي على مسلم: ٥٥/١٧ .

(٣) يتبرجنّ: من تبرّجت المرأة : إذا أظهرت زينتها ومحاسنها للرّجال .

انظر: مختار الصّحاح: ص: ٤٦ . القاموس المحيظ: ص: ٢٣١ .

وقال قتادة (رحمه الله):

"إذا خرجت من بيوتكن ، وكانت لهنّ مشية وتكسر وتغنج (١) . فنهى الله تعالى عن ذلك" (٢) .

قال القرطبي (رحمه الله):

" وأن المقصود من الآية مخالفة من قبلهنّ من المشية على تغنيج وتكسير وإظهار المحاسن للرجال ، إلى غير ذلك مما لا يجوز شرعاً . وذلك يشمل الأقوال كلّها ويعمّها ، فيلزم من البيوت ، فإن مسّت الحاجة إلى الخروج فليكن على تبدّل وتستر تام" (٣) .

ويؤيده حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وآله قال: "لا تمنعوا إماء الله مساجد الله . وليخرجنّ تغلات" (٤) .

(١) يقال غنّجت الجارية وتغنّجت فهي مغنّج وغنّجة : إذا تكسّرت وتدلت . من الغنّج الذي هو التكسر والتدليل . انظر: لسان العرب: ٣٣٨/٢ . النهاية في غريب الحديث: ٣٨٩/٣ .

(٢) تفسير القرآن العظيم: ٧٦٨/٣ .

(٣) الجامع لأحكام القرآن: ١٨٠/١٤ . التبدّل : ترك التزيّن والتّهيهء بالهيئة الحسنة الجميلة على جهة التواضع . النهاية في غريب الحديث : ١١١/١ . لسان العرب : ٥٠/١١ .

(٤) تغلات : من الثفل وهو الرّيح الكريهة . والمراد يخرجنّ غير متطيّبات .

انظر: النهاية في غريب الحديث: ١٩١/١ . وانظر: غريب الحديث للهروري: ٢٦٤-٢٦٥ . غريب الحديث لابن قتيبة: ٩٤/٢ . الفائق: ١٥١/١ .

والحديث في:

سنن أبي داود: بلفظ مقارب في: كتاب الصلّاة: (٢) . باب ما جاء في خروج النّساء إلى المسجد: (٥٢) . برقم: (٥٦٥) . قال الألباني رحمه الله: "حسن صحيح" . ص: ٨٥ .

سنن الدارمي: بلفظ مقارب في: باب التّهيهء عن منع النّساء عن المساجد وكيف يخرجنّ إذا خرجنّ . برقم: (١٢٧٩) . ٣٣٠/١ .

مسند أحمد: بلفظه في : ٤٣٨، ٤٧٥ . عن أبي هريرة رضي الله عنه . وفي : ٦٩/٦ - ٧٠ . عن عائشة (رضي الله عنها) . وزادت: "ولو رأى حالهنّ اليوم منعهنّ" .

و بلفظ مقارب في: ٥٢٨/٢ . عن أبي هريرة رضي الله عنه . وفي : ١٩٢/٥ ، ١٩٣ . عن زيد بن خالد الجهني رضي الله عنه . قال أحمد شاكر رحمه الله: "إسناده صحيح" . (رواية أبي هريرة الأولى) . مسند أحمد بتحقيق أحمد شاكر: ١٩٠/١٨ . برقم: (٩٦٤٣) .

وقال ﷺ: " المرأة عورة فإذا خرجت استشرفها الشيطان" (١).

٢- أمرهنّ بالحجاب ، وستر جميع أجسادهنّ ، وعدم كشف شيء منها للأجانب .
قال تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ
عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلْبَابٍ ذَٰلِكَ أَدْنَىٰ أَنْ يُعْرَفْنَ فَلَا يُؤْذَيْنَ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا
رَّحِيمًا ﴾ [الأحزاب: ٥٩] .

قال القرطبي (رحمه الله):

" الجلابيب جمع جلباب، وهو ثوب أكبر من الخمار، وروي عن ابن عباس
وابن مسعود أنه الرداء . وقد قيل: إنه القناع . والصحيح أنه الثوب الذي يستر
جميع البدن ... أمر الله سبحانه جميع النساء بالستر، وأن ذلك لا يكون إلا بما
لا يصف جلدها " (٢) .

وقال الشيخ محمد الأمين الشنقيطي (رحمه الله):

" ومن الأدلة القرآنية على احتجاب المرأة وسترها جميع بدنها حتى وجهها .
قوله تعالى - فذكر الآية - فقد قال غير واحد من أهل العلم . أن معنى

الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان: بلفظه في : باب ذكر الزجر عن منع النساء عن إتيان المساجد للصلاة.
برقم: (٢٢١١). عن زيد بن خالد الجهني ﷺ . ٥٨٩/٥ . وفي باب ذكر وصف خروج المرأة التي أبيع لها شهود
العشاء في الجماعة. برقم: (٢٢١٤) . عن أبي هريرة ﷺ . ٥٩٢/٥ .
قال شعيب الأرنؤوط: "إسناده حسن" . لكلا الطريقيين .

وأصل الحديث في صحيح مسلم عن ابن عمر (رضي الله عنهما) . في : كتاب الصلاة: (٤) . باب خروج
النساء إلى المساجد إذا لم يترتب عليه فتنة ، وأنها لا تخرج مطيبة: (٣٠) . برقم: (٤٤٢) . ٣٢٧/١ .
(٩) سنن الترمذي: بلفظه في : كتاب الرضاع: (٩) . باب (١٨) . برقم: (١١٧٣) . عن عبد الله بن مسعود ﷺ .
وقال: "هذا حديث حسن صحيح" . وقال الألباني رحمه الله: "صحيح" . ص: ٢٠٨ .

الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان: بلفظ مقارب مع زيادة فيه . في: باب ذكر الإخبار عما يجب على المرأة من
لزوم قعر بيتها . وله عنده طريقان : الأول برقم: (٥٥٩٨) . والثاني برقم: (٥٥٩٩) . قال شعيب الأرنؤوط:
عن الأول: "رجاله ثقات رجال الصحيح لكنّه منقطع" . وعن الثاني: "إسناده صحيح على شرط مسلم" .
٤١٢/١٢-٤١٣ .

(٢) الجامع لأحكام القرآن: ٢٤٣/١٤ .

﴿ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَ مِنْ جَلْبِيبِهِنَّ ﴾ [الأحزاب: ٥٩] . أنهنَّ يستترن بها جميع

وجوههنَّ . ولا يظهر منهنَّ شيء إلا عين واحدة تبصر بها " (١) .

٣- حرّم عليهنَّ الخلوة بالأجانب ، والسقر إلا مع ذي محرم .

عن ابن عباس (رضي الله عنهما) قال: سمعت النبي ﷺ يخطب يقول: " لا

يخلون رجل بامرأة إلا ومعها ذو محرم . ولا تسافر المرأة إلا مع ذي محرم"

فقام رجل فقال: يا رسول الله إن امرأتي خرجت حاجة ، وإني اكتئبتُ في

غزوة كذا وكذا قال: " انطلق فحجّ مع امرأتك " (٢) .

وعن جابر رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: " من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا

يخلون بامرأة ليس معها ذو محرم منها . فإن ثالثهما الشيطان " (٣) .

(١) أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن . للشيخ محمد الأمين بن محمد المختار الحكي الشنقيطي . الطبعة الثانية

١٤٠٠-١٩٧٩م . طبعة ابن لادن: ٥٨٦/٦ .

والأدلة على وجوب الحجاب وستر جميع الجسد بما فيه الوجه والكفان كثيرة جداً . أورد الشيخ صالح بن إبراهيم

البليهي اثنين وأربعين دليلاً . منها أربع آيات وثلاثون حديثاً والبقية من الآثار .

انظر: يا فتاة الإسلام اقربي حتى لا تخدعي . دار المسلم - الرياض . الطبعة الثالثة : ١٤١٦هـ - ١٩٩٦م

ص: ١٧٩-٢٥٣ .

(٢) صحيح البخاري: نحوه في: كتاب الحج: (٨/٢٨) . باب حج النساء: (١٠٨/٢٦) . برقم: (١٨٦٢) . ص:

٣٨٨ . وفي كتاب الجهاد والسير: (٣٢/٥٦) . باب من اكتب في جيش فخرجت امرأته حاجة وكان له عذر هل

يؤذن له: (١٣٩/١٤٠) . برقم: (٣٠٠٦) . ص: ٦٣٢ . وفي باب كتابة الإمام للناس: (١٨٠/١٨١) . برقم:

(٣٠٦١) . ص: ٦٤٥ . وفي كتاب النكاح: (٤١/٦٧) . باب لا يخلون رجل بامرأة إلا وذو محرم ، والدخول على

الغيبية: (١١٢/١١١) . برقم: (٥٢٣٣) . ص: ١١٥٠ .

صحيح مسلم: بلفظه في: كتاب الحج: (١٥) . باب سفر المرأة مع محرم إلى حج وغيره: (٧٤) . برقم: (١٣٤١) .

٩٧٨/٢ .

(٣) مسند أحمد: بلفظه - جزء من حديث - في : ٣٣٩/٣ . وأصله مروى عن جماعة . انظر:

سنن الترمذي: كتاب الأدب : (٤٠) . باب ما جاء في دخول الحمام: (٤٣) . برقم: (٢٨٠١) .

وقال: " هذا حديث حسن غريب لا نعرفه من حديث طاووس عن جابر إلا من هذا الوجه " . وقال الألباني رحمه

الله: "حسن" . ص: ٤٤٩ .

سنن النسائي لأبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي . طبعة بيت الأفكار الدولية . ١٤٢٠هـ - ١٩٩٩م :

كتاب الغسل والتميم: (٤) . باب الرخصة في دخول الحمام: (٢) . برقم: (٤٠١) . قال الألباني رحمه الله:

" صحيح " . ص: ٥٨ .

وعن عقبة بن عامر رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: " إِيَّاكُمْ وَالدَّخُولَ عَلَى
النِّسَاءِ " فقال رجل من الأنصار: يا رسول الله. أفرأيت الحمى ^(١)؟ قال:
" الحمى الموت " ^(٢) .

٤- حرّم عليهنّ الاختلاط بالرجال .
عن أبي أسيد الأنصاري رضي الله عنه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول وهو خارج من
المسجد . فاختلط الرجال مع النساء في الطريق . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم للنساء:
" استأخرن فإنه ليس لكن أن تحقّقن الطريق ، عليكن بحافات الطريق " . فكانت
المرأة تلتصق بالجدار حتى إن ثوبها ليتعلّق بالجدار من لصوقها به ^(٣) .

مستدرک الحاكم: ٣٢٠/٤ . وقال: " هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه " . وقال الذهبي رحمه الله:
" على شرط مسلم " .

وله شاهد من حديث عمر رضي الله عنه . في:

سنن الترمذي: كتاب الفتن : (٣٠) . باب ما جاء في لزوم الجماعة: (٧) . برقم: (٢١٦٥) .

وقال: " هذا حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه... وقد روي هذا الحديث من غير وجه عن عمر عن
التي رضي الله عنه " . وقال الألباني رحمه الله: " صحيح " . ص: ٣٦٠ .

مسند أحمد: ١٨/١ . قال أحمد شاكر رحمه الله: " إسناده صحيح " . مسند أحمد بتحقيق أحمد شاكر:
٢٠٤/١-٢٠٥ . برقم: (١١٤) .

الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان: برقم: (٤٥٧٦) . قال شعيب الأرنؤوط عن رجاله: " ثقات من رجال
الصحيح " . ٤٣٦/١٠ . و برقم: (٦٧٢٨) . قال: " صحيح " . ١٢٢/١٥ . و برقم:
(٧٢٥٤) . قال: " إسناده صحيح على شرط الشيخين " . ٢٣٩/١٦ .

(١) الحمى: أحد الأسماء وهم أقارب الزوج ، والمعنى أن خلوا الحمى بالمرأة كوقوع الموت ، لما يترتب على ذلك من
الفساد ، فيجب الحذر منه .

انظر: غريب الحديث للهروي: ٣/٣٥٣-٣٥٤ . غريب الحديث للنخطائي: ٧١/٢ . الفائق: ٣١٨/١ . النهاية في
غريب الحديث: ٤٤٨/١ .

(٢) صحيح البخاري: بلفظه في: كتاب النكاح: (٤١/٦٧) . باب لا يخلون رجل بامرأة إلا ذو محرم ، والدخول على
المغيبة: (١١٢/١١١) . برقم: (٥٢٣٢) . ص: ١١٤٩ .

صحيح مسلم: بلفظه في: كتاب السلام: (٣٩) . باب تحريم الخلوة بالأجنبية والدخول عليها : (٨) . برقم:
(٢١٧٢) . ١٧١١/٤ .

(٣) سنن أبي داود: بلفظه في : كتاب الأدب: (٤٠) . باب في مشي النساء مع الرجال في الطريق: (١٦٧-١٦٨) .
برقم: (٥٢٧٢) . قال الألباني رحمه الله: " حسن " . ص: ٥٦٥ .

قال أبو داود في سننه:

"باب في اعتزال النساء في المساجد عن الرجال"

ثم ساق بسنده حديث ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: "لو تركنا هذا الباب للنساء".

قال نافع (رحمه الله) ^(١): "فلم يدخل منه ابن عمر حتى مات" ^(٢).

ثم قال في سننه: "باب انصراف النساء قبل الرجال من الصلاة".

ثم ساق بسنده حديث أم سلمة قالت: كان رسول الله ﷺ إذا سلّم مكث قليلاً . وكانوا يرون أن ذلك كيما ينفذ النساء قبل الرجال" ^(٣).

(١) هو نافع مولى ابن عمر (رضي الله عنهما) أبو عبد الله المدني ، قيل: اسم أبيه هرمز وقيل: كاسوس . من أئمة التابعين في المدينة، إمام في العلم ، ثقة ثبت في الحديث .
قال الإمام مالك بن أنس (رحمه الله): "كنت إذا سمعت حديث نافع عن ابن عمر لا أبالي أن أسمع من غيره" .
مات سنة ١١٧هـ أو بعدها .
وانظر: التاريخ الكبير: ٨٤/٨ . معرفة الثقات: ٣١٠/٢ . ثقات ابن حبان: ٤٦٧/٥ . تهذيب الكمال: ٢٩٨/٢٩ . تذكرة الحفاظ: ٩٩/١ . الكاشف: ٣١٥/٢ . تهذيب التهذيب: ٣٦٨/١٠ . تقريب التهذيب: ٥٥٩/١ .

(٢) سنن أبي داود: بلفظه في : كتاب الصلاة: (٢) . باب في اعتزال النساء في المساجد عن الرجال: (١٧) . برقم: (٤٦٢) . قال الألباني رحمه الله: "صحيح" . ص: ٧٤ . وفي باب التشديد في ذلك - أي خروج النساء إلى المسجد : (٥٣) . برقم: (٥٧١) . قال الألباني رحمه الله: "صحيح" . ص: ٨٥ .
مسند أبي داود الطيالسي: ولفظه: عن ابن عمر (رضي الله عنهما) . أن رسول الله ﷺ لما بنى المسجد جعل باباً للنساء وقال: "لا يلجّن من هذا الباب من الرجال أحد" .
قال نافع: "فما رأيت ابن عمر داخلاً من ذلك الباب ولا خارجاً منه" . برقم: (١٨٢٩) . ص: ٢٥١ .
وهو أقوى في الدلالة لاشتماله على النهي الصريح .

(٣) سنن أبي داود: بلفظه في : كتاب الصلاة: (٢) . باب انصراف النساء قبل الرجال من الصلاة: (١٩٦-١٩٧) . برقم: (١٠٤٠) . قال الألباني رحمه الله: "صحيح" . ص: ١٣٠ .
والحديث في : صحيح البخاري: بلفظ مقارب في: كتاب الصلاة (الأذان) : (٥/١٠) . باب التسليم: (٣٠٣/١٥٢) . برقم: (٨٣٧) . ص: ١٨٣ . وفي باب مكث الإمام في مصلاه بعد السلام: (٣٠٨/١٥٧) . برقم: (٨٤٩) . و برقم: (٨٥٠) . ص: ١٨٥-١٨٦ . وفي باب صلاة النساء خلف الرجال: (٣١٥/١٦٤) . برقم: (٨٧٠) . ص: ١٨٩-١٩٠ . ونحوه في باب انتظار الناس قيام الإمام العالم: (٣١٤/١٦٣) . برقم: (٨٦٦) . ص: ١٨٩ .

والمرأة كلما تباعدت عن الرجال فهو خير لها . لقوله ﷺ في حديث أبي هريرة ؓ : "خير صفوف الرجال أولها . وشرها آخرها . وخير صفوف النساء آخرها وشرها أولها" (١) .

قال الإمام النووي (رحمه الله):

"وإنما فضل آخر صفوف النساء الحاضرات مع الرجال لبعدهن من مخالطة الرجال ورؤيتهم ، وتعلق القلب بهم عند رؤية حركاتهم ، وسماع كلامهم ، ونحو ذلك . وذنم أول صفوفهن لعكس ذلك والله أعلم" (٢) .

لقد شرع الإسلام هذه الأحكام للحفاظ على النساء ، وصيانتهم من أن يفتن أو يفتن . فأقرهن في البيوت ليقمن بوظائفهم الأساسية من تدبير المنزل ، وتربية الأطفال ، لينشئن مجتمعاً صالحاً خالياً من الانحلال والتفكك . ولا يخرجن إلا لضرورة أو حاجة تستدعي خروجهن . وإذا خرجن خرجن محتجبات محتشمات بعيدات عن السفور والتبرج والتهتك ، لا يزاحمن الرجال ولا يختلطن معهم .

ولكن النساء لم يلتفتن إلى هذه الأحكام — إلا من رحم الله — وخاصة في هذا العصر . فقد خرجن لابسات من الثياب مارقاً وشفاً ، باديات لوجوههن بل وشعورهن وأعناقهن وأرجلهن بل وسوقهن . وضعن الأصابع والمساحيق على وجوههن وأكفهن إثارة للفتنة ، وأعلين من شعور رعوسهن إلغاء للفضيلة ، ودعوة للرنيلة .

عن أبي هريرة ؓ قال: قال رسول الله ﷺ : "صنفان من أهل النار لم أرهما ، قوم معهم سياط كأذناب البقر يضربون بها الناس، ونساء كاسيات عاريات

(١) صحيح مسلم: بلفظه في: كتاب الصلاة: (٤). باب تسوية الصفوف وإقامتها ، وفضل الأول فالأول منها ، والازدحام على الصف الأول ، والمسابقة إليها ، وتقديم أولي الفضل وتقريرهم من الإمام: (٢٨). برقم: (٤٤٠). ٣٢٦/١

والمراد بالحديث صفوف النساء اللواتي يصلين مع الرجال ، وأما إذا صلن متميزات ، بعيدات عن الرجال فهن

كالرجال ، خير صفوفهن أولها وشرها آخرها . شرح النووي على مسلم: ١٥٩/٤

(٢) المرجع السابق: ١٥٩/٤-١٦٠ . وأنظر: يافتاة الإسلام اقربي: ص: ٨٧ .

مميلات مائلات . رعوسهنّ كأسنمة البُخت^(١) المائلة ، لا يدخلن الجنة ، ولا يجدن ريحها ، وإنّ ريحها ليوجد من مسيرة كذا وكذا^(٢) .

فهنّ كاسيات في الاسم عاريات في الحقيقة ، لأنهنّ يلبسن ثياباً رقيقة تشفّ عمّا تحتها، أو ثياباً قصيرة لا تستر معظم جسدها. يمشين مائلات متبخترات كمشية البغايا اللاتي يردن إغواء الرّجال. يرفعن شعورهنّ ويكورنّها إلى أعلى فتشبه أسنمة البخت المائلة^(٣) . إنّه وصف دقيق لنساء هذا الزّمن .

وقد زاحمن الرّجال في ميادين عملهم ، واقتحمن مجالات أعمالٍ لم يخلقن لها، وخالطنهم في المدرسة والجامعة والمصنع والمكتب والشارع .

قال ابن القيم (رحمه الله):

"ولا ريب أنّ تمكين النّساء من اختلاطهنّ بالرّجال أصل كلّ بليّة وشرّ ، وهو من أعظم أسباب نزول العقوبات العامّة، كما أنّه من أسباب فساد أمور العامّة والخاصّة .

واختلاط الرّجال بالنّساء سبب لكثرة الفواحش والزّنا ، وهو من أسباب الموت العام والطّواعين المتّصلة ... فمن أعظم أسباب الموت العام كثرة الزّنا بسبب تمكين النّساء من اختلاطهنّ بالرّجال ، والمشي بينهم متبرّجات متجمّلات . ولو علم أولياء

(١) قال ابن منظور (رحمه الله) :

" البُخت و البُخَيْيَّة: دَخِيل فِي الْعَرَبِيَّةِ ، أَعْجَمِي مُعَرَّبٌ . وَهِيَ الْإِبِلُ الْخُرَّاسَانِيَّةُ ، تُنْتَجُ مِنْ بَيْنِ عَرَبِيَّةٍ وَفَالِجٍ - جَمَلٍ ضَخْمٍ ذُو سَنَامَيْنِ - ؛ وَبَعْضُهُمْ يَقُولُ : إِنَّ الْبُخْتَ عَرَبِيٌّ ... وَهِيَ جَمَالٌ طَوَالُ الْأَعْنَاقِ . وَيُجْمَعُ عَلَى بُخْتٍ وَبُخَاتٍ ؛ وَقِيلَ : الْجَمْعُ بُخَاتِيٌّ ، غَيْرُ مَصْرُوفٍ " .
لسان العرب: ٩ / ٢ .

(٢) صحيح مسلم: بلفظه في: كتاب اللباس والزينة: (٣٧). باب النّساء الكاسيات العاريات المميلات المائلات: (٣٤). برقم: (٢١٢٨). ١٦٨٠/٣. وفي كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها: (٥١). باب النار يدخلها الجبارون والجنة يدخلها الضّعفاء: (١٣). برقم: (٢١٢٨). ٢١٩٢/٤-٢١٩٣.

(٣) انظر: إتحاف أهل الإيمان بما يعصم من فتن هذا الزّمان ، لعبد الله بن حار الله - مطابع ابن تيمية بالقاهرة - نشر دار الصّميعي ، ص : ٤٦ . وليبيان معنى الحديث انظر: شرح التّووي على مسلم: ١١٠/١٤، ١٧/١٩٠-١٩١ الجامع لأحكام القرآن: ٣١٠/١٢ .

الأمر ما في ذلك من فساد الدنيا والرعيّة — قبل الدين — لكانوا أشدّ شيء منعاً
لذلك " (١) .

بل سلكن من السبيل المحرّمة ما يعجز الإنسان عن وصفه . فمنهنّ المذيعّة
التي أبدت مفاتنها من خلال شاشة التلفاز ليراها القاصي والداني . ومنهنّ الممثلة
التي تجوب دور السينما والمسرح ذاهبة وآيبة . ومنهنّ الراقصة التي تتمايل أمام
العين الشرّهة . ومنهنّ المغنيّة التي تقسد بصوتها القلوب . بل ومنهنّ عارضة
الأزياء التي ملئت بصورها العارية المجالات الخليعة .

بل أصبحت المرأة سلعة يستخدمها أصحاب المؤسسات والدعايات ترويجاً
لتجاراتهم وبضاعاتهم مقابل أجر زهيد يقدم لها .

فقد انحطت المرأة من منزلتها التي وضعها الله فيها عزيزة مكرّمة ، مصونة
مطهّرة ، وأعطيت من الحقوق مالا يمكن حصرها ولا تعدادها، ولا توجد في أرقى
قوانين الأمم المتمدّنة. ولكنها أبت كل ذلك بدعوى التحرّر ، وتحطيم القيود ، وهضم
الحقوق التي يلهج بها دعاة الشرّ والمجون . فعادت سلعة رخيصة كلفت من العمل
مالا تطيق ، مماثلة للمرأة الكافرة في ديار الغرب ، بل رجعت إلى الوراء أيّام
محنتها واحتقارها في عصور الجاهليّة المظلمة .
فالفتنة بالنساء عظيمة، والشرّ بهنّ جسيم .

(١) الطّرق الحكيمية في السياسة الشرعيّة . محمّد بن أبي بكر ابن قيم الجوزيّة . مطبعة المدني . القاهرة . تحقيق محمّد

جميل غازي . ص: ٤٠٧-٤٠٨ .

﴿المطلب الثاني﴾

فتنة المال

قال تعالى: ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ وَأَنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ

عَظِيمٌ ﴿٢٧﴾﴾ [الأفال: ٢٨].

وقال: ﴿إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ وَاللَّهُ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿٢٧﴾﴾ [التغابن: ١٥].

قال ابن جرير (رحمه الله):

"يقول تعالى ذكره للمؤمنين: واعلموا أيها المؤمنون أنما أموالكم التي خولكموها الله، وأولادكم التي وهبها الله لكم اختبار وبلاء، أعطاكموها ليختبركم بها ويبتليكم، لينظر كيف أنتم عاملون من أداء حق الله عليكم فيها، والانتهاه إلى أمره ونهيه فيها.

"وَأَنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ" يقول: واعلموا أن الله عنده خير وثواب عظيم على طاعتكم إياه فيما أمركم ونهاكم في أموالكم وأولادكم التي اختبركم بها في الدنيا. وأطيعوا الله فيما كلفكم فيها تنالوا به الجزيل من ثوابه في معادكم."

ثم روى عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه قال: "ما منكم من أحد إلا وهو مشتمل على فتنة. فمن استعاذ منكم فليستعذ بالله من مضلات الفتن" (١).

لقد بين الله سبحانه أن المال والأولاد فتنة يختبر بهما الإنسان، ويبتلي بهما. فإما أن يعمل فيهما بطاعة الله فيسلم، وإما أن يعمل فيهما بمعصية الله فيهلك. والمال أشد فتنة وأعظم، خاصة على هذه الأمة. ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث كعب بن عياض رضي الله عنه: "إن لكل أمة فتنة، وفتنة أمتي المال" (٢).

(١) جامع البيان: ٤٨٦/١٣-٤٨٧. طبعة شاكر. ١٢٦/٢٨ طبعة الحلبي. وانظر في معنى الآيتين: الكشاف:

١٢٣/٢ طبعة المكتبة التجارية. التفسير الكبير: ٢٧/٣٠ محاسن التأويل: ٢٩٨٠/٨، ٥٨٢٥/١٦.

(٢) سنن الترمذي: بلفظه في: كتاب الزهد: (٣٣). باب ما جاء أن فتنة هذه الأمة في المال: (٢٦). برقم: (٢٣٣٦).

وقال: "هذا حديث حسن صحيح غريب". وقال الألباني رحمه الله: "صحيح". ص: ٣٨٥. وهو في السلسلة

أي اللّهُ به ، لأنّه يشغل البال عن القيام بالطّاعة وينسي الآخرة. (١)
 وحذّر من فتنته أصحابه ﷺ أيّما تحذير. فقال في حديث عمرو بن عوف ﷺ :
 " فو الله ما الفقر أخشى عليكم ، ولكنّي أخشى عليكم أن تُبْسَطَ الدّنيا عليكم كما
 بسطت على من كان قبلكم . فتتأفّسوها كما تتأفّسوها وتهلككم كما أهلكتهم " (٢) .
 وقال في حديث عبد الله بن عمرو بن العاص (رضي الله عنهما): "إذا فتحت
 عليكم فارس والروم أي قوم أنتم؟ قال عبد الرحمن بن عوف: نقول كما أمرنا الله .
 قال رسول الله ﷺ : " أو غير ذلك . تتأفّسون ، ثمّ تتحاسدون ، ثمّ تتدابرون ، ثمّ
 تتباغضون — أو نحو ذلك — ثمّ تتطلقون في مساكين المهاجرين فتجعلون بعضهم
 على رقاب بعض " (٣) .

فقد أبان ﷺ أن فتنة المال تولّد الشقاق والخصام بين النّاس، فيتقاطعون من
 أجله ، ويتحاسدون ، ويتباغضون ، بل ويتقاتلون ، ومن أجله يهلكون.
 عن أبي هريرة ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ : "تقئ الأرض أفلاذ كبدها، أمثال
 الأسطوان من الذهب والفضّة ، فيجئ القاتل فيقول: في هذا قتلت، ويجئ القاطع
 فيقول: في هذا قطعت رحمي، ويجئ السّارق فيقول: في هذا قطعت يدي .

الصّحيحة وشيء من فقهها وفوائدها . لمحمد ناصر الدّين الألباني . طبعة المكتب الإسلامي . بيروت . الطّبعة
 الرّابعة : ١٤٠٥هـ — ١٩٨٥م : ١٤١/٢ . برقم: (٥٩٢) .
 مسند أحمد: بلفظه — إلاّ أنّه قال : " وإن فتنة أمّي " — في : ١٦٠/٤ .
 الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان: بلفظ مقارب في: باب ذكر تخوّف المصطفى ﷺ على أمّته من التّكاثّر في
 الأموال والتّعمّد في الأقوال . برقم: (٣٢٢٣) . قال شعيب الأرناؤوط: " إسناده قوي " . ١٧/٨ .
 مستدرک الحاكم: بلفظه — إلاّ أنّه قال: " وإن فتنة أمّي " — في : ٣٥٤/٤ . وقال: " هذا حديث صحيح الإسناد ولم
 يخرجاه " . وقال الدّهلي رحمه الله : " صحيح " .

(١) تحفة الأحوذى: ٥١٨/٦ .

(٢) صحيح البخاري: بلفظ مقارب في: كتاب الجزية والموادعة: (٣٤/٥٨) . باب وما جاء في أخذ الجزية من
 اليهود والنّصارى والمجوس والعجم . برقم: (٣١٥٨) . ص: ٦٦٧ .

صحيح مسلم: بلفظه في: كتاب الزّهد والرّفاق: (٥٣) . برقم: (٢٩٦١) : ٢٢٧٤/٤ . (وهو جزء من حديث) .

(٣) المرجع السّابق : بلفظه في: كتاب الزّهد والرّفاق: (٥٣) . برقم (٢٩٦٢) : ٢٢٧٥-٢٢٧٤/٤ .

ثم يدعونه فلا يأخذون منه شيئاً" (١). وفي رواية: "وتقى الأرض أفلاذ كبدها من الذهب والفضة، ولا ينتفع بها بعد ذلك اليوم . يمرُّ بها الرجل فيضربها برجله، ويقول: في هذه كان يقتل من كان قبلنا، وأصبحت اليوم لا ينتفع بها" (٢).
والنفس البشرية مجبولة على حب المال ، والسعي في طلبه بكل وجه . وأنها لا تشبع منه ، إلا من عصمها الله تعالى .

قال تعالى: ﴿ وَتُحِبُّونَ الْمَالَ حُبًّا جَمًّا ﴾ [الفجر: ٢٠] أي كثيراً فاحشاً (٣).
وقال: ﴿ إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ ﴾ وَإِنَّهُ عَلَىٰ ذَٰلِكَ لَشَهِيدٌ ﴿٦﴾ وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ ﴿٨﴾ [العاديات ٦-٨] . والخير هو المال (٤).

وعن أنس ؓ قال: قال رسول الله ﷺ : "لو كان لابن آدم واديان من مال لا بتغى وادياً ثالثاً . ولا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب، ويتوب الله على من تاب" (٥). وعنه ؓ قال: قال رسول الله ﷺ : "يهرم ابن آدم وتشب منه اثنان: الحرص على المال والحرص على العمر" (٦).

- (١) المرجع السابق : بلفظه في: كتاب الزكاة: (١٢). باب التريغيب في الصدقة قبل أن لا يوجد من يقبلها: (١٨) . برقم: (١٠١٣) . ٧٠١/٢٠ .
- (٢) الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان: بلفظه — وهو جزء من حديث — في باب ذكر الإخبار عن وصف الريح التي تجيء تقبض أرواح الناس في آخر الزمان . برقم: (٦٨٥٣) . ٢٦٧/١٥ .
- (٣) انظر تفسير القرآن العظيم: ٨٠٥/٤ .
- (٤) انظر: المرجع السابق : ٨٦١/٤ . والكنود هو الكفور الجحود: انظر: المرجع السابق ٨٦٠/٤ .
- (٥) صحيح البخاري: بلفظه : —إلا إنه قال: "لا بتغى ثالثاً" — في: كتاب الرقاق: (٥٥/٨١) . باب ما يتقى من فتنة المال: (١٠) . برقم: (٤٦٣٦) . ص: ١٣٧٠ . عن ابن عباس (رضي الله عنهما) . ونحوه عنه برقم: (٤٦٣٧) . ص: ١٣٧١ .
- صحيح مسلم: بلفظه عن أنس ؓ في: كتاب الزكاة: (١٢) . باب لو أن لابن آدم واديين لا بتغى ثالثاً: (٣٩) . برقم (١٠٤٨) : ٧٢٥/٢ . ونحوه عنه بالرقم السابق . وعن ابن عباس (رضي الله عنهما) . برقم: (١٠٤٩) .
- (٦) صحيح البخاري: نحوه في كتاب الرقاق : (٥٥/٨١) . باب من بلغ ستين سنة فقد أعذر الله إليه في العمر لقوله: ﴿ أَوْلَمَ نَعْمَتِكُمْ مَّا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَن تَذَكَّرَ وَجَاءَكُمُ النَّذِيرُ ﴾ [فاطر: ٣٧]: (٥) . برقم: (٦٤٢٠) . ص: ١٣٦٨ . ومعناه عن أبي هريرة ؓ بنفس الرقم والصفحة .

والمال لا يمدح نيله بإطلاق ، كما لا يذم بإطلاق . فمن أخذه بوجه طيب حلال لا ظلم فيه ولا عدوان ، وناله بطريق مشروع بعيداً عن الحرام ، ولم يغتر به ويبالغ في استقصائه ونيله ، وصرفه في أوجهه المشروعة ، وأعطى حق الله فيه ، واستعان به على ما ينفعه في دنياه وآخرته ، ولم يشغله عن طاعة الله والقيام بأمور دينه . وكان كما قال الله تعالى:

﴿ فِي بُيُوتٍ أُذِنَ لِلَّهِ أَنْ تَرْفَعَ وَيُذَكَّرَ فِيهَا أَسْمُهُ يُسَبِّحُ لَهُ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ ﴿٣٦﴾ رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ ﴿٣٧﴾ لِيَجْزِيََهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا وَيَزِيدَهُم مِّن فَضْلِهِ وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَن يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٣٨﴾ ﴾

[النور: ٣٦-٣٨] . وقال : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ

عَن ذِكْرِ اللَّهِ وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿٦١﴾ ﴾ [المنافقون: ٩]

وتوسل به إلى فعل القربات ، وأعان به المحتاجين ، ولم يسرف في إنفاقه ولم يقتنر ، وإنما كان عدلاً وسطاً . كما قال سبحانه:

﴿ وَالَّذِينَ إِذَا أَنفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا ﴿٦٧﴾ ﴾

[الفرقان: ٦٧] .

فهذا الصنف من الناس الذين لم يفتنهم المال، ولو ملكوا منه ما ملكوا .

وفي حديث أبي ذر رضي الله عنه أن ناساً من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم : يا

رسول الله ذهب أهل الدُّثور ^(١) بالأجور ، يصلون كما نصلي ، ويصومون كما

صحيح مسلم: بلفظه في: كتاب الزكاة: (١٢). باب كراهة الحرص على الدنيا: (٣٨) برقم (١٠٤٧) .

٧٢٤/٢ . ونحوه عن أبي هريرة رضي الله عنه . برقم: (١٠٤٦) .

(١) الدُّثور : جمع دُثْر وهو المال الكثير. انظر: غريب الحديث للهيوي: ٤/٤٦٠ . الفائق: ١/٤١١ . النهاية في غريب

الحديث: ١٠٠/٢ .

نصوم ويتصدقون بفضول أموالهم... الحديث (١) .

فقد غبط الصحابة إخوانهم أصحاب الأموال لما رأوا ما يقومون به من طاعة الله في أموالهم ، التي لم تلفتهم كثرتها عن اتباع أمر الله فيها .

بل دعا رسول الله ﷺ لأنس بن مالك ﷺ بأن يكثر الله ماله وولده. (٢)
فلو كان التكثر من ذلك شراً محضاً لما دعا له .

قال أنس ﷺ : " فما ترك خيراً آخرة ولا دنياً إلا دعا لي به : اللهم ارزقه مالاً وولداً ، وبارك له فيه " فأني لمن أكثر الأنصار مالاً . وحدثني ابنتي أمينة (٣) أنه دفن لصلبي مقدم الحجاج (٤) البصرة بضع وعشرون ومائة" (٥) .

(١) صحيح البخاري: نحوه في كتاب الصلاة (الأذان) : (٥/١٠) . باب الذكر بعد الصلاة: (٣٠٦/١٥٥) . برقم: (٨٤٣) . ص: ١٨٤ . وفي كتاب الدعوات: (٥٤/٨٠) . باب الدعاء بعد الصلاة: (١٨) . برقم: (٦٣٢٩) . ص: ١٣٥٠-١٣٥١ . عن أبي هريرة ﷺ . وهو جزء من حديث .

صحيح مسلم: بلفظه في كتاب الزكاة: (١٢) . باب بيان إن اسم الصدقة يقع على كل نوع من المعروف: (١٦) . برقم: (١٠٠٦) : ٦٩٧/٢ . ونحوه في كتاب المساجد ومواضع الصلاة: (٥) . باب استحباب الذكر بعد الصلاة وبيان صفته: (٢٦) . برقم: (٥٩٥) . ٤١٦/١ . وفي ٤١٧/١ . عن أبي هريرة ﷺ . وهو جزء من حديث .

(٢) انظر: صحيح البخاري: كتاب الصوم: (٩/٣٠) . باب من زار قوماً فلم يفطر عندهم: (٦١) . برقم: (١٩٨٢) . ص: ٤١٣-٤١٤ . وفي كتاب الدعوات: (٥٤/٨٠) . باب قول الله تعالى : ﴿ وَصَلِّ عَلَيْهِمْ ﴾ [التوبة: ١٠٣] . ومن خصّ أحاه بالدعاء دون نفسه: (١٩) . برقم: (٦٣٣٤) . ص: ١٣٥٢ . وفي باب دعوة النبي ﷺ لخادمه بطول العمر وبكثرة ماله: (٢٦) . برقم: (٦٣٤٤) . ص: ١٣٥٣ . وفي باب الدعاء بكثرة المال مع البركة: (٤٧) . برقم: (٦٣٧٨)(٦٣٨٠)(٦٣٨١) . ص: ١٣٥٩-١٣٦٠ .

صحيح مسلم: في كتاب المساجد ومواضع الصلاة: (٥) . باب جواز الجماعة في النافلة ، والصلاة على حصير وجمرة وثوب وغيرها من الطاهرات: (٤٨) . برقم: (٦٦٠) . ٤٥٧/١-٤٥٨ . وفي كتاب فضائل الصحابة: (٤٤) . باب فضائل أنس بن مالك ﷺ : (٣٢) . برقم: (٢٤٨٠) (٢٤٨١) . ١٩٢٨/٤-١٩٢٩ .

(٣) أمينة: هي بنت أنس بن مالك الأنصاري، روى عنها أبوها. مقبولة الحديث .
انظر: تهذيب الكمال: ١٣٢/٣٥ . الكاشف: ٥٠٣/٢ . تهذيب التهذيب: ٤٣٠/١٢ . تقريب التهذيب: ٧٤٣/١ .

(٤) حجّاج: هو ابن يوسف النخعي . سبقت ترجمته . انظر : ص : ٧٧ .
(٥) صحيح البخاري: بلفظه — مع زيادة في أوله — في كتاب الصوم: (٩/٣٠) . باب من زار قوماً فلم يفطر عندهم: (٦١) . برقم: (١٩٨٢) . ص: ٤١٣-٤١٤ .

قال الخافظ ابن حجر (رحمه الله):

"وفي هذا الحديث ... الدعاء بكثرة المال والولد ، وأنّ ذلك لا ينافي الخير الأخرى، وأنّ فضل النّقل من الدنيا يختلف باختلاف الأشخاص" (١) .
ولا شك أنّ المقتصد الذي يأخذ من المال بقدر حاجته، وما يسدّ به الرّمق ممدوح على لسان النبي ﷺ .

فمن عبد الله بن عمرو بن العاص (رضي الله عنهما) أن رسول الله ﷺ قال:
"قد أفلح من أسلم ورزق كفافاً" (١)، وقنعه الله بما آتاه" (٢) .

قال الإمام النووي (رحمه الله):

"الكفاف الكفاية بلا زيادة ولا نقص ، وفيه فضيلة هذه الأوصاف . وقد يحتجّ به لمذهب من يقول الكفاف أفضل من الفقر ومن الغنى" (٤) .
وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ : "اللهم اجعل رزق آل محمد قوتاً" (٥) . والقوت ما يسدّ به الرّمق . وفي الحديث فضل النّقل من الدنيا، والافتصال منها على ما يكفي الحاجة ، والدعاء بذلك (٦) .

وإن كان الخلاف دائراً بين العلماء أيهما أفضل الغنى أم الكفاف؟ وهو ما ألمح إليه الإمام النووي (رحمه الله) في قوله السابق . إلا أنّ الأمر يختلف من شخص إلى شخص ومن حال إلى حال ، وذلك ما أشار إليه الخافظ ابن حجر (رحمه الله) .

(١) فتح الباري: ٧٥٢/٤ .

(٢) الكفاف : هو الذي لا يُفصل عن الشيء ويكون بقدر الحاجة إليه . النهاية في غريب الحديث : ١٩١/٤ .
وانظر : الفائق : ٢٧٢/٣ .

(٣) صحيح مسلم: بلفظه في كتاب الزّكاة: (١٢) . باب في الكفاف والقناعة: (٤٣) . برقم: (١٠٥٤) .
٧٣٠/٢ .

(٤) شرح النووي على مسلم: ١٤٥/٧-١٤٦ .

(٥) انظر: المرجع السابق: ١٤٦/٧ . والحديث: في صحيح البخاري: بلفظ مقارب في كتاب الرّقاق: (٥٥/٨١) .
باب كيف كان عيش النبي ﷺ وأصحابه وتخليهم من الدنيا: (١٧) . برقم: (٦٤٦٠) . ص: ١٣٧٥ .

وفي صحيح مسلم: بلفظه في كتاب الزّكاة: (١٢) . باب في الكفاف والقناعة: (٤٣) . برقم: (١٠٥٥) .
٧٣٠/٢ . وفي كتاب الزّهد والرّقاق: (٥٣) . بالرّمق السابق: ٢٢٨١/٤ .

(٦) انظر: شرح النووي على مسلم: ١٤٦/٧ .

ولعلَّ السرَّ في مدح الكفاف ما جاء بيانه في حديث محمود بن لبيد رضي الله عنه أن النَّبي صلى الله عليه وآله قال: "اثنان يكرههما ابن آدم: الموت . والموت خير للمؤمن من الفتنة، ويكره قلة المال . وقلة المال أقلُّ للحساب" (١) .

وما جاء في حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال: "يقول العبد مالي . مالي، إنما له من ماله ثلاث: ما أكل فأفنى ، أو لبس فأبلى ، أو أعطى فاقتنى" (٢) . وما سوى ذلك فهو ذاهب ، وتاركه للناس" (٣) .

فلا يحاسب الإنسان إلا بما ملك . ولا ينتفع إلا بما أكل ، أو لبس ، أو تصدَّق . والذي يذمُّ المال في حقِّه فهو الذي أخذه من غير وجه صحيح ، ولم يعمل بحقِّ الله فيه ، وصرفه في غير حقِّه . فهو لا يبالي أمن حلال أخذ أم من حرام ؟ بل الحلال عنده ما ملكه بيده وحازه ، والحرام ما منع منه ولم يستطع الوصول إليه . وهو قد يسلك في كسبه أي طريق أتيح له ، ويستخدم كلَّ وسيلة تمكنه من الحصول عليه . كالغشِّ والخداع والمكر والكذب والجحود . ولا يعبأ إن كان ذلك مال رباحاً ، أو مال أيتام ، أو مغصوب ، أو سرقة ، أو جاء إليه عن طريق الرشوة (٤) ، أو غلِّه (٥) من المال العام .

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله : " أيها النَّاس إنَّ الله طيب لا يقبل إلا طيباً . وإنَّ الله أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين . فقال:

(١) مسند أحمد: بلفظه في : ٤٢٧/٥ .

قال الهيثمي (رحمه الله) : " رجاله رجال الصحيح " . مجمع الزوائد : ٣٢١/٢ . وانظر : ٢٥٧/١٠ . وقال المنذري (رحمه الله) : " رواه أحمد بإسنادين ، رواه أحدهما محتجَّ بهما في الصحيح " . الترغيب والترهيب . لأبي محمَّد عبد العظيم بن عبد القوي المنذري . تحقيق : إبراهيم شمس الدين . طبعة دار الكتب العلميَّة . بيروت . الطبعة الأولى : ١٤١٧هـ : ٧٣/٤ .

(٢) قال النَّووي (رحمه الله) : " أو أعطى فاقتنى " : هكذا هو في معظم النسخ ، ولمعظم الروايات "فاقتنى" بالتاء . ومعناها: أدخره لأخترته ، أي : أدخر ثوابه . وفي بعضها " فأقنى " بحذف التاء ، أي : أَرْضَى . شرح النَّووي على مسلم : ٩٤/١٨-٩٥ .

(٣) صحيح مسلم: بلفظه في كتاب الزَّهد والرِّقاق: (٥٣) . برقم: (٢٩٥٩) . ٢٢٧٣/٤ .

(٤) الرشوة : هي ما يعطى لإبطال حقِّ ، أو لإحقاق باطل . التعريفات: ص: ١٤٨ . التعاريف: ٣٦٥/١ .

(٥) غلٌّ : من الغُلُول وهو الخيانة . انظر: مختار الصحاح: ص: ٤٧٩ . القاموس المحيط: ص: ١٣٤٣ .

﴿ يَأْتِيهَا الرُّسُلُ كُلُّوْا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَأَعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴾ [المؤمنون: ٥١]. وقال: ﴿ يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُلُّوْا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ﴾ [البقرة: ١٧٢]. ثم ذكر الرجل يطيل السفر ، أشعث أغبر ، يمدّ يديه إلى السماء: يا ربّ يا ربّ ، ومطعمه حرام ، ومشربه حرام ، وملبسه حرام ، وغذّي بالحرام فأنتى يستجاب لذلك؟ " (١).

وهو مع ذلك شديد الطّمع ، كثير الحرص ، شره النفس ، لا يهّمه إلا جمع المال وتكديسه.

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " تعسّ عبد الدينار والدرهم والقطيفة (٢) والخميصة (٣) . إن أعطي رضي ، وإن لم يعط لم يرض " (٤).

قال العيني (رحمه الله):

" قوله : " عبد الدينار " : أي طالبه وخادمه والحريص على جمعه والقائم على حفظه فكأنه لذلك عبده " .

ونقل عن الطيبي (رحمه الله) أنه قال:

"خصّ العبد بالذكر ليؤذن بانغماسه في محبة الدنيا وشهواتها ، كالأسير الذي لا يجد خلاصاً " (٥).

(١) صحيح مسلم: بلفظه في كتاب الزكاة: (١٢) . باب قبول الصدقة من الكسب الطيب وترتيبها: (١٩) . برقم (١٠١٥): ٧٠٣/٢ .

(٢) القطيفة : كساء له حمّل . النهاية في غريب الحديث: ٨٤/٤ .

(٣) الخميصة : وهي ثوب خزّ أو صوف معلّم . وقيل : لا تُسمّى خميصة إلا أن تكون سوداء معلّمة . وكانت من لباس الناس قديماً . وجمّعها الخمائصُ . النهاية في غريب الحديث : ٨١ / ٢ . وانظر: الفائق: ١٦٧/٢ .

(٤) صحيح البخاري: بلفظه في كتاب الجهاد والسير: (٣٢/٥٦) . باب الحراسة في الغزو في سبيل الله: (٦٩/٧٠) .

برقم: (٢٨٨٦) . ص: ٦٠٨ . ثم أورد ذلك برواية مقاربة مع زيادة فيها في نفس الموضوع . برقم: (٢٨٨٧) .

ص: ٦٠٨-٦٠٩ . وفي كتاب الرقاق: (٥٥/٨١) . باب ما يتقى من فتنة المال وقول الله تعالى:

﴿ أَنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ ﴾ [الأنفال: ٢٨] : (١٠) . برقم: (٦٤٣٥) . ص: ١٣٧٠ .

(٥) عمدة القاري : ٤٥/٢٣ .

وعن حكيم بن حزام رضي الله عنه قال: سألت النبي صلى الله عليه وسلم فأعطاني ، ثم سألته فأعطاني ، ثم سألته فأعطاني ، ثم قال: "إن هذا المال خضرة حلوة ، فمن أخذه بطيب نفس بورك له فيه ، ومن أخذه بإشراف نفس لم يبارك له فيه . وكان كالذي يأكل ولا يشبع ، واليد العليا خير من اليد السفلى" (١) .

فوصفه بأنه " خضرة حلوة " للرجبة فيه والميل إليه ، وحرص النفوس عليه . وإشراف النفس: تطلعها إليه ، وتعرضها له ، وطمعها فيه (٢) .

وقد أخذ المال فكره ، وشغل قلبه ، وأصبح أكبر همه لا يفارق باله ، ولو كان في عبادة ربه .

عن مالك (رحمه الله) عن عبد الله بن أبي بكر (٣) أن رجلاً من الأنصار كان يصلي في حائط له بالقف (٤) - واد من أودية المدينة - في زمان الثمر، والنخل قد ذلت فهي مطوقة بثمرها، فنظر إليها فأعجبه ما رأى من ثمرها، ثم رجع إلى صلاته فإذا هو لا يدري كم صلى؟ فقال: " لقد أصابتنني في مالي هذا فتنة " . فجاء

(١) صحيح البخاري: بلفظ مقارب في: كتاب الزكاة: (٧/٢٤) . باب الاستغفار عن المسألة: (٥٠) . برقم:

(١٤٧٢) . ص: ٣١١-٣١٢ . وفي كتاب الوصايا: (٣١/٥٥) . باب قول الله تعالى: ﴿ مِّنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ

تُوصُونَ بِهَا أَوْ دِينَ ﴾ [النساء: ١٢] : (٩) . برقم: (٢٧٥٠) . ص: ٥٧٩ . وفي كتاب فرض الخمس:

(٣٣/٥٧) . باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يعطي المؤلفة قلوبهم وغيرهم من الخمس ونحوه: (١٩) . برقم: (٣١٤٣) .

ص: ٦٦٣-٦٦٤ . وفي كتاب الرقاق: (٥٥/٨١) . باب قول النبي صلى الله عليه وسلم: " هذا المال خضرة حلوة " : (١١) . برقم:

(٦٤٤١) . ص: ١٣٧١ .

صحيح مسلم: بلفظه في كتاب الزكاة: (١٢) . باب بيان أن أفضل الصدقة صدقة الصحيح الشحيح: (٣١) . برقم

(١٠٣٥) . ٧١٧/٢ .

(٢) انظر: شرح النووي على مسلم: ١٢٦/٧ .

(٣) هو عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم أبو محمد ويقال أبو بكر الأنصاري المدني القاضي، تابعي ثقة،

من سادات الناس وفقهائهم . مات سنة ١٣٥هـ .

انظر: التاريخ الكبير: ٥٤/٥ . معرفة الثقات: ٢٣/٢ . الجرح والتعديل: ١٧/٥ . ثقات بن حبان: ١٦/٥ ،

١٠/٧ . مشاهير علماء الأمصار: ٦٨/١ . تهذيب الكمال: ٣٤٩/١٤ . تهذيب التهذيب: ١٤٤/٥ . تقريب

التهذيب: ٢٩٧/١

(٤) القف: علم لواد من أودية المدينة عليه مال لأهلها . معجم البلدان: ٤ / ٣٨٣ .

عثمان بن عفان، وهو يومئذ خليفة، فذكر له ذلك وقال: هو صدقة فاجعله في سبيل الخير، فباعه عثمان بن عفان بخمسين ألفاً، فسمي ذلك المال الخمسين" (١).

فهذا لما شغله المال وفتته عن عبادة ربه في حادثة واحدة قدمه كله لله . فكيف بمن كان المال لا يفارق مخيلته كأنه خلق من أجله . وما جمعه من مال إنما جمعه للذات الدنيا وشهواتها. مشابهاً حال الكفار في قول الله تعالى لهم:

﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَمَتَّعُونَ وَيَأْكُلُونَ كَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ وَالنَّارُ مَثْوًى لَّهُمْ ﴾ [محمد: ١٢].

فكما كسبه بغير وجه شرعي، أنفقه في غير وجه شرعي . فلم ينفقه على مسكين ولا يتيم ولا محتاج ، ولا على من لزمه الإنفاق عليه ، وإن فعل فإنما فعل رياء ومناً. وقد حجب حق الله تعالى فيه ، فلم تطرق باب ماله زكاة ، ولا تمرّ بخلده صدقة . بخيل في أوجه الخير ، مبذّر مسرف في أوجه الشر . إكثاره منه قلّة، ووجوده عنده استدراج .

عن أبي ذرٍّ رضي الله عنه قال رسول الله ﷺ: " إنّ المكثرين هم المقلون يوم القيامة ، إلا من أعطاه الله خيراً فنفع فيه يمينه وشماله (٢) ، وبين يديه ووراءه ، وعمل فيه خيراً " (٣).

(١) الموطأ للإمام مالك بن أنس . مطبعة دار إحياء الكتب العربيّة . القاهرة . تصحيح وترقيم محمّد فؤاد عبد الباقي : كتاب الصلّاة: (٣) باب النظر في الصلّاة إلى ما يشغله عنها: (١٨) برقم: (٧٠) . ٩٩/١ . وهنالكَ رواية عن أبي طلحة رضي الله عنه منقطة . ٩٨/١ .

(٢) قال ابن الأثير (رحمه الله): "نفع فيه يمينه وشماله : أي ضرب يديه فيه بالعطاء . التّفح : الضرب والرّمي" . النّهاية في غريب الحديث : ٨٩/٥ .

(٣) صحيح البخاري: بلفظه — وهو جزء من حديث — في كتاب الرّفاق: (٥٥/٨١) . باب المكثرون هم المقلّون: (١٣) . برقم: (٦٤٤٣) . ص: ١٣٧٢ . و بلفظ مقارب في باب قول النبي ﷺ " ما أحبّ أن لي مثل أحد ذهباً":

(١٤) . برقم: (٦٤٤٤) . ص: ١٣٧٢-١٣٧٢ .

صحيح مسلم: بلفظه — وهو جزء من حديث — في كتاب الزّكاة: (١٢) . باب التّرجيب في الصّدقة: (٩) . برقم: (٩٤) . ٦٨٨/٢-٦٨٩ .

قال تعالى: ﴿ أَيَحْسَبُونَ أَنَّمَا نُمِدُّهُم بِهِ مِنْ مَّالٍ وَبَيْنَ ۙ نُسَارِعُ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ بَلْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ [المؤمنون: ٥٥، ٥٦] .

قال ابن كثير (رحمه الله):

" يعني أيظن هؤلاء المغرورون أن ما نعطيهم من الأموال والأولاد لكرامتهم علينا ومعزتهم عندنا ؟ كلا ليس الأمر كما يزعمون في قولهم: ﴿ نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا وَمَا نَحْنُ بِمُعَدِّينَ ﴾ [سبأ: ٣٥] . لقد أخطأوا في ذلك وخاب رجاؤهم ، بل إنما نفعل بهم ذلك استدراجاً وإنظاراً وإملاءً" (١) .
فهذا الذي ذم المال في حقه ، وهو الذي فتن بالمال . فالمال له فتنة وليس بنعمة .

ولقد ضرب رسول الله ﷺ مثلاً رائعاً مبيّناً فيه حال المفرط في جمع المال، المانع من حقه، المفتتن به ، وحال المقتصد المنتفع به .
عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: "أخوف ما أخاف عليكم ما يخرج الله لكم من زهرة الدنيا" . قالوا: وما زهرة الدنيا يا رسول الله ؟ قال: "بركات الأرض" . قالوا: يا رسول الله وهل يأتي الخير بالشر؟ قال: "لا يأتي الخير إلا بالخير . لا يأتي الخير إلا بالخير . إن كل ما أنبت الربيع يقتل أو يلم . إلا آكلة الخضر، فإنها تأكل حتى إذا امتدت خاصرتها استقبلت الشمس . ثم اجترت وبالت وتلطت . ثم عادت فأكلت . إن هذا المال خضرة حلوة . فمن أخذه بحقه، ووضعها في حقه، فنعم المعونة هو . ومن أخذه بغير حقه كان كالذي يأكل ولا يشبع" (٢) .

(١) تفسير القرآن العظيم: ٣/٣٩٦ .

(٢) صحيح البخاري: بلفظ مقارب في كتاب الزكاة: (٧/٢٤) . باب الصدقة على اليتامى: (٤٧) . برقم: (١٤٦٥) . ص: ٣١٠ . وفي كتاب الجهاد والسير: (٣٢/٥٦) . باب فضل التفقة في سبيل الله: (٣٧) . برقم: (٤٨٤٢) . ص: ٦٠٠ . وفي كتاب الرقاق: (٥٥/٨١) . باب ما يحذر من زهرة الدنيا والتنافس فيها: (٧) . برقم: (٦٤٢٧) . ص: ١٣٦٩ .

فقد بين النبي ﷺ أن نبات الربيع وخضره يقتل بالتخمة إذا أكثر الأكل منه ،
أو يقرب أن يقتله. وأما المقتصر منه على ما تدعو إليه الحاجة فإنه لا يضره .
وهكذا المال فهو كنبات الربيع تشتاق إليه النفوس وتميل إليه لحسنه. فمن أكثر منه ،
واستغرق في جمعه ، ولم يصرفه في وجوهه، فهذا يهلكه أو يقارب هلاكه ؛ أما
المقتصد الذي أخذ يسيراً أو أخذ كثيراً ولكن فرقه في وجوهه ، فهذا لا يضره^(١).

صحيح مسلم: بلفظه في كتاب الزكاة: (١٢). باب تخوف ما يخرج من زهرة الدنيا: (٤١). برقم (١٠٥٢) .
٧٢٨/٢ . و بلفظ مقارب في : ٧٢٧/٢ ، ٧٢٨ .
قال ابن الأثير رحمه الله:

" هذا الحديث يحتاج إلى شرح ألفاظه مُجمعة فإنه إذا فُرّق لا يكاد يُفهم الغرض منه . الحِطُّ — هذه العبارة
وردت في بعض رواياته — بالتحريك الهلاك يقال : حِطَّ يَحِطُّ حِطًّا ... وَيَلِمُ : يَقْرُبُ أي يَدْبُو من الهلاك .
والخَضِيرُ : بكسر الضاد نوع من البقول ليس من أحرارها وحيدها . وتَلَطَّ البعير يُتَلَطُّ : إذا ألقى رَجِيعَهُ سَهْلًا
رَقِيقًا .

ضَرَبَ في هذا الحديث مَثَلين : أحدهما لِلْمُفْرَطِ في جَمْعِ الدُّنْيَا ، والمُنْعَ من حَقِّهَا . والآخر لِلْمُقْتَصِدِ في أخذِهَا
والتَّفَعُّعِ بِهَا . فقوله : " إنَّ مِمَّا يُنْبِتُ الرَّبِيعُ ما يَقتُلُ حِطًّا أو يَلِمُ " : فإنه مَثَلٌ لِلْمُفْرَطِ الَّذِي يَأْخُذُ الدُّنْيَا بغير حَقِّهَا .
وذلك أنَّ الرَّبِيعَ يُنْبِتُ أحرارَ البقولِ فَتَسْتَكْثِرُ الماشية منه لاستطاعتها إِيَّاه ، حَتَّى تَتَفَنِّخَ بِطَوْنِهَا عند مُجَاوِزَتِهَا حَدَّ
الاحْتِمَالِ ، فَتَشْتَقُ أَمْعَاؤُهَا من ذلك فَتَهْلِكُ ، أو تُقَارِبُ الهلاك . وكذلك الَّذِي يَجْمَعُ الدُّنْيَا من غير حِلِّهَا ،
وَيَمْنَعُهَا مُسْتَحَقَّهَا قد تَعَرَّضُ للهلاكِ في الآخرة بدخولِ التَّارِ . وفي الدُّنْيَا بأذى النَّاسِ له ، وحَسَدِهِمُ إِيَّاه ، وغير
ذلك من أنواعِ الأذى . وأما قوله : " إلا أَكَلَةُ الخَضِيرِ " : فإنه مَثَلٌ لِلْمُقْتَصِدِ . وذلك أنَّ الخضرَ ليس من أحرارِ
البقولِ وحيدِهَا الَّتِي يُنْبِتُهَا الرَّبِيعُ بتوالي أمطاره فَتَحْسُنُ ، وتُتَعَمُّ ، ولكِنَّه من البقولِ الَّتِي ترعاها المواشي بعد هَيْبِجِ
البقولِ وَيُوسِئُهَا ، حيث لا تَجِدُ سِوَاهَا ، وتُسَمِّيهَا العَرَبُ الخَبِيَّةَ . فلا تَرَى الماشية تُكْثِرُ من أَكْلِهَا ، ولا تُسَمِّرُهَا .
فضرب أَكَلَةَ الخضرِ من المواشي مَثَلًا لمن يَقْتَصِدُ في أخذِ الدُّنْيَا وَجَمَعَهَا ، ولا يَحْمِلُ الخِرْصُ على أَخذِهَا بغير
حَقِّهَا ، فهو بِنَجْوَةٍ من وبأها كما نَحَتُ أَكَلَةَ الخضرِ .

ألا تراه قال : " أَكَلْتُ ، حَتَّى إذا امْتَدَّتْ خَاصِرَتَاها اسْتَقْبَلَتْ عَيْنَ الشَّمْسِ فَتَلَطَّتْ ، وبالت . " أراد أَنَّهَا إذا
شَبِعَتْ منها بَرَكَتٌ مُسْتَقْبِلَةٌ عَيْنَ الشَّمْسِ تُسَمِّرُ بِذلك ما أَكَلَتْ ، وَتَحْتَرُّ وتُتَلَطُّ . فإذا تَلَطَّتْ فقد زال عنها
الحِطُّ . وإنما نَحِطُ الماشية لِأَنَّهَا تَمْتَلِي بِطَوْنِهَا ولا تُتَلَطُّ ، ولا تُبُولُ . فَتَتَفَنِّخُ أَحْوَابُهَا فَيَعْرِضُ لها المَرَضُ فَتَهْلِكُ .
وأراد بِزَهْرَةِ الدُّنْيَا : حُسْنُهَا وَبَهْجَتِهَا . وبركات الأرض : نَمَاعُهَا ، وما يخرج من نَبَاتِهَا .

النهاية في غريب الحديث: ٢ / ٤٠ - ٤١

(١) انظر: شرح النووي على مسلم . ١٤٣/٧ .

﴿المطلب الثالث﴾

فتنة الأولاد

إن الله سبحانه جعل حبّ الأولاد فطرة في النفس ، جبلت عليه . وهو من الشهوات التي تميل إليها ، وترغب فيها . فقال سبحانه :

﴿ زَيْنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْحَرْثِ ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَتَابِ ﴾ [آل عمران: ١٤].

وقال: ﴿ الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا ﴾ [الكهف: ٤٦].

ولكن قد يصل الأمر بميل النفس إليهم إلى الإلهاة بهم عن طاعة الله عزّ وجلّ ، أو الإتيان بما يخلّ بتلك الطاعة . أو الوقوع في المعصية وارتكاب الإثم من أجلهم . ولذا قال تعالى: ﴿ وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ وَأَنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴾ [الأنفال: ٢٨] (١) .

قال الإمام الرّازي (رحمه الله):

" قال ابن عباس (رضي الله عنهما) : " لا تطيعوهم في معصية الله تعالى " . وفتنة: أي بلاء وشغل عن الآخرة ... فإنّ الإنسان مفتون بولده لأنّه ربّما عصى الله تعالى بسببه ، وبأشرف الفعل الحرام لأجله ، كغصب مال الغير وغيره . ﴿ وَاللَّهُ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴾ : أي جزيل ، وهو الجنة ... والمعنى لا تباشروا المعاصي بسبب الأولاد ، ولا تؤثرهم على ما عند الله من الأجر العظيم " (٢) .

(١) انظر : إغاثة اللّهفان: ١٦٠/٢ .

(٢) التفسير الكبير: ٢٧/٣٠ .

عن بُرَيْدَةَ رضي الله عنه قال: كان النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم يخطب فجاء الحسن والحسين (رضي الله عنهما) ، وعليهما قميصان أحمران ، يعثران فيهما ، فنزل النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم فقطع كلامه ، فحملهما ، ثم عاد إلى المنبر . ثم قال: " صدق الله : ﴿ أَنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ ﴾ . رأيت هذين يعثران في قميصيهما ، فلم أصبر حتى قطعت كلامي فحملتهما " (١) .

لقد قطع النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم خطبته ، ونزل من المنبر فحمل الحسن والحسين (رضي الله عنهما) وسمي ذلك فتنة . والسبب في هذا الفعل محبته لهما . وفي هذا دلالة على أنَّ الفتنة بالولد مراتب ، وأنَّ ما حدث من أذناها ، ولكنها قد تجرَّ إلى ما فوقها (٢) .

(١) سنن أبي داود : بلفظ مقارب في كتاب الصلاة: (٢) . باب الإمام يقطع الخطبة لأمر يحدث: (٢٢٥-٢٢٧) .

برقم: (١١٠٩) . قال الألباني رحمه الله: "صحيح" . ص: ١٣٦ .

سنن الترمذي: بلفظ مقارب في كتاب المناقب: (٤٥) . باب مناقب (الحسن والحسين رضي الله عنهما) : (٣٠) .

برقم: (٣٧٧٤) . وقال: "هذا حديث حسن غريب" . وقال الألباني رحمه الله: "صحيح" . ص: ٥٨٧-٥٨٨ .

سنن النسائي: بلفظه في كتاب الجمعة: (١٤) . باب نزول الإمام عن المنبر قبل فراغه من الخطبة وقطعه كلامه

ورجوعه إليه يوم الجمعة: (٣٠) . برقم: (١٤١٣) . قال الألباني رحمه الله: "صحيح" . ص: ١٦٦ . و بلفظ مقلوب

في كتاب صلاة العيدين: (١٩) . باب نزول الإمام عن المنبر قبل فراغه من الخطبة: (٢٧) . برقم: (١٥٨٥) . قال

الألباني رحمه الله: "صحيح" . ص: ١٨٧ .

سنن ابن ماجه: بلفظ مقارب في كتاب اللباس: (٣٢) . باب لبس الأحمر للرجال: (٢٠) . برقم: (٣٦٠٠) . قال

الألباني رحمه الله: "صحيح" . ص: ٣٨٨ .

مسند أحمد: بلفظ مقارب في : ٣٥٤/٥ .

الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان: بلفظ مقارب . برقم: (٦٠٣٨) . قال شعيب الأرنؤوط: "إسناده حسن" .

٤٠٢/١٣ . و برقم: (٦٠٣٩) . ٤٠٣/١٣ .

مستدرك الحاكم: بلفظ مقارب في : ٤٢٤/١ . وقال: "هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه" . و قلل

الذهبي رحمه الله: " على شرط مسلم" . وفي : ٢١٠/٤ . وقال: "هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم

يخرجاه" . وقال الذهبي رحمه الله: " على شرط البخاري ومسلم" .

(٢) انظر: فتح الباري: ٣٣/١٣ .

الرسول صلى الله عليه وسلم معصوم عن الوقوع في الفتن ، ولكنه أراد أن يبين لأصحابه أن قطع الخطبة مثل هذه الأمور جائز .

وأن الأولاد فتنة حقاً . وانظر: المرجع السابق: ٣٣/١٣ .

فمن الفتنة بهم اشتغال الإنسان بهم عن كثير من الخير، أو التفريط عما يلزمه من القيام بحقوقهم ، كالتأديب والتعليم والتربية والنصح ، لأن الإنسان مسئول عما استرعاه الله عليه (١) .

ومن ذلك الاستجابة لرغباتهم ، والامتثال لطلباتهم ، ولو أدى ذلك إلى سخط الله تعالى أو مخالفة أمره . ولا شك أن حب الله ورسوله مقدم على حب الأولاد . كما جاء عن النبي ﷺ أنه قال: " لا يؤمن أحدكم حتى يحب إليه من والده ، وولده ، والناس أجمعين " (٢) .

ومنها موالاتهم ، ومودتهم مع عدم إيمانهم .

قال تعالى: ﴿ لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِّنْهُ وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ [المجادلة: ٢٢] .

وقال سبحانه: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا آبَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ إِنِ اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنكُمْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾ [التوبة: ٢٣] .

ومن الأولاد من تبلغ فتنته بأن يصبح عدواً لوالده ، وذلك بصرفه عن الطاعات ، وحمله على المعاصي . ولذلك حذر الله تعالى من هؤلاء فقال:

(١) انظر: شرح النووي على مسلم: ١٧١/٢ .

(٢) صحيح البخاري: بلفظه في كتاب الإيمان: (٢) . باب حب الرسول ﷺ من الإيمان: (٨) . برقم: (١٥) . ص:

١٧ . عن أنس بن مالك ﷺ . ونحوه عن أبي هريرة ﷺ برقم: (١٤) . ص: ١٧ .

صحيح مسلم: بلفظه في كتاب الإيمان: (١) . باب وجوب محبة رسول الله ﷺ أكثر من الأهل والولد والوالد والناس أجمعين ، وإطلاق عدم الإيمان على من لم يحبه هذه المحبة: (١٦) . برقم: (٤٤) . ٦٧/١ . عن أنس ﷺ .

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنِّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ وَإِن تَعَفَوْا وَتَصَفَحُوا وَتَغْفِرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ [التغابن: ١٤].

سأل رجل ابن عباس (رضي الله عنهما) عن هذه الآية فقال: " هؤلاء رجال أسلموا من أهل مكة ، وأرادوا أن يأتوا النبي ﷺ ، فأبى أزواجهم وأولادهم أن يدعوهم أن يأتوا النبي ﷺ ، فلما أتوا النبي ﷺ رأوا الناس قد فقهاوا في الدين همّوا أن يعاقبوهم ، فأنزل الله تعالى . الآية " (١)

والآية عامّة في كلّ معصية يرتكبها الإنسان بسبب الأهل والولد . وخصوص السبب لا يمنع عموم الحكم (٢) .

ولذا قال مجاهد (رحمه الله) :

" يحمل الرجل على قطيعة الرّحم ، أو معصية ربّه ، فلا يستطيع الرّجل مع حبه إلا أن يطيعه".

وقال: "ما عادوهم في الدنيا ، ولكن حملتهم مودّتهم على أن أخذوا لهم الحرام فأعطوه إياهم " (٣) .

وقد يغترّ الإنسان بكثرة الأموال والأولاد ، ويعتقد أن ذلك دلالة على محبة الله له ، واعتناؤه به ، وأنه ما أعطي ذلك إلا لقربه من الله . ولكنّ الله تعالى أكذب هذا النوع من البشر ، ويبين أنه يعطي المال والأولاد من يحبّ ومن لا يحبّ ، وله في ذلك الحكمة التامة ، والحجّة البالغة . وإنما الذي يقرب إلى الله الإيمان والعمل الصالح .

(١) الجامع لأحكام القرآن: ١٤١/١٨ . تفسير القرآن العظيم: ٥٨٨/٤ .

والأثر في: سنن الترمذي : بلفظ مقارب في كتاب تفسير القرآن: (٤٣) . باب ومن سورة التغابن: (٦٤) . برقم:

(٣٣١٧) . وقال: " هذا حديث حسن صحيح". وقال الألباني رحمه الله: " حسن". ص: ٥٢٥ .

و مستدرک الحاكم: بلفظ مقارب في : ٥٣٢/٢ . وقال: " هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه". وقال الذهبي رحمه الله: " صحيح".

(٢) الجامع لأحكام القرآن: ١٤٢/١٨ .

(٣) تفسير القرآن العظيم: ٥٨٨/٤ .

قال سبحانه: ﴿ وَقَالُوا نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا وَمَا نَحْنُ بِمُعَذَّبِينَ ﴾ [٣٥] قُلْ إِنَّ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٣٦﴾ وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِالَّتِي تُقَرِّبُكُمْ عِندَنَا زُلْفَىٰ إِلَّا مَن ءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ لَهُمْ جِزَاءٌ أَلْضِعْفِ بِمَا عَمِلُوا وَهُمْ فِي الْعُرْفَاتِ ءَامِنُونَ ﴿٣٧﴾ [سبا: ٣٥-٣٧] (١) .

إن كثرة الأموال والأولاد قد تكون استدراجاً أو عذاباً؟ كما قال الله تعالى:
﴿ أَيَحْسَبُونَ أَنَّمَا نُمِدُّهُم بِهِ مِن مَّالٍ وَبَنِينَ ﴿٣٦﴾ نُسَارِعُ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ بَلْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٣٧﴾ [المؤمنون: ٥٥-٥٦] .

وقال: ﴿ فَلَا تُعْجِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُم بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ أَنفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ ﴿٣٧﴾ [التوبة: ٥٥] .

ولا يعني هذا أن يمتنع الإنسان من أن يطلب ربه أن يرزقه الأولاد بحجة أنهم فتنة له . ذلك لأن طلب الأولاد من سنة المرسلين . كما قال سبحانه:
﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِّن قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمُ أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً ﴿٣٨﴾ [الرعد: ٣٨] .

وقال عن زكريا (عليه السلام) : ﴿ هُنَالِكَ دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهُ قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِن لَّدُنكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ ﴿٣٨﴾ [آل عمران: ٣٨] .

وقال سبحانه: ﴿ وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا ﴿٧٤﴾ [الفرقان: ٧٤] .

(١) وانظر: معنى الآيات في: المرجع السابق: ٣/ ٨٦٠ .

وقال ﷺ : " تزوجوا الودود^(١) الولود ، إنني مكاثر بكم الأنبياء يوم القيامة " ^(٢) . ودعا لأنس ﷺ فقال : " اللهم ارزقه مالاً وولداً وبارك له " ^(٣) . وفي ذلك حثّ منه ﷺ على التكاثر من النسل^(٤) . والعبرة في ذلك بصلاح الأولاد واستقامتهم . فأولئك وإن كثروا نفعوا والديهم في الدنيا والآخرة ، ولم يكونوا لهم فتنة ولا أعداء .

عن أبي هريرة ﷺ أن رسول الله ﷺ قال : " إذا مات الإنسان انقطع عنه عمله إلا من ثلاثة : إلا من صدقة جارية ، أو علم ينتفع به ، أو ولد صالح يدعو له " . ^(٥)

- (١) الودود : لفظ يطلق على الرجل والمرأة . والمراد : المحبة . من الود وهو الحب . انظر : لسان العرب : ٤٥٤/٣ . وانظر : النهاية في غريب الحديث : ١٦٤/٥ .
- (٢) سنن أبي داود : نحوه في كتاب النكاح : (١٢) . باب التهي عن تزويج من لم يلد من النساء . برقم : (٢٠٥٠) . قال الألباني رحمه الله : " حسن صحيح " . ص : ٢٣٤ . عن معقل بن يسار ﷺ .
- سنن النسائي : بلفظ مقارب في كتاب النكاح : (٢٦) . باب كراهة تزويج العقيم : (١١) . برقم : (٣٢٢٧) . قال الألباني رحمه الله : " حسن صحيح " . ص : ٣٤٢ . عن معقل ﷺ .
- سنن ابن ماجه : نحوه في كتاب النكاح : (٩) . باب ما جاء في فضل النكاح : (١) . برقم : (١٨٤٦) . قال الألباني رحمه الله : " حسن " . ص : ٢٠١ . عن عائشة (رضي الله عنها) . وفي باب تزويج الحرائر والودود : (٨) . برقم : (١٨٦٣) . قال الألباني رحمه الله : " صحيح " . ص : ٢٠٢-٢٠٣ . عن أبي هريرة ﷺ .
- مسند أحمد : بلفظه في : ٢٤٥/٣ . و بلفظ مقارب في : ١٥٨/٣ . عن أنس ﷺ .
- الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان : بلفظ مقارب برقم : (٤٠٢٨) . قال شعيب الأرنؤوط : " حديث صحيح لغيره " . ٣٣٨/٩ . عن أنس ﷺ .
- مستدرک الحاکم : نحوه في : ١٧٦/٢ . وقال : " هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه بهذه السّياقة " . وقال الذهبي رحمه الله : " صحيح " . عن معقل ﷺ .
- (٣) سبق تخريجه . انظر : ص : ١١٨ .
- (٤) إن دين الإسلام حثّ أتباعه على الإكثار من التسل ، كما وردت بذلك التصوص أعلاه . فعلى المسلم أن لا يلتفت إلى الدعوة المقرضة الأئمة التي ينعت بها دعاة الغرب وأذنابهم من أبناء الشرق الذين ينادون بتحديد التسل ، ويحذرون من تكثيره تمتطين أسباباً واهية لا وزن لها عند العقلاء ، ولا يضاهاى بها مقاصد الشرع الحنيف .
- (٥) صحيح مسلم : بلفظه في كتاب الوصية : (٢٥) . باب ما يلحق الإنسان من الثواب بعد وفاته : (٣) . برقم : (١٦٣١) . ١٢٥٥/٣ . وانظر : الجامع لأحكام القرآن : ٧٣-٧٢/٤ ، ٧٣-٧٢/٤ ، ٨/١١ .

المبحث الثالث

المعاصي

لقد سبق بيان إطلاق الفتنة على المعصية والإثم (١) .
ولا شك أن المعصية فتنة ، لأن المرء بارتكابها وفعالها ينصرف عن طاعة الله تعالى ورسوله ﷺ . إضافة إلى أن المعصية تدفع إلى فعلها الشهوة ، والحديث عن الشهوات ذكر آنفاً (٢) .
ولقد بين النبي ﷺ أن هذه الأمة سوف تظهر فيها كثير من المعاصي . وقد ظهر الكثير منها كما نبأ بذلك رسول الله ﷺ . ولا زال بعضها في ازدياد واستشراء . وقد يكون في المستقبل أكثر مما هو في الماضي .
ولا يمكن أن نحصر هنا جميع تلك المعاصي ، ولكن نورد بعضاً منها في أربعة مطالب على سبيل التمثيل مع شيء من الإيجاز .

(١) انظر: ص: ١٨-١٩ .

(٢) انظر: ص: ٨٨ فما بعدها .

﴿المطلب الأول﴾

القول على الله تعالى بغير علم

حرّم الله عزّ وجلّ على العبد أن يقول عليه سبحانه وعلى رسوله ﷺ ما ليس له به علم ، أو يتكلّم ويفتني في دين الله تعالى بجهل . فقال تعالى :

﴿ وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا ﴾ [الإسراء: ٣٦].

بل جعل القول عليه بغير علم من أعظم المحرّمات . فقال تعالى : ﴿ قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ [الأعراف: ٣٣].

فذكر سبحانه في الآية أنواع المحرّمات بدءاً بالأخف متدرّجاً إلى الأثقل .

قال ابن القيم (رحمه الله) :

"وقد حرّم الله سبحانه القول عليه بغير علم في الفتيا والقضاء ، وجعله من أعظم المحرّمات ، بل جعله في المرتبة العليا منها — فذكر الآية السابقة — فرتب المحرّمات أربع مراتب ، وبدأ بأسهلها وهو الفواحش ، ثمّ تثنى بما هو أشدّ تحريماً منه وهو الإثم والظلم . ثمّ تلت بما هو أعظم تحريماً منهما وهو الشرك به سبحانه ، ثمّ ربّع بما هو أشدّ تحريماً من ذلك كلّهُ وهو القول عليه بلا علم ، وهذا يعمّ القول عليه سبحانه بلا علم في أسمائه وصفاته وأفعاله وفي دينه وشرعه" (١).

ولمّا كان القول على الله بغير علم يتصدّر المحرّمات جميعاً . حذّر الرسول ﷺ من أناس يتكلّمون في دين الله بجهل ، فيحرّمون ما أحلّ الله تعالى ، أو يحلّون

(١) أعلام الموقعين : ٣٨/١ .

ما حرّم ، متجنّين على شريعة الله ، يصدرّون الأحكام ويرسلون الفتاوى من غير مراقبة لله تعالى ولا خوف منه . لا همّ لهم إلاّ حبّ المناصب ، والتسلّط على رقاب الخلق .

أولئك حذّر منهم رسول الله ﷺ كما جاء في حديث حذيفة بن اليمان ؓ — فذكر الحديث — وفيه : " قوم يستنون بغير سنّتي ، ويهدون بغير هدي ، تعرف منهم وتتكبر . فقلت: هل بعد ذلك الخير من شرّ ؟ قال : " نعم دعاة على أبواب جهنّم ، من أجابهم إليها قذفوه فيها " فقلت : يا رسول الله صفهم لنا . قال : " نعم قوم من جلدتنا ويتكلّمون بألسنتنا " الحديث (١)

فهؤلاء الدّعاة هم الذين يتبوّون مناصب العلماء وليسوا بعلماء ، ويوقعون عن الله ورسوله ﷺ جهلاً وافتراءً فيضلون ويضلّون . وبسببهم ينزع علم الشّرع من الأرض ، ويحلّ الجهل بالعباد ، فلا يدري ما صيام ولا صلاة ولا نسك (٢) وذلك عند استحكام الجهل واستشرائه .

(١) صحيح البخاري: بلفظ مقارب في كتاب المناقب: (٣٧/٦١). باب علامات النّبوة في الإسلام: (٢٥). برقم: (٣٦٠٦). ص: ٧٥٩. وفي كتاب الفتن: (٦٧/٩٢). باب كيف الأمر إذا لم تكن جماعة: (١١). برقم: (٧٠٨٤). ص: ١٤٩٤.

صحيح مسلم: بلفظه في كتاب الإمارة: (٣٣). باب وجوب ملازمة جماعة المسلمين عند ظهور الفتن ، وفي كلّ حال ، وتحريم الخروج على الطّاعة ، ومفارقة الجماعة: (١٣). برقم: (١٨٤٧) ١٤٧٥/٣-١٤٧٦ . ومعناه في: ١٤٧٦/٣.

(٢) ورد ذلك في حديث حذيفة بن اليمان ؓ قال: قال رسول الله ﷺ : " يذرّسُ — أي يعفى ويذهب — الإسلام كما يدرس وشي — نقش — الثوب حتّى لا يُدرى ما صيام ولا صلاة ولا نسك ولا صدقة ، وكيسرَى على كتاب الله عزّ وجلّ في ليلة فلا يبقى في الأرض منه آية ، وتبقى طوائف من الناس ، الشّيخ الكبير والعجوز يقولون أدركنا آباءنا على هذه الكلمة لا إله إلاّ الله فنحن نقوها " . فقال له صِلَةٌ — ابن زُفرّ التّابعي — : ما تعني عنهم لا إله إلاّ الله ، وهم لا يدرون ما صلاة ولا صيام ولا نسك ولا صدقة ؟ فأعرض عنه حذيفة ، ثمّ ردّها عليه ثلاثاً كلّ ذلك يعرض عنه حذيفة . ثمّ أقبل عليه في الثالثة فقال: يا صِلَة تنجيهم من التّار ثلاثاً .

سنن ابن ماجه . بلفظه في كتاب الفتن: (٣٦). باب ذهاب القرآن والعلم : (٢٦). برقم: (٤٠٤٩). قال الألباني رحمه الله: "صحيح". ص: ٤٣٥. وهو في السلسلة الصحيحة: ١٢٧/١ . برقم: (٨٧). مستدرک الحاكم: بلفظ مقارب في : ٥٢٠/٤ ، ٥٨٧. وقال: " هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه " . وقال الذهبي رحمه الله: "على شرط مسلم". وانظر: فتح الباري: ٥٠٧/١٤ .

عن عبد الله بن عمرو بن العاص (رضي الله عنهما) قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: "إن الله لا يقبض العلم انتزاعاً ينتزعه من الناس، ولكن يقبض العلم بقبض العلماء، حتى إذا لم يترك عالماً اتخذ الناس رؤساً جهالاً، فسئلوا فأفتوا بغير علم فضلوا وأضلوا" (١).

قال الإمام النووي (رحمه الله):

"هذا الحديث يبين أن المراد بقبض العلم في الأحاديث السابقة المطلقة ليس هو محوه من صدور حفاظه، ولكن معناه أنه يموت حملته ويتخذ الناس جهالاً يحكمون بجهالتهم فيضلون ويضلون" (٢).

ويريد النووي (رحمه الله) بالأحاديث المطلقة الأحاديث التي ورد فيها رفع العلم، وانتشار الجهل. كحديث أنس بن مالك ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: "من أشراط الساعة أن يرفع العلم ويثبت الجهل، ويشرب الخمر، ويظهر الزنا" (٣).

(١) صحيح البخاري: بلفظ مقارب في كتاب العلم: (٣). باب كيف يقبض العلم: (٣٤). برقم: (١٠٠). ص: ٤٠. وفي كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة: (٧١/٩٦). باب ما يذكر من ذم الرأي وتكلف القياس: (٨/٧). برقم: (٧٣٠٧). ص: ١٥٣٦.

صحيح مسلم: بلفظه في كتاب العلم: (٤٧). باب رفع العلم وقبضه وظهور الجهل والفتن في آخر الزمان: (٥). برقم: (٢٦٧٣). ٢٠٥٨/٤.

(٢) شرح النووي على مسلم: ٢٢٣/١٦-٢٢٤.

(٣) صحيح البخاري: بلفظه - إلا أنه قال: إن من أشراط الساعة في كتاب العلم: (٣). باب رفع العلم وظهور الجهل: (٢١). برقم: (٨٠). ص: ٣٥. و بلفظ مقارب: في الكتاب والباب السابقين برقم: (٨١). ص: ٣٥. وفي كتاب النكاح: (٤١/٦٧). باب يقل الرجال ويكثر النساء: (١١١/١١٠). برقم: (٥٢٣١). ص: ١١٤٩. وفي كتاب الأشربة: (٤٨/٧٤). باب قول الله تعالى: ﴿ إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ [المائدة: ٩٠]: (١). برقم: (٥٥٧٧). ص: ١٢١٦-١٢١٧. وفي كتاب الحدود: (٦١/٨٦). باب إثم الزنا: (٦/٢٠). برقم: (٦٨٠٨). ص: ١٤٣٨.

صحيح مسلم: بلفظه في كتاب العلم: (٤٧). باب رفع العلم وقبضه وظهور الجهل والفتن في آخر الزمان: (٥). برقم: (٢٦٧١). ٢٠٥٦/٤.

وفي الرواية الأخرى "إن من أشراط الساعة أن يرفع العلم ويظهر الجهل ...".^(١)
وفي حديث عبد الله وأبي موسى (رضي الله عنهما) قالوا: قال رسول الله ﷺ :
"إن بين يدي الساعة أياماً يرفع فيها العلم ، وينزل فيها الجهل ، ويكثر فيها الهرج ،
والهرج القتل " (٢) .

قال الحافظ ابن حجر (رحمه الله):

"معناه أن العلم يرتفع بموت العلماء ، فكلماً مات عالم ينقص العلم بالنسبة إلى
فقد حامله ، وينشأ عن ذلك الجهل بما كان ذلك العالم ينفرد به عن بقية العلماء" (٣) .
فإذا قبض أهل العلم الصادقون ، وحلّ مكانهم أدعياء العلم ذهب العلم ، وانتشر
الجهل .

ولا شك أن الفتنة بدعاة السوء القائلين على الله وعلى رسوله ﷺ بغير علم
عظيمة جداً ، لما يحدث من إضلال للخلق ، وإبعاد عن الحق ، وانتشار الأقوال
والفتاوى الباطلة ، وما ينتج عن ذلك من تفرّق الأمة ، وتشتت شملها كما هو مشاهد
ممن نصبوا أنفسهم منظرين وزعماء ، واقتطع كل واحد منهم قطعة من المجتمع
يبثّ بينهم انحرافات وضلالاته ، فيستجيبون له وينصاعون لأمره ، بل ويدافعون
عنه ، ويبررون لأقواله وأفعاله . حتّى طفح الكيل ، وبلغ السيل الزبى (٤) ، وعانى
أهل الإسلام من أولئك أبلغ المعاناة .

(١) صحيح البخاري: بلفظه — إلاّ أنّه قال : من أشراط الساعة — في كتاب الحدود: (٦١/٨٦). باب إثم الزنا:
(٦/٢٠). برقم: (٦٨٠٨). ص: ١٤٣٨.

صحيح مسلم: بلفظه في كتاب العلم: (٤٧). باب رفع العلم وقبضه وظهور الجهل والفتن في آخر الزمان: (٥).
برقم (٢٦٧١). ٢٠٥٦/٤ .

(٢) صحيح البخاري: بلفظ مقارب في كتاب الفتن: (٦٧/٩٢). باب ظهور الفتن: (٥). برقم: (٧٠٦٢، ٧٠٦٣،
٧٠٦٤، ٧٠٦٥، ٧٠٦٦، ٧٠٦٥). ص: ١٤٩١.

صحيح مسلم: بلفظه في كتاب العلم: (٤٧). باب رفع العلم وقبضه وظهور الجهل والفتن في آخر الزمان: (٥).
برقم (٢٦٧٢). ٢٠٥٦/٤ . وعبد الله هو ابن مسعود رضي الله عنه .

(٣) فتح الباري: ٥١٠/١٤ .

(٤) الزبى : جمع زبىة وهي حفرة تحفر للأسد إذا أرادوا صيده . وأصلها الرابية لا يعلوها الماء . فإذا بلغها السيل كان
جارفاً مجحفاً . يضرب لما جاوز الحد .

ولذا كان خوف النبي ﷺ منهم على الأمة عظيماً . فقال في حديث ثوبان ﷺ : " وإنما أخاف على أمّتي الأئمة المضلّين " (١) .

قال ابن القيم (رحمه الله) :

" علماء السوء جلسوا على باب الجنّة ، يدعون إليها الناس بأقوالهم ، ويدعونهم إلى النار بأفعالهم ، فكلمّا قالت أقوالهم للناس هلمّوا ، قالت أفعالهم لا تسمعوا منهم ، فلو كان ما دعوا إليه حقّاً كانوا أوّل المستجيبين له ، فهم في الصّورة أدلاء ، وفي الحقيقة قطّاع الطّرق " (٢) .

مجمع الأمثال . لأبي الفضل أحمد بن محمّد الميداني . تحقيق : محمّد محي الدين عبد الحميد . طبعة دار المعرفة . بيروت : ٩١/١ . وانظر : كتاب جمهرة الأمثال لأبي هلال العسكري . تحقيق : محمّد أبي الفضل إبراهيم وعبد الحميد قطامش . طبعة دار الفكر . بيروت . الطبعة الثّانية : ١٩٨٨م : ٢٢٠/١ . المستقصى في أمثال العرب . لأبي القاسم محمود بن عمر الزّحشري . طبعة دار الكتب العلميّة . بيروت . الطبعة الثّانية : ١٩٨٧م : ١٤/٢ .

(١) سبق تحريجه . انظر : ص : ٤٣ .

(٢) الفوائد لابن قيم الجوزيّة . طبعة دار الكتب العلميّة . بيروت . الطبعة الثّانية ١٣٩٣هـ — ١٩٧٣م : ص : ٦١ .

﴿المطلب الثاني﴾

ظهور الشرك

الشرك هو أن يتخذ نذ مع الله ، فيدعى أو يرجى أو يخاف منه أو يحب كمحبة الله ، أو يصرف له أي عبادة من العبادات ، أو يعطى حق التشريع (١) .
فمن فعل شيئاً من ذلك معتقداً لما فعل فقد وقع في الشرك .

والشرك أعظم ظلم وقع في الأرض لقوله تعالى: ﴿ وَإِذْ قَالَ لُقْمَنُ لِبَنِيهِ
وَهُوَ يَعِظُهُ يَا بُنَيَّ لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ﴾ [لقمان: ١٣] .
لأنه صرف لحق الله لغيره . وحقه سبحانه العبادات ، ولا يجوز أن يصرف منها
شيء إلى سواه سبحانه .

قال تعالى: ﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴾ [٥١] مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ
رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُوا ۗ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ ﴾ [الذاريات: ٥٦-٥٨] .

وقد سمى الله عز وجل الشرك فنتنة كما سلف ذكره (٢) . وحذر من الوقوع
فيه ، لأنه يحبط جميع عمل العبد ، ولا تصلح معه طاعة . وفي ذلك يقول المولى
سبحانه : ﴿ وَلَوْ أَشْرَكُوا لَحَبِطَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ [٨٨]
[الأنعام: ٨٨] . ويقول عز في علاه : ﴿ وَلَقَدْ أُوحِيَ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ
لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ [الزمر: ٦٥] .
وحرّم سبحانه جنّته على كل من قدم إليه يوم القيامة متلبساً به .

(١) انظر: الكواشف الجليلة . ص: ٣٢٠-٣٢٢ .

(٢) انظر: ص: ١١-١٢ .

فقال تبارك وتعالى: ﴿ إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ﴾ [المائدة: ٧٢].

فالشرك أمره عظيم ، وخطره جسيم ، وشره عميم ، ومرتعته وخيم . فلا يفلح العبد ولا يسلم إلا باجتنابه ، والبعد عنه ، والحذر من ولوج بابه ، أو القرب من أسبابه .

ولكن رسول الله ﷺ أخبرنا! ويا أسفا على ما أخبرنا عنه . لقد أخبرنا أن هذه الأمة سوف تقع في الشرك ، بل وتتغمس فيه .

عن أبي هريرة ؓ أن رسول الله ﷺ قال: " لا تقوم الساعة حتى تضطرب أليآت نساء دوس على ذي الخصة ^(١) ". وذو الخصة طاغية دوس التي كانوا يعبدون في الجاهلية ^(٢) .

(١) قال ياقوت الحموي (رحمه الله): " ذو الخصة : الخصلة مضاف إليها ذو بفتح أوله وثانيه ، ويروى بضم أوله وثانيه ، والأول أصح . والخلصة في اللغة نبت طيب الريح يتعلق بالشجر ، له حب كعنب الثعلب . وجمع الخصلة خلص . وهو بيت أصنام كان لدوس وخنعم وبجيلة ومن كان ببلادهم من العرب بتبالة ، وهو صنم لهم . فأحرقه جرير بن عبد الله البجلي حين بعثه النبي ﷺ . وقيل : كان لعمرو بن لحي بن قمعة ، نصبه أعني الصنم بأسفل مكة حين نصب الأصنام في مواضع شتى . فكانوا يلبسونه القلائد ، ويعلقون عليه بيض التعم ، ويذبحون عنده . وكان معانهم في تسميتهم له بذلك أن عباده والطائفين به خلصة . وقيل : هو الكعبة اليمانية التي بناها أبرهة بن الصلاح الحميري ، وكان فيه صنم يدعى الخصلة فهدم . وقيل : كان ذو الخصلة يسمى الكعبة اليمانية ، والبيت الحرام الكعبة الشامية . . . وقال أبو المنذر : " ومن أصنام العرب ذو الخصلة ، وكانت مروة بيضاء منقوشة ، عليها كهيفة التاج ، وكانت بتبالة بين مكة واليمن على مسير سبع ليال من مكة ، وكان سدنتها بني أمامة من باهلة بن أعصر ، وكانت تعظمها وتهدي لها خنعم وبجيلة وأزد السراة ومن قاربهم من بطون العرب ومن هوازن . . . فلما فتح رسول الله ﷺ مكة ، وأسلمت العرب ، ووفدت عليه وفودها ، قدم عليه جرير بن عبد الله مسلماً . فقال له : " يا جرير ألا تكفيني ذا الخصلة ؟ " فقال : بلى . فوجهه إليه ، فخرج حتى أتى بني أممس من بجيلة ، فسار بهم إليه ، فقاتلته خنعم ، وقتل مائتين من بني قحافة بن عامر بن خنعم ، وظفر بهم وهزمهم ، وهدم بنيان ذي الخصلة ، وأضرم فيه النار فاحترق " . معجم البلدان: ٣٨٣/٢ - ٣٨٤ .

(٢) صحيح البخاري: بلفظه في كتاب الفتن : (٦٧/٩٢) . باب تغير الزمان حتى يعبدوا الأوثان: (٢٣/٢٤) . برقم: (١١٦) . ص: ١٥٠٠ .

صحيح مسلم: بلفظ مقارب في كتاب الفتن وأشراط الساعة: (٥٢) . باب لا تقوم الساعة حتى تعبد دوس ذا الخصلة : (١٧) . برقم: (٢٩٠٦) . ٢٢٣٠/٤ .

والمراد أن النَّاسَ يرجعون إلى الجاهليَّة وعبادة الأوثان ^(١). وعبر عن ذلك بطوَّاف نساء دوس حول ذي الخلصة حتَّى ترتج أعجازهن ^(٢).

وقد ورد ذلك صراحة في حديث ثوبان رضي الله عنه ، وفيه: "ولا تقوم الساعة حتَّى تلحق قبائل من أمّتي بالمشرّكين ، وحتّى تعبد قبائل من أمّتي الأوثان" ^(٣).

وعن عائشة (رضي الله عنها) قالت: "سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول: " لا يذهب الليل والنهار حتّى تعبد اللات ^(٤) والعزى ^(٥) " فقلت: يا رسول الله إن كنت لأظنّ حين أنزل الله: ﴿ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَىٰ وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ﴾ [التوبة: ٣٣] أن ذلك تامّاً

(١) الوثن: هو الصنم الذي اتّخذ إلهاً من دون الله ولم يكن له جسم أو صورة .

انظر: النّهاية في غريب الحديث: ٥٦/٣ . لسان العرب: ٣٤٩/١٢ .

قال ابن الأثير (رحمه الله) :

"الفرق بين الوثن والصنم أن الوثن كلّ ماله جنة معمولة من جواهر الأرض ، أو من الخشب والحجارة كصورة الآدمي ، تُعمل وتُنصب فتُعبد ، والصنم الصورة بلا جنة . ومنهم من لم يُفرّق بينهما وأطلقها على المعنيين . وقد يُطلق الوثن على غير الصورة " . النّهاية في غريب الحديث : ١٥١ / ٥ .

ويجمع على أوثان . والأوثان عند العرب كلّ تمثالٍ من خشب أو حجارة أو ذهب أو فضة أو نحاس أو نحوها ، وكانت العرب تنصبها وتعبدها . لسان العرب: ١٣ / ٤٤٣ .

(٢) انظر: شرح النووي على مسلم: ٣٣/١٨ . التذكرة: ص: ٧٢١ . عمدة القاري: ٢٤ / ٢١١ .

(٣) سبق . ص: ٤٣ .

(٤) اللات: اسم صنم كانت تعبده ثقيف . وقيل اسم صخرة كان يجلس عليها رجل يلبث السويق للحاج . فلمّا مات بنوا على تلك الصخرة بيتاً وعبدوه . فبعث النبي صلى الله عليه وآله أبا سفيان بن حرب والمغيرة بن شعبة (رضي الله عنهما) فهدهما . وهي التي جاء ذكرها في القرآن . انظر: معجم البلدان : ٤/٥ .

(٥) العزى: قال ياقوت الحموي (رحمه الله) :

"العزى بضم أوله ... صنم كان لثقيف . والعزى سمرة كانت لغطفان يعبدونها ، وكانوا بنوا عليها بيتاً وأقاموا لها سدة . فبعث النبي صلى الله عليه وآله خالد بن الوليد إليها فهدم البيت ، وأحرق السمرة . والعزى تأنيث الأعز . مثل الكبرى تأنيث الأكبر . والأعز بمعنى العزيز ، والعزى بمعنى العزيزة . وقال ابن حبيب : العزى شجرة كانت بنحلة عندها وثن تعبد غطفان ، وسدنتها من بني صرمة بن مرة... وكانت العرب وقريش تسمي بها عبد العزى . وكانت أعظم الأصنام عند قريش ، وكانوا يزورونها ويهدون لها ، ويتقرّبون عندها بالذبايح " .

المرجع السابق : ٤ / ١١٦

قال: "إنه سيكون من ذلك ما شاء الله ، ثم يبعث الله ريحاً طيبة فتوفي كل من في قلبه مثقال حبة خردل من إيمان ، فيبقى من لا خير فيه فيرجعون إلى دين آبائهم " (١) .

ولا يعني حديث عائشة (رضي الله عنها) أن الشَّرك لا يقع في الأمة إلا بعد الريح التي تقبض أرواح المؤمنين . وإنما يعني الحديث استحكام ذلك وغلبته في الأمة . وهو ما جاء مبيّناً في حديث عبد الله بن عمرو (رضي الله عنهما) وفيه: " ثم يرسل الله ريحاً باردة من قبل الشَّام ، فلا يبقى على وجه الأرض أحد في قلبه مثقال ذرة من خير أو إيمان إلا قبضته . حتّى لو أن أحدكم دخل في كبد جبل لدخلته عليه حتّى تقبضه " قال: سمعتها من رسول الله ﷺ قال: "فيبقى شرار الناس في خفة الطير وأحلام السباع . لا يعرفون معروفاً ولا ينكرون منكراً . فيتمتّل لهم الشيطان فيقول: " ألا تستجيبون؟ فيقولون: فما تأمرنا؟ فيأمرهم بعبادة الأوثان ، وهم في ذلك دارٌ رزقهم ، حسن عيشهم . ثم ينفخ في الصور (٢) ... " (٣) الحديث .

ويؤيِّده حديث أنس ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ : " لا تقوم الساعة حتّى لا يقال في الأرض: الله الله " (٤) .

وفي الرواية الأخرى: " لا تقوم الساعة على أحد يقول: الله، الله " (٥) .

(١) صحيح مسلم: بلفظه في كتاب الفتن وأشراط الساعة: (٥٢). باب لا تقوم الساعة حتّى تعبد دوس ذا الخلصة (١٧) . برقم (٢٩٠٧) . ٢٢٣٠/٤ .

(٢) الصُّور : هو القرن الذي يُنفخ فيه ملك الموت (عليه السَّلام) عند بَعثِ الموتى إلى المحشَّر . وقال بعضهم : إنَّ الصُّور جمع صُورَة ، يُريد صُورَ الموتى يُنفخُ فيها الأرواح . والصَّحيح الأوَّل ، لأنَّ الأحاديث تعاضدت عليه ، تارة بالصُّور ، وتارة بالقرن . النَّهاية في غريب الحديث: ٣ / ٦٠ . بتصرف يسير .

(٣) صحيح مسلم: بلفظه في كتاب الفتن وأشراط الساعة: (٥٢) . باب في خروج الدَّجال (٢٣) . برقم: (٢٩٤٠) . ٢٢٥٨-٢٢٥٩/٤ .

(٤) المرجع السَّابق : بلفظه في كتاب الإيمان: (١) . باب ذهاب الإيمان آخر الزَّمان : (٦٦) . برقم (١٤٨) . ١٣١/١ .

(٥) المرجع السَّابق . بلفظه في الكتاب والباب السَّابقين . وبالرقم والصَّفحة السَّابقة .

وفي رواية : " لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الأرض لا إله إلا الله " (١) .
وهذا عند فساد الزمان ، واستعلاء الكفر وكثرته ، وبقاء الأشرار واستشراء
الفسق والمعاصي (٢) .

ومظاهر الشرك في الأمة جلية بيّنة لا لبس فيها ولا غموض . فكم من مشهد
بني على قبر وقصد للدعاء والتعظيم والتبرك والندر . وكم من وثن طيف به كما
يطاف ببیت الله ، وقدمت له القرابين ، وأقيمت له الأعياد .

وكم من شخص عظم وقدس ، وخلع عليه لباس الولاية حقاً كان أم باطلاً ،
ودعي في الشدائد لكشف الملمات وقضاء الحاجات . وكم من طاغوت (٣) أنصب نفسه
نداً لله تعالى ، وشرع من الدين ما لم يأذن به الله ، وأصدر من الأحكام والقوانين ما
يضاهاه به شريعة الله سبحانه ، وألزم الناس بالتحاكم إليها . كما قال تعالى :

﴿ أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِّنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنَ بِهِ اللَّهُ ﴾ [الشورى: ٢١].

(١) مسند أحمد: بلفظه في : ٢٦٨/٣ .

الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان: ولفظه: " لا تقوم الساعة على أحد يقول: لا إله إلا الله". في باب ذكر
الإخبار عن وصف الناس الذين يكون قيام الساعة على رؤسهم . برقم: (٦٨٤٨). قال شعيب الأرنؤوط:
"إسناده صحيح". ٢٦٢/١٥ .

مستدرک الحاكم: بلفظه في ٥٤٠/٤ . وقال: "هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه".
و بلفظ مقارب في نفس الصفحة. وقال: "هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه".

(٢) انظر: التّهاية في الملاحم والفتن: ٢٤١/١ .

(٣) طاغوت: هو ما عبد من دون الله عزّ وجلّ ، وكلّ رأس في الضلال طاغوت . وقيل : الطّاغوت الأصنام ، وقيل:
الشّيطان ، وقيل : الكهنة ، وقيل : مردة أهل الكتاب . لسان العرب: ٤٤٤/٨ .
وقال الراغب (رحمه الله) :

"الطّاغوت عبارة عن كلّ متعدّد ، وكلّ معبود من دون الله . ويستعمل في الواحد والجمع "

المفردات: ص: ٣٠٤-٣٠٥ .

وقال سبحانه: ﴿ اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِّن دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا أُمْرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَّا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ [التوبة: ٣١].

عن عدي بن حاتم رضي الله عنه قال : أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وفي عنقي صليب من ذهب: فقال : " يا عدي اطرح عنك هذا الوثن ". وسمعته يقرأ في سورة براءة ﴿ اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِّن دُونِ اللَّهِ ﴾ . قال : " أما إنهم لم يكونوا يعبدونهم ، ولكنهم كانوا إذا أطلوا لهم شيئاً استحلّوه ، وإذا حرّموا عليهم شيئاً حرّموه " (١).

فالأمّة فتنت في أعزّ ما تملك ، وهي العقيدة الصّافية الصّحيحة التي سادت بها أمم الضلال والكفر من قبل ، ونالت بها العزّة والنصر والتمكين في الأرض كما قال سبحانه: ﴿ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُم مِّن بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَن كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴾ [النور: ٥٥].

ولكنّها لما تكبّت الطّريق ، واختلت العقيدة في القلوب ، وبسط الشّرك أطنابه في بلدان المسلمين – إلا ما قلّ وندر – ارتبك أمر الأمّة ، وانهار كيانها ، فأصبحت مهضومة الحقوق ، مكسورة الجناح ، مضعضة الأوصال . ولا سعادة لها ولا فلاح إلا بتصحيح المعتقد ، وإقامة الأساس ، الذي هو توحيد الله تعالى ، ومحق الشّرك ، وإزالة مظاهره من الوجود .

(١) سنن الترمذي: بلفظه في : كتاب تفسير القرآن: (٤٣). باب ومن سورة التوبة: (٩). برقم : (٣٠٩٥). قال

الألباني رحمه الله: " حسن". ص: ٤٩٢.

سنن البيهقي الكبرى: نحوه برقم: (٢٠١٣٧)، (٢٠١٣٨). ١٠/١١٦.

معجم الطبراني الكبير: نحوه برقم : (٢١٨). ١٧/٩٢.

﴿ المطلب الثالث ﴾

انتشار الزنا

إنَّ الله تعالى حرّم الزّنا ، ونهى عباده عنه وعن قربه والتّنوّ منه وعن أسبابه . فقال تعالى: ﴿ وَلَا تَقْرَبُوا الزَّيْنَىٰ إِنَّهُ كَانَ فَحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا ﴾ [الإسراء: ٣٢].

وقد أخبر النبي ﷺ أن الزّنا سيفشو في هذه الأمّة ، وأنّ فشوه من أشرط السّاعة وعلاماتها .

عن أنس بن مالك ﷺ قال: أَلَا أُحَدِّثُكُمْ حَدِيثًا سَمِعْتَهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَا يَحْدِثُكُمْ أَحَدٌ بَعْدِي سَمِعَهُ مِنْهُ : " إِنْ مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ أَنْ يَرْفَعَ الْعِلْمَ ، وَيُظْهِرَ الْجَهْلَ ، وَيَفْشُو الزَّانَا ، وَيَشْرَبَ الْخَمْرَ ، وَيَذْهَبَ الرَّجَالُ ، وَيَبْقَى النِّسَاءُ حَتَّى يَكُونَ لْخَمْسِينَ امْرَأَةً قِيَمٌ وَاحِدٌ " (١) .

ولا يقف الأمر عند فشو الزّنا وانتشاره ، بل يتعدّى ذلك إلى استحلاله .
فعن أبي مالك ﷺ (٢) أن النبي ﷺ قال: " لَيَكُونَنَّ مِنْ أُمَّتِي أَقْوَامٌ يَسْتَحِلُّونَ الْحَرَ " (٣) والحريّر والخمر والمعازف (٤) " (٥) .

وأما في آخر الزّمان ، وبعد ذهاب الخيّرين وبقاء الأشرار ، فإنّ الزّنا يصبح علناً مشاعاً يفعل أمام أعين النّاس من غير خفاء ولا تستر .

(١) سبق: ص: ١٣٥ . وقِيَمُ المرأة هو الذي يقوم بأمرها وما تحتاج إليه. انظر: النّهاية في غريب الحديث: ١٣٥/٤ .
(٢) هو أبو مالك الأشعري الصّحابي ، مشهور بكنيته مختلف في اسمه. قيل: اسمه عمرو بن عاصم .: وقيل كعب بن عاصم . وقيل عبيد. وانظر: الإصابة : ٤/٦٥٤ ، ٥/٥٩٧ ، ٧/٣٥٦ . فتح الباري: ١٠/٥٥٠ . طبعة دار المعرفة.
(٣) الحرّ: هو الفرج . وذلك كناية عن الزّنا . وانظر: النّهاية في غريب الحديث: ١/٣٦٦ .
(٤) المعازف: هي الملاهي كالعود والطّبور ، واحداها معزف ومعزفة . وانظر: لسان العرب: ٩/٢٤٤ . القاموس المحيط: ص: ١٠٨٢ .
(٥) صحيح البخاري: بلفظه — وهو جزء من حديث — في كتاب الأشربة: (٤٨/٧٤) . باب ما جاء فيمن يستحلّ الخمر ويسمّيه بغير اسمه : (٦) . برقم: (٥٥٩٠) . ص: ١٢١٨-١٢١٩ .

عن النَّوَّاسِ بْنِ سَمْعَانَ رضي الله عنه — فذكر الحديث — وفيه قال رضي الله عنه : "ويبقى شرار الناس ، يَنْهَارُ جُونَ^(١) فيها تهارج الحمر ، فعليهم تقوم الساعة"^(٢) .

قال الإمام النووي (رحمه الله):

"أي يجامع الرجال النساء بحضرة الناس كما يفعل الحمير ، ولا يكثرثون لذلك"^(٣) .

ويؤيد ذلك ما جاء عن عبد الله بن عمرو (رضي الله عنهما) قال: قال رسول الله ﷺ : " لا تقوم الساعة حتى تتسافدوا^(٤) في الطريق تسافد الحمير " . قلت: إن ذاك لكائن؟ قال: " نعم ليكونن"^(٥) .

وهذا إما يكون عند تردّي الإنسانية إلى الحضيض ، وغياب من يقوم بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وانتشار الفواحش ، ورضا الناس بذلك .
فعن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: "والذي نفسي بيده لا تفنى هذه الأمة حتى يقوم الرجل إلى المرأة ، فيفتنرشها في الطريق ، فيكون خيارهم يوماً من يقول: لو واريته وراء هذا الحائط"^(٦) .

وإن كان الأمة الإسلامية لم تصل الآن إلى هذا المستوى من التردّي والانحراف الذي أشار إليه النبي ﷺ إلا أن الزنا يمارس في المجتمعات الإسلامية

(١) يتهارجون : أي يتجامعون ، يقال : بات فلان يهريجها إذا بات بجامعها . والهرج في غير هذا الاختلاط والقتل .

انظر: غريب الحديث للهروري : ٧٧/٤ . وانظر النهاية في غريب الحديث: ٢٥٦/٥ .

(٢) صحيح مسلم: بلفظه — وهو جزء من حديث طويل — في كتاب الفتن وأشراط الساعة : (٥٢) . باب ذكر الدجال وصفته وما معه: (٢٠) برقم (٢٩٣٧) . ٢٢٥٥/٤ .

(٣) شرح النووي على مسلم: ٧٠/١٨ .

(٤) تتسافدوا : السفاد هو نزو الذكر على الأنثى . لسان العرب: ٢١٨/٣ . وانظر القاموس المحيط: ص: ٣٦٩ .

(٥) الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان: بلفظه في : باب ذكر الإخبار عن ظهور الزنا ، وكثرة الجهر به في آخر الزمان . برقم : (٦٧٦٧) . قال شعيب الأرنؤوط: "إسناده صحيح" . ١٧٠/١٥ .

(٦) مسند أبي يعلى : بلفظه برقم : (٦١٨٣) . قال المحقق حسين أسد: "إسناده قوي" . ٤٣/١١ . وقال الهيثمي "رجاله رجال الصّحيح" . مجمع الزوائد: ٣٣١/٧ .

وقد أخبرني الشيخ سيّد سابق (رحمه الله) أن ذلك وقع فعلاً في بعض دول أوروبا . أعادنا الله .

في جنح الخفاء ، وقد يكثر في بعضها دون البعض الآخر، وهذا أمر لا يخفى على عاقل .

وخطر الزنا لا يقف عند حدّ فاعله بل يتعداه إلى غيره ، وذلك بإحداثه كثيراً من المفساد والشّرور التي تؤدي إلى الفتك بالأمة وتدهورها . كتفكك الأسر، وتدني الأخلاق بانتشار الرذيلة ، واختلاط الأنساب ، ووجود أفراد في المجتمع لم ينشئوا تحت مظلة أسرة واقية وكنف أب راعي مما يجعلهم وبالأعلى على ذلك المجتمع . أضف إلى ذلك انتشار الأوبئة الفتاكة التي تتخر في عظام الأمة فتعطل سيرها ، وتضعف قوتها ، وتحدث من الهلع والخوف في النفوس الشيء الكثير . وما الإيدز (١) الذي أصبح مصدر دعر للعالم اليوم إلا نتيجة مما أفرزته فاحشة الزنا.

وقد صدق رسول الله ﷺ عندما قال في حديث عبد الله بن عمر (رضي الله عنهما) : " يا معشر المهاجرين خمس إذا ابتليتم بهنّ ، وأعوذ بالله أن تدركوهنّ : لم تظهر الفاحشة في قوم قطّ حتى يُعلنوا بها إلاّ فشا فيهم الطّاعون والأوجاع التي لم تكن مضت في أسلافهم الذين مضوا ... "الحديث (٢) .
والفاحشة هي الزنا .

(١) الإيدز: هو نقص المناعة في الجسم ممّا يعرضه للأمراض .

(٢) سنن ابن ماجه : بلفظه في : كتاب الفتن: (٣٦). باب العقوبات: (٢٢). برقم : (٤٠١٩). قال الألباني رحمه الله: " حسن".ص:٤٣٢. وهو في السلسلة الصحيحة : ١٦٧/١ . برقم : (١٠٦) .
وتمام الحديث: " ولم ينقصوا المكيال والميزان إلاّ أخذوا بالسّنين — أي الجذب والقحط — وشدة الفونة ، وحوار السلطان عليهم ، ولم يمنعوا زكاة أموالهم إلاّ منعوا القطر من السماء ولو لا البهائم لم يمطروا ، ولم ينقصوا عهد الله وعهد رسوله إلاّ سلط الله عليهم عدواً من غيرهم فأخذوا بعض ما في أيديهم ، وما لم تحكّم أئمتهم بكتاب الله ويتخيروا — أي يطلبوا الخير — ممّا أنزل الله إلاّ جعل الله بأسهم بينهم " .

﴿المطلب الرابع﴾

توسيد الأمر إلى غير أهله

من الفتن الشائكة التي حلت بأهل الإسلام تولّى أمر الناس ردّالتهم وسفهاهم وأسافلهم ، واستنثارهم بمواطن القيادة والمسئولية في الأمة ، دون أهل الصّلاح والتّقوى . حيث أصبح أولئك قادة الناس وسادتهم ، فتربّعوا على عروش مصالِح العباد . وأقصي أهل الخير والإيمان وأبعدوا ، فأصبحوا لا حول لهم ولا قوّة . وهذا أمر حذرّ منه رسول الله ﷺ ، وحذرّ من مغبّته وخطره على أمة الإسلام .

عن أبي هريرة ﷺ قال: بينما النبي ﷺ في مجلس يحدث القوم ، جاءه أعرابي فقال: متى الساعة؟ فمضى رسول الله ﷺ يحدث ، فقال بعض القوم: سمع ما قال فكره ما قال . وقال بعضهم: بل لم يسمع . حتّى إذا قضى حديثه قال: أيّن أراه السائل عن الساعة؟ قال: ها أنا يا رسول الله . قال: "إذا ضيّعت الأمانة فانتظر الساعة" قال: كيف إضاعتها؟ قال: "إذا وسّد الأمر إلى غير أهله فانتظر الساعة" (١) .

قال العيني (رحمه الله):

"قوله: "إذا وسّد الأمر": المراد به جنس الأمور التي تتعلّق بالدين ، كالخلافة والقضاء والإفتاء ونحو ذلك ، ويقال: أي بولاية غير أهل الدين والأمانات ومن يعينهم على الظلم والفجور . وعند ذلك تكون الأئمة قد ضيّعوا الأمانة التي فرض الله عليهم . حتّى يؤتمن الخائن ويخون الأمين . وهذا إنّما يكون إذا غلب الجهل ، وضعف أهل الحقّ عن القيام به " (٢) .

(١) صحيح البخاري: بلفظه في كتاب العلم: (٣). باب من سئل علماً وهو مشتغل في حديثه فأتمّ الحديث ثمّ أحلب السائل: (٢). برقم: (٥٩). ص: ٢٨. ونحوه في كتاب الرقاق: (٥٥/٨١). باب رفع الأمانة: (٣٥). برقم: (٦٤٩٦). ص: ١٣٨١.

(٢) عمدة القاري: ٧/٢ . وانظر: التذكرة: ص: ٧٢٧ . جامع العلوم والحكم في شرح خمسين حديثاً من جوامع الكلم . لرزين الدّين بن رجب الحنبلي . طبعة دار المعرفة . بيروت الطبعة الأولى: ١٤٠٨ : ص: ٤١ .

فالذي يتولّى أمر النَّاس ومصالحهم في دينهم ومعاشهم يجب أن يكون أميناً مؤتمناً على ما كلف به ، ناصحاً للأمة ، صادقاً في وقوله وفعله ، بعيداً عن الخيانة والظلم والأثرة . وهذا لا يتأتى إلا لأهل الإيمان والتقوى ، القائمين بحدود الله ، الملتزمين بأمره ، المجتنبين لنهيه . وهم الذين يجب على الأمة أن تسلّم لهم قيادها ، وتوليهم شئونها . لأنّ حياة البشر لا تصلح ، ولا تقوم لها قائمة إلا إذا تقلد المناصب فيها أهل الكفاءة من أصحاب الصّلاح ، الذين يستشعرون همّ المسؤولية في نفوسهم قبل غيرهم .

وذلك ما كان عليه أمر الأمة من قبل ، حيث كان بيدي أهل الخير والصّلاح فكانت الأمة تتبوأ مركز الصّدارة بين الأمم وقتها ، رفيعة المنزلة ، عزيزة الجانب ، يسودها العدل ، ويكتنف جوانبها الأمن ، لا ظلم ولا خيانة ، لا كذب ولا خداع ، يجد كلّ صاحب حقّ حقّه ، ويردع كلّ صاحب باطل عن باطله .

عن حذيفة بن اليمان رضي الله عنه قال: " حدّثنا رسول الله صلى الله عليه وآله حديثين ، قد رأيت أحدهما وأنا أنتظر الآخر . حدّثنا " أن الأمانة نزلت في جذر^(١) قلوب الرّجال ، ثمّ نزل القرآن ، فعلموا من القرآن وعلموا من السنّة " . ثمّ حدّثنا عن رفع الأمانة . قال : " ينام الرّجل النّومة فتقبض الأمانة من قلبه ، فيظل أثرها مثل الوكّت^(٢) . ثمّ ينام النّومة فتقبض الأمانة من قلبه ، فيظل أثرها مثل المجلّ^(٣) . كجمر دحرجته على رجلك فنفظ^(٤) ، فتراه مُنبْتِراً^(٥) وليس فيه شيء .

(١) جذر: الجذر هو الأصل من كلّ شيء . انظر: غريب الحديث للهروي: ١١٧/٤ . الفائق: ٢٠٠/١ .

(٢) الوكّت: هو أثر يسير في الشّيء من غير لونه . انظر: غريب الحديث للهروي: ١١٨/٤ . الفائق: ٢٠٠/١ . النّهاية

في غريب الحديث: ٢١٧/٥ .

(٣) المجلّ: هو أثر العمل في الكفّ ، يعالج بها الإنسان الشّيء حتّى يغلظ جلدها . غريب الحديث للهروي: ١١٩/٤ .

انظر: الفائق: ٢٠١/١ . النّهاية في غريب الحديث: ٣٠٠/٤ .

(٤) نَفَط: أي انتفخ وارتفع الجلد عن اللّحم فكان بينهما ماء من أثر العمل . وانظر: لسان العرب: ٤١٦/٧-٤١٧ .

(٥) مُنْبْتِراً: أي متنفّخاً مرتفعاً وليس فيه شيء . انظر: غريب الحديث للهروي: ١١٩/٤ . الفائق: ٢٠١/١ . النّهاية

في غريب الحديث: ٦-٧/٥ .

ثم أخذ حصى فحرجه على رجله) . فيصبح الناس يتبايعون ، لا يكاد أحد يودّي الأمانة . حتى يقال: إن في بني فلان رجلاً أميناً . حتى يقال للرجل: ما أجلده ، ما أظرفه ، ما أعتله ، وما في قلبه منقال حبة من خردل من إيمان" . ولقد أتى عليّ زمان وما أبالي أيكم بايعت . لئن كان مسلماً ليردّنه عليّ دينه ، ولئن كان نصرانياً أو يهودياً ليردّنه عليّ ساعيه^(١) . وأما اليوم فما كنت لأبائع منكم إلا فلاناً وفلاناً " (٢) .

فقد بين حذيفة رضي الله عنه أن الأمة كانت بخير ، وأن الثقة كانت متوفرة ، والأمانة قائمة ، والعهود مصانة ، لأن كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وآله هما الحكمان على العباد حينها . ولكن بدأ الوهن يدب إلى النفوس ، والتفتت عن حكم الكتاب والسنة يخالط القلوب ، والحال يتغير شيئاً فشيئاً مما دفع حذيفة رضي الله عنه أن يقف موقف الحيطة والحذر ، ولا يقدم إلا على معاملة من يعرف حاله (٣) .

إذا كان هذا في عهد حذيفة رضي الله عنه فكيف بنا اليوم؟ لا شك إننا في بعد ساحق، وبون شاسع عن الصفات التي يتسم بها الأخيار الذين يقودون الأمة ، ويسيرون أمرها بأفضل الطرق وأمثل الوجوه . إلا من رحم ربك . ﴿ وَقَلِيلٌ مِّمَّا هُمْ ﴾ [ص:٢٤] .

(١) قال الهروي (رحمه الله) :

" وقوله: ليردّنه عليّ ساعيه — يعني الوالي الذي عليه ، يقول: يُنصفني منه إن لم يكن له إسلام ، وكلّ من ولي شيئاً على قوم فهو ساع عليهم ، وأكثر ما يقال ذلك في ولاة الصدقة " . غريب الحديث للهروي: ١٢٠/٤ .

(٢) صحيح البخاري : بلفظ مقارب في كتاب الرقاق: (٥٥/٨١) . باب رفع الأمانة: (٣٥) . برقم: (٦٤٩٧) . ص: ١٣٨١-١٣٨٢ . وفي كتاب الفتن: (٦٧/٩٢) . باب إذا بقي في حثالة من الناس: (١٣) . برقم: (٧٠٨٦) . ص: ١٤٩٥ .

صحيح مسلم: بلفظه في كتاب الإيمان: (١) . باب رفع الأمانة والإيمان من بعض القلوب ، وعرض الفتن على القلوب: (٦٤) . برقم (١٤٣) . ١٢٦/١-١٢٧ .

(٣) وانظر: شرح التّووي على مسلم: ١٧٠/٢ .

وقوله ﷺ: " حَتَّى يُقَالَ لِلرَّجُلِ : مَا أَجْدَهُ ، مَا أَظْرَفَهُ " . أشار إليه بكثرة العقل والظرافة والجلادة ، وقد خلا قلبه من الإيمان (١) .

إنها مقاييس ومظاهر دنيوية لا تكفل لصاحبها تولى أمور الناس . ولكنها في الحقيقة أصبحت هي السمات التي ينطلق منها في اختيار أرباب المناصب ، وأصحاب المسئوليات .

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: "سيأتي على الناس سنوات خداعات يُصدَّقُ فيها الكاذب ، ويُكذَّبُ فيها الصادق . ويُؤْتَمَنُ فيها الخائن ويخون فيها الأمين ، وينطق فيها الرويبضة" (٢) . قيل : وما الرويبضة ؟ قال: " الرَّجُلُ التَّافِه (٣) في أمر العامة " (٤) .

والذي يلقي بنظرة فاحصة في عالم اليوم يجد أن هذه الأوصاف تنطبق تماماً فيه ، فالكذب عمّ البلاء به ، والخيانة طمّت وعمّت ، وأصبح أهل الكفر والفجور هم الذين يتصدرون القافلة ، ويملكون من الوسائل المرئية والمسموعة والمقروءة ما يشيعون به الكذب ، ويصدرونه إلى أنحاء العالم المختلفة ، فيتلقّف السذج ذلك الكذب

(١) وانظر: تحفة الأحوذى : ٣٣٨/٦-٣٣٩ . وانظر: أشراف السّاعة . ليوسف بن عبد الله الوابل . دار طيبة . نشر

مكتبة ابن الجوزي . الدمام . الطبعة الأولى: ١٤٠٩-١٩٨٩م . ص: ١٤٠ .

(٢) الرويبضة: تصغير رابضة ، وهو العاجز الذي ربح عن معالي الأمور ، وحشم عن طلبها . وزيادة التاء للمبالغة . الفائق: ٢٧/٢ .

(٣) التافه : هو الخسيس الحقيّر الخامل من الناس . انظر: غريب الحديث للهروي: ١٥٣/٣ . الفائق: ٢٧/٢ . النهاية في غريب الحديث: ١٩٢/١ .

(٤) سنن ابن ماجه: بلفظه في : كتاب الفتن: (٣٦) . باب شدّة الزّمان: (٢٤) . برقم (٤٠٣٦) . قال الألباني رحمه

الله: " صحيح " . ص: ٤٣٤ . وهو في السلسلة الصحيحة: ٥٠٨/٤ . برقم: (١٨٨٧) .

مسند أحمد: بلفظ مقارب في : ٢٩١/٢ . قال الشيخ أحمد شاكر رحمه الله: " إسناده حسن ومثله صحيح " . مسند أحمد بتحقيق أحمد شاكر: ٣٧/١٥-٣٨ . برقم: (٧٨٩٩) .

وفي: ٣٣٨/٢ . قال أحمد شاكر رحمه الله: " إسناده صحيح " . مسند أحمد بتحقيق أحمد شاكر: ١٩٤/١٦ . برقم: (٨٤٤٠) . عن أنس رضي الله عنه . في: ٢٢٠/٣ .

مستدرک الحاكم: بلفظ مقارب في : ٥٥٧،٥١٢/٤ . وقال: " هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه " . وقال الذهبي رحمه الله: " صحيح " .

مسند أبي يعلى: بلفظ مقارب برقم: (٣٧١٥) . عن أنس رضي الله عنه . قال المحقق: " رجاله ثقات " . ٣٧٨/٦ .

فيصدقونه، ويروجونه . بل ويرتمون في أحضان أولئك الكفرة بزعم أنهم أهل الصدق والأمانة ، وأهل العدل والإنصاف ، الذين يحلّون مشاكل الأمة ، ويعيدون لها ما سلب من حقوق .

وقد تكلم في شؤون العالم التافهون من الرجال ، الذين يوشكون بقيادتهم له أن يدمروا جميع البشرية (١) .

عن حذيفة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: " لا تقوم الساعة حتى يكون أسعد الناس بالدنيا كُكع (٢) بن كُكع " (٣) .

وعن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: " لا تتقضي الدنيا حتى تكون عند كُكع بن كُكع " (٤) .

(١) انظر: اليوم الآخر (١) ص: ١٩٣ .

(٢) كُكع: هو السافل من الناس أو اللئيم . وقد يطلق على الصغير . وانظر: غريب الحديث للهروي: ١٥٤/٣ . غريب الحديث للحطّاي: ١٠٣/٣ . الفائق: ٣٢٩/٣ .

قال ابن الأثير: " اللُكع عند العرب العبد ، ثم استعمل في الحمق والذم . يقال للرجل لكع . وللمرأة لكعاع " .
النهاية في غريب الحديث: ٢٦٨/٤ .

(٣) سنن الترمذي: بلفظه في : كتاب الفتن: (٣٠) . باب : (٣٧) . برقم: (٢٢٠٩) . وقال: " هذا حديث حسن غريب " . وقال الألباني رحمه الله: " صحيح " . ص: ٣٦٦ . وهو في صحيح الجامع: برقم: (٧٤٣١) .
١٢٣٨/٢ .

مسند أحمد: بلفظه في : ٣٨٩/٥ .

(٤) المرجع السابق: بلفظ مقارب في: ٣٢٦/٢، ٣٥٨ . عن أبي هريرة رضي الله عنه . وفي: ٤٦٦/٣ . عن ابن نيار رضي الله عنه . وفي: ٤٣٠/٥ . عن بعض الصحابة .

الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان: بلفظه في : باب ذكر الإخبار بأن الدنيا يملكها من لاحظ له في الآخرة . برقم: (٦٧٢١) . قال شعيب الأرنؤوط: " إسناده صحيح " . ١١٦/١٥ .
وانظر: مجمع الزوائد : ١٤٠٧ هـ : ٣٢٥/٧ .

المبحث الرابع

فتنة الدجال

هنالك علامات وأحداث تقع في هذا الكون تدلّ على قرب قيام الساعة . منها علامات صغرى قد تناولت بعضها فيما سبق . ومنها علامات كبرى وهي التي ورد ذكرها في حديث حذيفة بن أسيد الغفاري رضي الله عنه قال: اطّلع النبي صلى الله عليه وسلم علينا ونحن نتذاكر فقال: "ما تذاكرون" قالوا: نذكر الساعة . قال: "إنها لن تقوم حتى ترون قبلها عشر آيات: فذكر الدخان ^(١) والدجال ، والدابة ^(٢)،

(١) الدخان: هو الذي ورد ذكره في قوله تعالى: ﴿فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُحَانٍ مُّبِينٍ﴾ يعشى

النَّاسُ هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿﴾ [الدخان: ١٠، ١١] . وهل وقع الدخان أم هو آية مرتقة؟ قولان لأهل العلم .

قال النووي (رحمه الله):

" هذا الحديث يؤيد قول من قال إن الدخان دخان يأخذ بأنفاس الكفار ، يأخذ المؤمن منه كهيبة الزكام ، وأنه لم يأت بعد ، وإنما يكون قريباً من قيام الساعة . وقد سبق في كتاب بدء الخلق قول من قال هذا ، وإنكار ابن مسعود عليه . وأنه قال: إنما هو عبارة عما نال قريشاً من القحط حتى كانوا يرون بينهم وبين السماء كهيبة الدخان . وقد وافق ابن مسعود جماعة ، وقال بالقول الآخر حذيفة وابن عمر والحسن . ورواه حذيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم وأنه يمكث في الأرض أربعين يوماً . ويحتمل أنهما دخانان للجمع بين هذه الآثار " . شرح النووي على مسلم ٢٧/١٨ . وانظر: التذكرة للقرطبي: ص: ٧٤١ .

وقد رجّح ابن كثير (رحمه الله) أنه من الآيات المنتظرة الدالة على قرب قيام الساعة . وأيد ذلك بظاهر القرآن ، وأحاديث مرفوعة ، وآثار من الصحابة . انظر تفسير القرآن العظيم: ٤ / ٢١١-٢١٣ . وانظر النهاية في الفتن: ١ / ٢٢٤ . اليوم الآخر: ص: ٢٢١-٢٢٣ . أشراف الساعة: ص: ٢٩٩-٣٠٤ .

(٢) الدابة: هي التي ورد ذكرها في قول الله تعالى: ﴿وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ

الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ﴾ [النمل: ٨٢] .

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "ثلاث إذا خرجن لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً ، طلوع الشمس من مقرها ، والدجال ودابة الأرض " . صحيح مسلم: كتاب الإيمان: (١) باب بيان الزمن الذي لا يقبل فيه الإيمان (٧٢) برقم: (١٠٨) ١ / ١٣٨ .

وعن أبي أمامة رضي الله عنه يرفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم قال: "تخرج الدابة فتسم الناس على خراطيمهم ، ثم يغمرون — أي يكترون — فيكم حتى يشتري الرجل البعير فيقول ممن اشتريته؟ فيقول: من أحد المخطمين" . مسند أحمد ٥ / ٢٦٨ . مجمع الزوائد: ٦ / ٨ . وقال: "رواه أحمد ، ورجاله رجال الصّحيح غير عمر بن عبد الرحمن بن عطية

وطلوع الشمس من مغربها (١) ، ونزول عيسى ابن مريم ﷺ (٢) ،

وهو ثقة". وهو في السلسلة الصحيحة : ٥٧٦/١ . برقم: (٣٢٢) . صحيح الجامع : برقم: (٢٩٢٧) .
٥٦٤/١ .

وهذه الدآبة تخرج في آخر الزمان عند فساد الناس ، وتركهم أوامر الله ، وتبديلهم الدين الحق .
قيل : تخرج من مكة . وقيل : من غيرها . فتكلم الناس أي تخاطبهم مخاطبة ، تقول : ﴿ أَنْ النَّاسَ كَانُوا
بَيَّاتِنَا لَا يُوقِنُونَ ﴾ . تفسير القرآن العظيم: ٥٩٨/٣ .

(١) طلوع الشمس من مغربها : هو الذي ورد ذكره في قول الله تعالى: ﴿ أَوْ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ يَوْمَ
يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ ءَامَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيْمَانِهَا
خَيْرًا قُلِ أَنْتَظِرُونَ ﴾ [الأنعام: ١٥٨] .

بذلك فسرها رسول الله ﷺ كما جاء في حديث أبي هريرة ؓ أن رسول الله ﷺ قال: " لا تقوم الساعة حتى
تطلع الشمس من مغربها ، فإذا طلعت من مغربها آمن الناس كلهم أجمعون ، فيومئذ لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن
آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً " .

صحيح مسلم: كتاب الإيمان: (١) . باب بيان الزمن الذي لا يقبل فيه الإيمان: (٧٢) . برقم: (١٥٧) .
١٣٧/١ .

فمن كان مؤمناً مصلحاً في عمله قبل طلوع الشمس من مغربها نفعه إيمانه ، وأمّا من كان كافراً فأنشأ إيماناً ، أو
عاصياً فأحدث توبة لا يقبل منه لأن تلك العلامة من أكبر أشراف الساعة الدالة على اقترابها ودنوها ، فعومل ذلك
الوقت معاملة يوم القيامة .

انظر: تفسير القرآن العظيم: ٣١٣/٢ . النهاية في الفتن: ٢٢٢/١ .

(٢) لقد بين الله سبحانه أن عيسى (عليه السلام) رفع من الأرض إلى السماء ، وأن اليهود — عليهم لعائن الله — لم
يقتلوه ولم يصلبوه كما اعتقد ذلك النصارى ، وأنه رفع بروحه وجسده ، وهو حي عند الله تعالى .

فقال سبحانه: ﴿ وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا
صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِمَّنْهُ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ
الظَّنِّ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا ﴾ [النساء: ١٥٧، ١٥٨] .

وسوف يزل بمشيئة الله في آخر الزمان دلالة وعلامة على قرب قيام الساعة . كما قال سبحانه ﴿ وَإِنَّهُ

لَعَلَّمٌ لِلسَّاعَةِ فَلَا تَمْتَرُنَّ بِهَا ﴾ [الزخرف: ٦١] .

ويأجوج ومأجوج (١) ، وثلاثة خسوف : خسف بالمشرق وخسف بالمغرب وخسف
بجزيرة العرب .

وحينئذ يؤمن به أهل الكتاب كما قال سبحانه: ﴿ وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ
وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا ﴾ [النساء: ١٥٩] .

ويتزل حاكماً بشريعة محمد ﷺ لا ناسخاً لها ، ولا يتزل برسالة مستقلة . فيكسر الصليب إبطاً لما يزعمه
التصاري من تعظيمه ، ويقتل الخنزير ، ويضع الجزية فلا يقبل من الكفار إلا الإسلام ، ويقتل الدجال . ويفيض
المال ويكثر ، وتزل البركات والخيرات بسبب العدل وعدم التظالم .

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ : "والذي نفسي بيده ليوشكن أن يتزل فيكم ابن مريم رضي الله عنها حكماً
مقسطاً ، فيكسر الصليب ، ويقتل الخنزير ، ويضع الجزية ، ويفيض المال حتى لا يقبله أحد."

صحيح البخاري: بلفظ مقارب. في: كتاب أحاديث الأنبياء: (٣٦/٦٠). باب نزول عيسى ابن مريم (عليهما
السلام): (٥٠/٤٩) ص: ٧٣١. صحيح مسلم: بلفظه في: كتاب الإيمان: (١). باب نزول عيسى ابن مريم
حاكماً بشريعة نبينا ﷺ: (٧١). برقم: (١٥٥) : ١٣٥/١ .

وانظر في نزول عيسى (عليه السلام) :

تأويل مختلف الحديث . لابن قتيبة . تصحيح محمد زهدي التجار . الناشر مكتبة الكليات الأزهرية : ١٣٨٦هـ —
١٩٦٦م ميدان الأزهر. ص : ١٨٨ . شرح التووي على مسلم: ١٩٠/٢-١٩١ . التذكرة: ص: ٧٦٣-٧٦٤ .
الجامع لأحكام القرآن: ١٠/٦-١١ . النهاية في الفتن: ١٨٣/١ ، ١٩٣/١ . تفسير القرآن العظيم: ٨٧٢/١-٨٨٩ .
القناعة فيما يحسن الإحاطة به من أشراف الساعة . لمحمد بن عبد الرحمن السخاوي . تحقيق : مجدي السيد إبراهيم .
مكتبة القرآن . القاهرة . ص: ٢٨ . لوامع الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية شرح الدرّة المضيئة في عقيدة الفرق
المرضية . لمحمد بن أحمد السفاريني . نشر مكتبة أسامة . الرياض . طبعة المكتب الإسلامي . بيروت: ٩٤/٢-٩٥ .
موقف المدرسة العقلية من السنة النبوية للباحث . طبعة مكتبة الرشد . الرياض . الطبعة الأولى : ١٤١٨هـ —
١٩٩٨م : ٢١٤/٢-٢٣٠ .

(١) إن يأجوج ومأجوج أمتان كثيرتا العدد من ذرية آدم ، كانوا يخرجون على بلاد الترك فيعيثون فيها فساداً ،
ويهلكون الحرث والتسل . فلما بلغ ذو القرنين تلك البلاد طلب أهلها منه أن يبني بينهم وبين يأجوج ومأجوج
سداً ففعل . وقد جاء خبر ذلك السد في الآيات: ٩٣-٩٩ من سورة الكهف .

كما بين النبي ﷺ في حديث زينب بنت جحش أنه قد فتح في عهده من ذلك السد حلقة صغيرة (انظر
الحديث: ص : ٣٠) ولكنهم لا يتمكنون من الخروج حتى يأذن الله لهم به في آخر الزمان قرب قيام الساعة
فيندك السد ويخرجون في عدد هائل لا طاقة لأهل الأرض بهم ، فيعيثون في الأرض فساداً .

قال تعالى: ﴿ حَتَّىٰ إِذَا فُتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ وَهُمْ مِّن كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ ﴿١١﴾ وَأَقْتَرَبَ
الْوَعْدُ الْحَقُّ فَإِذَا هِيَ شَاخِصَةٌ أَبْصَرُ الَّذِينَ كَفَرُوا يُؤْيَلْنَا قَدْ كُنَّا فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا بَلْ
كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿١٢﴾ [الأنبياء: ٩٦، ٩٧].

وفي حديث التماس بن سمعان رضي الله عنه قال رضي الله عنه: "إذ أوحى الله إلى عيسى إني قد أخرجت عبداً لي لا يدان لأحد
بقتالهم فحرّز عبادي إلى الطور . ويعت الله يأجوج ومأجوج وهم من كلّ حدب ينسلون ، فيمرّ أوائلهم على
بحيرة ظريّة فيشربون ما فيها . ويمرّ آخرهم فيقولون: لقد كان بهذه مرّة ماء . ويحصد نبي الله عيسى وأصحابه
حتى يكون رأس الثور لأحدهم خيراً من مائة دينار لأحدكم اليوم . فيرغب نبي الله عيسى وأصحابه . فيرسل الله
عليهم الثّغف — دود يكون في أنوف الإبل والغنم — في رقايم فيصبحون فرسى — قتلى — كموت نفس واحدة
" الحديث : سبق تخريجه انظر: ص : ١٤٥ .

انظر في شأن يأجوج ومأجوج :

الجامع لأحكام القرآن : ١١ / ٥٥-٦٥ . تفسير القرآن العظيم : ٣ / ١٦٨-١٧٢ ، ٣١١-٣١٥ . التّهاية في الفتن :
٢٠١ / ١ . اليوم الآخر : ص : ٢٧١-٢٧٦ . أشرط السّاعة : ص : ٢٨٥-٢٩٦ .

(١) هذه النار الحاشرة هي آخر أشرط السّاعة الكبرى ، وأول آية تدلّ على قيام السّاعة . وقد جاء في رواية عن
حذيفة بن أسيد رضي الله عنه تحديد موطن خروجها قال رضي الله عنه : "نار تخرج من قعر عدن ترّحل النّاس" .

صحيح مسلم : كتاب الفتن وأشرط السّاعة : (٥٢) . باب في الآيات التي تكون قبل السّاعة (١٣) . برقم :
٢٢٢٦ / ٤ . (٢٩٠١) .

وجاء عن أنس رضي الله عنه أنّ النبي صلى الله عليه وآله قال : " أول أشرط السّاعة فنار تحشر النّاس من المشرق إلى المغرب " .
صحيح البخاري : كتاب أحاديث الأنبياء : (٣٦ / ٦٠) . باب خلق آدم صلوات الله عليه وذريّته : (١) . برقم :
٣٣٢٩ . ص : ٦٩٩ .

ويجمع بينهما بأنّ آخريتها باعتبار ما ذكر معها من الآيات ، وأوليتها بأنّها أول الآيات التي لا شيء بعدها من
أمور الدّنيا أصلاً . بل يقع بانتهاؤها التّفخ في الصّور ، بخلاف ما ذكر معها فإنّه يبقى بعد كلّ آية منها أشياء من
أمور الدّنيا . فتح الباري : ١٣ / ٨٢ . طبعة دار المعرفة . القناعة ص : ٤٨ .

وهذا الحشر ليس المراد به حشر النّاس يوم القيامة بعد البعث من القبور ، وإنّما حشر يكون في آخر الدّنيا قبيل
يوم القيامة . وقد جاء وصفه في حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وآله قال : " يحشر النّاس على ثلاث طرائق
راغبين راهبين ، واثنان على بعير ، وثلاثة على بعير ، وأربعة على بعير ، وعشرة على بعير ، وتحشر بقيتهم النّار .
تبيت معهم حيث باتوا ، وتقيل معهم حيث قالوا ، وتصبح معهم حيث أصبحوا ، وتمسي معهم حيث أمسوا " .
صحيح مسلم : كتاب الجنّة وصفة نعيمها وأهلها : (٥١) . باب فناء الدّنيا وبيان الحشر يوم القيامة : (١٤) . برقم :
٢٨٦١ . ٢١٩٥ / ٤ .

تخرج من اليمن تطرد الناس إلى محشرهم " . (١)

ومن تلك العلامات الكبرى الدجال . وهو رجل من بني آدم خلقه الله عز وجل ، وأقدره على أشياء من الخوارق ليكون فتنه للناس وبلاء في آخر الزمان .
فيضل الله به كثيراً من العباد ، ويزداد الذين آمنوا إيماناً (٢).

وقد تواترت الأخبار الصحيحة عن رسول الله ﷺ بذكره ، فهو حقيقة

انظر شرح النووي على مسلم: ١٧/١٩٤-١٩٥ . الجامع لأحكام القرآن : ١٨/٢-٣ . النهاية في الفتن: ٢٣٠/١-٢٣١ .

وقد صح في الحديث أن ذلك الحشر يكون إلى أرض الشام كما جاء في حديث هز بن حكيم عن أبيه عن جده قال : قال رسول الله ﷺ : " ههنا " ونحا بيده نحو الشام: " إتكم محشورون رجالاً وركباناً ، وتجرون على وجوهكم " . سنن الترمذي . كتاب صفة القيامة والرقائق والورع . باب ما جاء في شأن الحشر: برقم: (٢٤٢٤) ص: ٣٩٧ . مسند أحمد: ٥/٤٣٠ . مستدرک الحاكم: ٤/٦٠٨ . وانظر: صحيح الجامع : برقم : (٢٣٠٢) . ٤٥٦/٢ .

وورد أنه يكون إلى بيت المقدس . كما جاء في حديث ميمونة (رضي الله عنها) أنه لما سئل ﷺ عن بيت المقدس قال : " أرض المحشر والمنشر " . ولكن الحديث لم يصح . سنن ابن ماجه . كتاب إقامة الصلاة . باب ما جاء في الصلاة في مسجد بيت المقدس . ص: ١٥٦ برقم : (١٤٠٧) . مسند أحمد: ٦/٤٦٣ .

وهذه النار ليست نار الحجاز التي ورد ذكرها في حديث أبي هريرة ؓ أن رسول الله ﷺ قال: " لا تقوم الساعة حتى تخرج نار من أرض الحجاز تضيء أعناق الإبل ببُصرى " . صحيح البخاري: كتاب الفتن: (٦٧/٩٢) . باب خروج النار: (٢٥/٢٤) . برقم: (٧١١٨) . ص: ١٥٠٠ . صحيح مسلم : كتاب الفتن وأشراط الساعة: (٥٢) . باب لا تقوم الساعة حتى تخرج نار من أرض الحجاز: (١٤) برقم: (٢٩٠٢) . ٢٢٢٧/٤-٢٢٢٨ . فتلك ظهرت في القرن السابع الهجري .

قال النووي رحمه الله: " وقد خرجت في زماننا نار بالمدينة سنة أربع وخمسين وستمائة ، وكانت ناراً عظيمة جداً من جنب المدينة الشرقي وراء الحرة . تواتر العلم بها عند جميع الشام ، وسائر البلدان . وأخبرني من حضرها من أهل المدينة " . شرح النووي على مسلم: ١٨/٢٨ . وانظر: التذكرة: ص: ٧٢١-٧٢٢ . النهاية في الفتن: ٢٧/١ . فتح الباري: ١٤/٥٨٧ .

والحديث أخرجه مسلم: كتاب الفتن وأشراط الساعة . باب في الآيات التي تكون قبل الساعة : (١٣) برقم: (٢٩٠١) ٢٢٢٥/٤-٢٢٢٦ .

(١) صحيح مسلم: بلفظه في كتاب الفتن وأشراط الساعة: (٥٢) . باب في الآيات التي تكون قبل الساعة: (١٣) . برقم: (٢٩٠١) . ٢٢٢٥/٤-٢٢٢٦ . ونحوه في: ٢٢٢٦/٤ .

(٢) انظر: شرح النووي على مسلم: ١٨/٥٨ . النهاية في الفتن: ١٦٤/١ ، ١٧٢ . عمدة القاري: ٢٤/٢١٦ .

خلاقاً لمن أنكره (١).

وفتنته — قبّحه الله — من أعظم الفتن التي عرفتها البشرية قاطبة ، ولذلك حذر منه رسل الله كافة .

عن أبي أمامة الباهلي رضي الله عنه قال : " خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فكان أكثر خطبته حديثاً حدثناه عن الدجال وحذرنا . فكان من قوله أن قال : " إنه لم تكن فتنة في الأرض منذ ذرأ الله ذرية آدم أعظم من فتنة الدجال ، وإن الله لم يبعث نبياً إلا حذر أمته الدجال ، وأنا آخر الأنبياء وأنتم آخر الأمم وهو خارج فيكم لا محالة ، وإن يخرج وأنا بين ظهرانيكم (٢) فأنا حجيج لكل مسلم ، وإن يخرج من بعدي فكل امرئ حجيج نفسه ، والله خليفتي على كل مسلم... " الحديث (٣) .

وعن عبد الله بن عمر (رضي الله عنهما) قال : فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الناس فأثنى على الله بما هو أهله . ثم ذكر الدجال فقال : " إنني لأنذركموه . ما من نبي إلا وقد أنذره قومه . لقد أنذره نوح قومه . ولكن أقول لكم فيه قولاً لم يقله نبي قومه ، تعلّموا أنه أعور ، وأن الله تبارك وتعالى ليس بأعور " (٤) .

(١) انظر: النهاية في الفتن: ١٦٤/١ ومن أنكره: الخوارج والجهمية وبعض المعتزلة وبعض المحدثين . انظر: شرح

التنويري على مسلم: ٥٨/١٨ . التذكرة: ص: ٧٥١ . النهاية في الفتن: ١٦٤/١ . أشراف الساعة . ص: ٢٤٦ .

(٢) ظهراتي: بين أظهرهم . أي بينهم . انظر: الفائق: ٤١/١ . النهاية في غريب الحديث: ١٦٦/٣ .

(٣) سنن ابن ماجه: بلفظه في : كتاب الفتن: (٣٦) . باب فتنة الدجال ، وخروج عيسى ابن مريم ، وخروج يأجوج

ومأجوج: (٣٣) . برقم: (٤٠٧٧) . ص: ٤٣٩-٤٤٠ .

مستدرك الحاكم: بلفظ مقارب في: ٥٨٠/٤ . وقال: " هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه بهذه السياقة " . وقال الذهبي رحمه الله: " على شرط مسلم " .

وانظر: التصريح بما تواتر في نزول المسيح . للشيخ محمد أنور شاه الكشميري . ترتيب محمد شفيق . تحقيق عبد الفتاح أبو غدة . الناشر: مكتبة المطبوعات الإسلامية بحلب . ودار القرآن الكريم . بيروت . الطبعة الثالثة :

١٤٠١هـ - ١٩٨١م .

وفي حديث حذيفة رضي الله عنه قال : قال صلى الله عليه وسلم : " إنها ليست من فتنة صغيرة ولا كبيرة إلا تتضع لفتنة الدجال " .

الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان : ٢١٨/١٥ . وانظر: مسند أحمد: ٣٨٩/٥ . مجمع الزوائد: ٣٣٥/٧ .

(٤) صحيح البخاري: بلفظ مقارب في : كتاب الجهاد والسير: (٣٢/٥٦) . باب كيف يعرض الإسلام على الصبي:

(١٧٧/١٧٨) . برقم: (٣٠٥٧) . ص: ٦٤٤ . وفي كتاب أحاديث الأنبياء: (٣٦/٦٠) . باب قول الله تعالى :

﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ أَنْ أَنْذِرْ قَوْمَكَ مِن قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٠١﴾ ﴾

ولمّا عظمت فتنته أكثر النبي ﷺ من ذكر أوصافه حتّى ينجلي أمره ، ويتّضح خبره ، ويعرف ضلاله ، وينجو المؤمنون من فتنته ، ولا يهلك فيه إلاّ من كتب الله عليه الهلاك .

والأحاديث في ذلك كثيرة جداً منها:

عن ابن عمر (رضي الله عنهما) أنّ رسول الله ﷺ ذكر الدّجال بين ظهريّ الناس فقال: " إنّ الله تعالى ليس بأعور . ألاّ وإنّ المسيح الدّجال أعور العين اليمنى . كأن عينه عنبة طافئة(١) " (٢) .

[نوح: ١] : (٣) . برقم: (٣٣٣٧) . ص: ٧٠١ . وفي كتاب المغازي: (٣٨/٦٤) . باب حجّة الوداع: (٧٨/٧٧) . برقم: (٤٤٠٢) . ص: ٩١٥ . وفي كتاب الأدب: (٥٢/٧٨) . باب قول الرّجل للرّجل : احسأ: (٩٧) . برقم: (٦١٧٥) . ص: ١٣٢٠ . وفي كتاب الفتن: (٦٧/٩٢) . باب ذكر الدّجال: (٢٧/٢٦) . برقم: (٧١٢٧) . ص: ١٥٠٢-١٥٠١ .

صحيح مسلم: بلفظه في كتاب الفتن وأشراط السّاعة: (٥٢) . باب ذكر ابن صياد: (١٩) . برقم (١٦٩) . ٢٢٤٥/٤ .

(١) طافئة: رويت بالهمز وتركه وكلاهما صحيح . فالمهموزة هي التي ذهب نورها ، وغير المهموزة هي التي نأت وارتفعت وفيها ضوء . شرح التّووي على مسلم: ٦٠/١٨ . القناعة : ص: ٢٥ . وانظر : النّهاية في الفتن: ١٦٥/١ .

(٢) صحيح البخاري: بلفظ مقارب في كتاب أحاديث الأنبياء: (٣٦/٦٠) . باب ﴿ وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ ﴾

إِذِ أَنْتَبَدَتْ مِنْ أَهْلِهَا ﴿ مريم: ١٦ ﴾ : (٤٩/٤٨) . برقم: (٣٤٣٩) . ص: ٧٣٠ . وفي كتاب المغازي:

(٣٨/٦٤) . باب حجّة الوداع: (٧٨/٧٧) . برقم: (٤٤٠٢) . ص: ٩١٥ . وفي كتاب الفتن: (٦٧/٩٢) . باب

ذكر الدّجال: (٢٧/٢٦) . برقم: (٧١٢٣) . ص: ١٥٠١ . ونحوه في كتاب التّوحيد: (٧٢/٩٧) . باب قول الله

تعالى: ﴿ وَلِتُصْنَعَ عَلَى عَيْنِي ﴿ طه: ٣٩ ﴾ : (١٧) . برقم: (٧٤٠٧) . ص: ١٥٥٥ .

صحيح مسلم: بلفظه في كتاب الفتن وأشراط السّاعة: (٥٢) . باب ذكر الدّجال وصفته ومامعه: (٢٠) . برقم:

(١٦٩) . ٢٢٤٧/٤ . و بلفظ مقارب في كتاب الإيمان : (١) . باب ذكر المسيح ابن مريم والمسيح الدّجال:

(٧٥) . برقم: (١٦٩) . ١٥٥/١ .

- وعن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " الدَّجَالُ مَمْسُوحُ الْعَيْنِ . مَكْتُوبٌ بَيْنَ عَيْنَيْهِ كَافِرٌ " . ثُمَّ تَهَجَّأُهَا " ك ف ر ، يَقْرُؤُهُ كُلُّ مُسْلِمٍ " (١) .
- وعن حذيفة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " الدَّجَالُ أَعْوَرُ الْعَيْنِ الْيَسْرَى ، جُفَالُ الشَّعْرِ (٢) ، مَعَهُ جَنَّةٌ وَنَارٌ ، فَنَارُهُ جَنَّةٌ ، وَجَنَّتُهُ نَارٌ " (٣) .
- وعن عبادة بن الصامت رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " إِنِّي قَدْ حَدَّثْتُكُمْ عَنِ الدَّجَالِ حَتَّى خَشِيتُ أَنْ لَا تَعْقِلُوا . إِنَّ مَسِيحَ الدَّجَالِ رَجُلٌ قَصِيرٌ أَفْحَجٌ (٤) جَعْدٌ (٥) "

(١) صحيح البخاري: نحوه: في كتاب التوحيد: (٧٢/٩٧). باب قول الله تعالى: ﴿ وَلِتُصْنَعَ عَلَى عَيْنِي ﴾ [طه: ٣٩]: (١٧). برقم: (٧٤٠٨). ص: ١٥٥٥. وفي كتاب الفتن: (٦٧/٩٢). باب ذكر الدجال: (٢٧/٢٦). برقم: (٧١٣٧). ص: ١٥٠٢.

صحيح مسلم: بلفظه في كتاب الفتن وأشراف الساعة: (٥٢). باب ذكر الدجال وصفته ومأمعه: (٢٠). برقم: (٢٩٣٣). ٢٢٤٨/٤.

قال النووي رحمه الله:

" الصَّحِيحُ الَّذِي عَلَيْهِ الْمُحَقِّقُونَ أَنَّ هَذِهِ الْكِتَابَةَ عَلَى ظَاهِرِهَا ، وَأَنَّهَا كِتَابَةٌ حَقِيقَةٌ جَعَلَهَا اللَّهُ آيَةً وَعِلَامَةً مِنْ جَمَلَةِ الْعِلَامَاتِ الْفَاطِمَةِ بِكُفْرِهِ وَكُذْبِهِ وَإِبْطَالِهِ ، وَيُظْهِرُهَا اللَّهُ تَعَالَى لِكُلِّ مُسْلِمٍ كَاتِبٍ وَغَيْرِ كَاتِبٍ ، وَيُخْفِيهَا عَمَّنْ أَرَادَ شِقَاوَتَهُ وَفِتْنَتَهُ ، وَلَا اِمْتِنَاعَ فِي ذَلِكَ " . شرح النووي على مسلم: ٦٠/١٨ . وانظر: النَّهْيَةُ فِي الْفِتَنِ: ١٦٥/١ .

(٢) جُفَالُ الشَّعْرِ: أَي كَثِيرُ الشَّعْرِ بِمَجْتَمَعِهِ . انظر: الفائق: ٢١٨/١ . وانظر: غريب الحديث للهرودي: ١٦٣/٣ . النَّهْيَةُ فِي غَرِيبِ الْحَدِيثِ: ٢٨٠/١ .

(٣) صحيح مسلم: بلفظه في كتاب الفتن وأشراف الساعة: (٥٢). باب ذكر الدجال وصفته ومأمعه: (٢٠). برقم: (٢٩٣٤). ٢٢٤٩-٢٢٤٨/٤.

(٤) أفحج: أي متباعد ما بين الفخذين. انظر: غريب الحديث للخطابي: ٣٥٢/١ . النَّهْيَةُ فِي غَرِيبِ الْحَدِيثِ: ٤١٥/٣ .

(٥) جعد: أي قصير . أو المراد: جعد الشعر: أي شعره متعقد ومنقبض ليس بسبط . والسببط هو الممتد المنبسط . وانظر: غريب الحديث للهرودي: ٢٧/٣ . غريب الحديث للخطابي: ٣٠٣/١ . الفائق: ١١٣/١ ، ٤٤٤ . النَّهْيَةُ فِي غَرِيبِ الْحَدِيثِ: ٢٧٥/١ ، ٣٣٤/١ .

أعور مطموس العين ، ليس بناتئة ولا حَجْرَاء^(١). فَإِنَّ أَلْبَسَ عَلَيْكُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّ رَبَّكُمْ لَيْسَ بِأَعُورٍ"^(٢).

وعن أبي بن كعب رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أَنَّهُ قَالَ: "الدَّجَّالُ عَيْنُهُ خَضِرَاءُ كَزَجَاجَةٍ ، وَتَعَوَّدُوا بِاللهِ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ"^(٣).

وعن عبد الله بن عمر (رضي الله عنهما) أَنَّ رَسُولَ اللهِ صلى الله عليه وسلم ذَكَرَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ فَوَصَفَهُ ، ثُمَّ وَصَفَ الدَّجَّالَ فَقَالَ: "رَجُلٌ جَسِيمٌ أَحْمَرُ جَعْدَ الرَّأْسِ ، أَعُورُ الْعَيْنِ كَانَ عَيْنُهُ عَنَبَةً طَافِيَةً"^(٤).

وعن ابن عباس (رضي الله عنهما) عن النبي صلى الله عليه وسلم أَنَّهُ ذَكَرَ الدَّجَّالَ فَقَالَ: "أَعُورٌ هَجَانٌ"^(٥) أَزْهَرُ"^(٦) ،

(١) حجراء : أي ليست بصلبة متحجرة ، لكنّها رخوة لينة . وعلى تقلص الجيم : أي غائرة . انظر: غريب الحديث للخطّابي: ٣٥٢/١. الفائق: ٣٦٨/٢. النّهاية في غريب الحديث: ٣٤٣/١.

(٢) سنن أبي داود: بلفظه في: كتاب الملاحم: (٣٦). باب خروج الدّجال: (١٤). برقم: (٤٣٢٠). قال الألباني رحمه الله: "صحيح". ص: ٤٧١. وانظر: صحيح الجامع: برقم: (٢٤٥٩). ٤٨٣/١. مسند أحمد: بلفظ مقارب في: ٣٢٤/٥.

(٣) الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان: بلفظه في: باب ذكر الإخبار عن العلامة التي يعرف بها الدّجال عند خروجه. برقم: (٦٧٩٥). قال شعيب الأرنؤوط: "إسناده صحيح". ٢٠٦/١٥. وهو في السلسلة الصّحيحة: برقم: (١٨٦٣). ٤٧٧/٤.

(٤) صحيح البخاري: بلفظه في كتاب الفتن: (٦٧/٩٢). باب ذكر الدّجال: (٢٧/٢٦). برقم: (٧١٢٨). ص: ١٥٠٢. و بلفظ مقارب في كتاب أحاديث الأنبياء: (٣٦/٦٠). باب: ﴿وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ أَنْتَبَدَتْ مِنْ أَهْلِهَا﴾ [مریم: ١٦]: (٤٩/٤٨). برقم: (٣٤٤١). ص: ٧٣٠. وفي كتاب التّعريف: (٦٦/٩٨). باب رؤيا اللّيل: (١١). برقم: (٦٩٩٩). ص: ١٤٧٨. ونحوه في كتاب اللباس: (٥١/٧٧). باب الجعد: (٦٨). برقم: (٥٩٠٢). ص: ١٢٧٣.

صحيح مسلم: بلفظ مقارب في كتاب الإيمان: (١). باب ذكر المسيح ابن مريم والمسيح الدّجال: (٧٥). برقم: (١٦٩). (١٧١). ١٥٦/١.

(٥) هجان: أي أبيض . انظر: غريب الحديث لابن قتيبة: ٣٠٧/١. الفائق: ١٣٨/٢. النّهاية في غريب الحديث: ١٠٧/٤ ، ٢٤٧/٥.

(٦) أزهر: الأزهر هو الأبيض التّبر الذي لا يخالط بياضه حمرة . انظر: غريب الحديث للسهروي: ٢٧/٣. الفائق: ١٣٧/٢. النّهاية في غريب الحديث: ٣٢١/٢.

كَأَنَّ رَأْسَهُ أَصْلَةٌ (١) ، أَشْبَهَ النَّاسَ بِعَبْدِ الْعُزْرِيِّ بْنِ قَطَنٍ (٢) فَإِنْ هَلَكَ الْهَلَكُ (٣) ، فَإِنْ رَبَّكُمْ لَيْسَ بِأَعُورٍ (٤) .

وهذه الصفات التي ذكرها رسول الله ﷺ : كلُّها صفات ذميمة أو معظمها ، وهي تبين كذب الدجال في دعواه الإلهية ، وإنه عاجز عن إزالة ما به من عيب ونقص ، والإله سبحانه يتعالى عن النقص . ومن كان عاجزاً عن إزالة نقصه فهو أعجز عن نفع غيره أو مضرتّه . فلا يغتر به إلا من لم يوفّق للهداية (٥) .

(١) أصله: هي حية كثيرة الرأس . انظر: . الفائق: ١٣٨/٢ . وانظر: غريب الحديث لابن قتيبة: ٣٠٧/١ .
(٢) عبد العزري بن قطن بن عمرو بن جندب . رجل من خزاعة هلك في الجاهلية . وأمه هالة بنت خويلد . انظر: فتح الباري: ٤٨٨/٦ . طبعة دار المعرفة . وذكر الألباني (رحمه الله) أنه من الصحابة . انظر: سلسلة الأحاديث الصحيحة: ١٩١ / ٣ . ولم أقف عليه بين أسماء الصحابة ﷺ . ففعل الشيخ (رحمه الله) وهم في ذلك ، أو اختلط عليه أمر أكنم بن أبي الجون ﷺ وهو صحابي . فقد روي أن رسول الله ﷺ شبهه بالدجال . ولكن الخبر بذلك لم يصح . وإنما الذي صح تشبيه الرسول ﷺ لأكنم بعمرو بن لحي الخزاعي . وانظر: الاستيعاب . لأبي عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر . تحقيق: علي محمد الجاوي . طبعة: دار الخليل بيروت . الطبعة الأولى: ١٤١٢هـ - ١٤٢/١ . الإصابة: ١٠٦/١ - ١٠٧ . وانظر: الطبقات الكبرى: ٢٩٢/٤ .

(٣) أهلك: جمع هالك . أي إن هلك به ناس جاهلون وضلوا فاعلموا أن الله ليس بأعور . وفي الرواية الأخرى: أهلك كل أهلك: أي الهلاك كل الهلاك . انظر: الفائق: ١٣٨/٢ . النهاية في غريب الحديث: ٢٦٩/٥ . وانظر: غريب الحديث لابن قتيبة: ٣٠٨/١ .

(٤) مسند أحمد: بلفظ مقارب في: ٢٤٠/١ . قال أحمد شاكر رحمه الله: "إسناده صحيح" . مسند أحمد بتحقيق أحمد شاكر: ١٩-١٨/٤ . برقم: (٢١٤٨) . ونحوه في: ٣١٢/١ . قال أحمد شاكر رحمه الله: "إسناده صحيح" . مسند أحمد بتحقيق أحمد شاكر: ٣٠٧/٤ . برقم: (٢٨٥٤) .

الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان: بلفظه في: باب ذكر الإخبار عن وصف خلقة الدجال ، ومن كان يشبه من هذه الأمة . برقم: (٦٧٩٦) . قال شعيب الأرنؤوط: "حديث صحيح" . ٢٠٧/١٥ . وانظر: السلسلة الصحيحة برقم: (١١٩٣) . ١٩٠/٣ .
(٥) انظر: شرح التوروي على مسلم: ٥٩/١٨ . التذكرة ص: ٧٤٩ .

وقد ركز الرسول ﷺ على عور الدجال لأنه علامة بيّنة بديهية يدركها كل أحد من الخلق عالماً كان أو عامياً (١) .

والدجال يعطى من الأمور الخارقة الشيء العظيم ، وهي العوامل المؤدية إلى فتنة الناس وإضلالهم . فهو ينتقل في الأرض بسرعة فائقة كسرعة الغيث إذا استدبرته الريح ، فلا يتمكن ضعفاء العقول من الوقوف على حاله . وأن معه ما يشبه الجنة والنار ، فناره جنة وجنّته نار . ومعه أنهار من الماء وجبال من الخبز . ويأمر السماء فتمطر والأرض فتتبت ، ويأمر خرائب الأرض فتتبعه كنوزها كيعاسيب (٢) النحل . ويقتل رجلاً مؤمناً ثم يحييه أمام أعين الناس ، ويستعين بالشياطين ليروجّ بهم إفكه وضلاله . وكل ذلك من الأمور التي تفتن الخلق فتنة عظيمة .

وقد وردت الأحاديث الصحيحة بما سبق ذكره . من ذلك :

ما جاء في حديث النّوّاس بن سمعان رضي الله عنه . وفيه قلنا: يا رسول الله: وما إسراعه في الأرض؟ قال: " كالغيث استدبرته الريح . فيأتي على القوم فيدعوهم فيؤمنون به ويستجيبون له ، فيأمر السماء فتمطر ، والأرض فتتبت ، فتروح عليهم

(١) انظر: شرح التّوّي على مسلم: ٦٠/١٨ . فتح الباري: ٦٠٧/١٤ . عمدة القاري: ١٧/٢٤ . اليوم الآخر (١) : ص: ٢٣٣ .

وأما ما جاء من تعارض في وصف كلّ واحدة من العينين بالعمور ، وانطباق بقية الصفات عليهما . وفق بين كلّ ذلك القاضي عياض (رحمه الله) فيما نقله عنه الإمام التّوّي (رحمه الله) واستحسنه . قال : " يجمع بين الأحاديث وتصحّح الروايات جميعاً بأن تكون المطموسة والمسوحة التي ليست بحجاء ولا نائمة هي العمور الطّافئة بالهمز ، وهي العين اليمنى كما جاء هنا . وتكون الجاحظة والتي كأنها كوكب ، وكأنها نخاعة هي الطّافية بغير همز ، وهي العين اليسرى كما جاء في الرواية الأخرى . وهذا جمع بين الأحاديث والروايات في الطّافية بالهمز وبتركة . وأعمور العين اليمنى واليسرى لأنّ كلّ واحدة منهما عموراء . فإنّ العمور من كلّ شيء المعيب ، لا سيما ما يختصّ بالعين . وكلا عيني الدجال معيبة عموراء ، إحداهما بذهاها والأخرى بعيها " . شرح التّوّي على صحيح مسلم: ٢ / ٢٣٥ . وانظر كلام الحافظ ابن حجر (رحمه الله) في الجمع بين الروايات في فتح الباري : ١٤ / ٦٠٩ - ٦١٠ .

(٢) يعاسيب: جمع يعسوب وهو السيّد والرئيس والمقدّم ، وأصله فحل التحل . والمعنى أي تظهر له وتجتمع عنده كما تجتمع التحل على يعاسيبها . انظر: النّهاية في غريب الحديث: ٣ / ٢٣٤ - ٢٣٥ . وانظر: غريب الحديث للخطّابي : ٩ / ٢ . الفائق: ٤٣١ / ٢ .

سَارِحَتْهُمُ أَطُولُ مَا كَانَتْ ذُرّاً^(١)، وَأَسْبَغَهُ ضُرُوعاً، وَأَمَدَّهُ خَوَاصِرَ^(٢). ثُمَّ يَأْتِي الْقَوْمَ فَيَدْعُوهُمْ فَيُرَدُّونَ عَلَيْهِ قَوْلُهُ، فَيُنْصَرَفُ عَنْهُمْ فَيَصْبِحُونَ مُمَّحِلِينَ^(٣)، لَيْسَ بِأَيْدِيهِمْ شَيْءٌ مِنْ أَمْوَالِهِمْ، وَيَمُرُّ بِالْخَرِبَةِ فَيَقُولُ لَهَا: أَخْرَجِي كَنُوزَكَ فَتَتْبَعُهُ كَنُوزَهَا كَيْعَاسِيبِ النَّحْلِ، ثُمَّ يَدْعُو رَجُلًا مِمْتَلئًا شَبَابًا فَيَضْرِبُهُ بِالسَّيْفِ فَيَقْطَعُهُ جَزَلَتَيْنِ^(٤) رَمِيَةَ الْعَرَضِ^(٥)، ثُمَّ يَدْعُوهُ فَيَقْبَلُ وَيَتَهَلَّلُ وَجْهَهُ يَضْحَكُ". الْحَدِيثُ^(٦).

وَفِي حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "وَإِنَّهُ يَجِيءُ مَعَهُ مِثْلُ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ، فَالَّتِي يَقُولُ إِنَّهَا الْجَنَّةُ هِيَ النَّارُ"^(٧).

(١) ذُرّاً: جمع ذرورة وهي ما على وارتفع من السّمام. انظر: الفائق: ٢/٨-٩. النّهاية في غريب الحديث: ١٥٩/٢-١٦٠.

(٢) وأمّده خواصر: أي أوسعها وأتمها. النّهاية في غريب الحديث: ٣٠٩/٤.

(٣) ممحلين: من المَحْل وهو الجذب ويس الأرض من الكلال لانقطاع المطر عنها. انظر: مختار الصحاح: ص: ٦١٦. لسان العرب: ١١/٦١٧. القاموس المحيط: ص: ١٣٦٥.

(٤) جزلتين: أي قطعتين. مفردهما جزلة.. انظر: غريب الحديث للخطّابي: ١/٢٠٣. الفائق: ١/٢١٠. النّهاية في غريب الحديث: ١/٢٦٩-٢٧٠.

(٥) رمية العَرَض: العَرَضُ الهَدَف. أراد أنّه يكون بُعْدُ ما بين الْقِطْعَتَيْنِ بِقَدْرِ رَمِيَةِ السَّهْمِ إِلَى الْهَدَفِ. وقيل معناه وَصْفُ الضَّرْبَةِ، أي تُصَيِّبُهُ إِصَابَةٌ رَمِيَةَ الْعَرَضِ. النّهاية في غريب الحديث: ٣/٣٦٠. انظر: غريب الحديث للخطّابي: ١/٢٠٣. الفائق: ١/٢١٠.

(٦) صحيح مسلم: بلفظه في كتاب الفتن وأشراط الساعة: (٥٢). باب ذكر الدّجال وصفته ومآله: (٢٠). برقم: (٢٩٣٧). ٢٢٥٢/٤-٢٢٥٣.

(٧) صحيح البخاري: بلفظه — إلاّ أنّه قال: "بمثال" — في كتاب أحاديث الأنبياء: (٣٦/٦٠). باب قول الله

تعالى: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ أَنْ أَنْذِرْ قَوْمَكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾

[نوح: ١]: (٣٣). برقم: (٣٣٣٨). ص: ٧٠١.

صحيح مسلم: بلفظه في كتاب الفتن وأشراط الساعة: (٥٢). باب ذكر الدّجال وصفته ومآله: (٢٠). برقم: (٢٩٣٦). ٢٢٥٠/٤. جزء من حديث.

قال الحافظ ابن حجر (رحمه الله):

"إمّا أن يكون الدّجال ساحراً فيحيل الشّيء بصورة عكسه، وإمّا أن يجعل الله باطن الحنّة التي يسخرها الدّجال ناراً، وباطن النار حنّة، وهذا الراجح. وإمّا أن يكون ذلك كناية عن التّعنة والرّحمة بالحنّة، وعن الحنّة والتّقمة بالنار. فمن أطاعه فأنعّم عليه بجنّته يؤوّل أمره إلى دخول نار الآخرة وبالعكس. ويحتمل أن يكون ذلك من جملة الحنّة والفتنة، فيرى الناظر إلى ذلك من دهشته النار فيظنّها حنّة وبالعكس". فتح الباري: ٤/٦١٢.

وعن حذيفة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "لأننا أعلم بما مع الدجال منه ، معه نهران يجريان ، أحدهما رأي العين ماء أبيض ، والآخر رأي العين نار تأجج فإمّا أدركنّ أحد فليأت النهر الذي يراه ناراً وليغمض ، ثم ليطأطأء رأسه فيشرب منه فإنّه ماء بارد ... "الحديث (١) .

وعن المغيرة بن شعبه رضي الله عنه قال: ما سأل أحد النبي صلى الله عليه وسلم عن الدجال أكثر ممّا سألته . قال: "وما سؤالك؟" . قال قلت: إنهم يقولون: معه جبال من خبز ولحم ونهر من ماء قال: "هو أهون على الله من ذلك" (٢) .

وعن أبي سعيد الخدري قال: حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً حديثاً طويلاً عن الدجال فكان فيما حدثنا قال: "يأتي وهو محرّم عليه أن يدخل نقاب (٣) المدينة، فينتهي إلى بعض السباخ (٤) التي تلي المدينة ، فيخرج إليه يومئذ رجل هو خير الناس أو من خير الناس فيقول له: أشهد أنك الدجال الذي حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم

وما رجّحه الحافظ هو الأولى ، فلا مدعاة إلى التأويل .

(١) صحيح البخاري: نحوه في كتاب أحاديث الأنبياء: (٣٦/٦٠). باب ما ذكر عن بني إسرائيل: (٥١/٥٠). برقم: (٣٤٥٠). ص: ٧٣٢. وفي كتاب الفتن: (٦٧/٩٢). باب ذكر الدجال: (٢٧/٢٦). برقم: (٧١٣٠). ص: ١٥٠٢.

صحيح مسلم: بلفظه في كتاب الفتن وأشراط الساعة: (٥٢). باب ذكر الدجال وصفته ومآله: (٢٠). برقم: (٢٩٣٤) (٢٩٣٥). ٢٢٤٩/٤. وهو جزء من حديث.

(٢) صحيح البخاري: بلفظ مقارب في كتاب الفتن: (٦٧/٩٢). باب ذكر الدجال: (٢٧/٢٦). برقم: (٧١٢٢). ص: ١٥٠١.

صحيح مسلم: بلفظه في كتاب الفتن وأشراط الساعة: (٥٢). باب في الدجال وهو أهون على الله عز وجل: (٢٢). برقم: (٢٩٣٩). ٢٢٥٧/٤-٢٢٥٨. ولفظ مقارب في كتاب الآداب: (٣٨). باب جواز قوله لغير ابنه: يابني . واستحبابه للملاطفة: (٦). برقم: (٢١٥٢). ١٦٩٣/٣.

ومعنى أهون على الله من ذلك: أي هو أهون على الله من أن يجعل ما خلقه الله تعالى على يده مضلاً للمؤمنين ومشككاً لقلوبهم ، بل إنّما جعله له ليزداد الذين آمنوا إيماناً ، ويثبت الحجة على الكافرين والمنافقين ونحوهم ، وليس معناه أنه ليس معه شيء من ذلك . شرح التّووي على مسلم: ٧٥-٧٤/١٨ . وانظر : فتح الباري: ٦٠٤-٦٠٣/١٤ .

(٣) نقاب: جمع نَقَب وهو الطّريق بين الجبلين . النّهاية في غريب الحديث: ١٠٢/٥ .

(٤) السباخ: جمع سَبَخ وهي الأرض التي تعلوها الملوحة ولا تكاد تنبت إلا بعض الشجر . النّهاية في غريب الحديث: ٣٣٣/٢ .

حديثه . فيقول الدَّجَالُ: أرأيتم إن قتلتم هذا ثمَّ أحببته أتشكون في الأمر؟ فيقولون: لا . قال: فيقتله ثمَّ يحييه ، فيقول حين يحييه: والله ما كنت فيك قطَّ أشدَّ بصيرة منِّي الآن . قال: فيريد الدَّجَالُ أن يقتله فلا يسَلِّط عليه" (١) .

وعن أبي أمامة الباهلي رضي الله عنه - فذكر الحديث - وفيه : قال ﷺ " وإنَّ من فتنته أن معه جنةً وناراً ، فناره جنةٌ وجنته نار ، فمن ابتلي بناره فليستغث بالله ، وليقرأ فواتح الكهف فنكون عليه برداً وسلاماً كما كانت النار على إبراهيم . وإنَّ من فتنته أن يقول لأعرابي: أرأيت إن بعثت لك أباك وأمك أتشهد أنني ربك ؟ فيقول: نعم ، فيتمثل له شيطانان في صورة أبيه وأمّه ، فيقولان: يا بني اتبعه فإنه ربك . وإنَّ من فتنته أن يسَلِّط على نفس واحدة فيقتلها وينشرها بالمنشار ، حتَّى يلقي شقتين ثمَّ يقول: انظروا إلى عبي هذا فإنِّي أبعثه الآن ، ثمَّ يزعم أن له ربّاً غيري . فيبعثه الله ، ويقول له الخبيث من ربك ؟ فيقول ربِّي الله ، وأنت عدوُّ الله ، أنت الدَّجَالُ ، والله ما كنت بعد أشدَّ بصيرة بك منِّي اليوم ... وإنَّ من فتنته أن يأمر السماء أن تمطر فتمطر ، ويأمر الأرض أن تتبت فتبت .

وإنَّ من فتنته أن يمرَّ بالحي فيكذبونه فلا تبقى لهم سائمة (٢) إلاَّ هلكت . وإنَّ من فتنته أن يمرَّ بالحي فيصدقونه فيأمر السماء أن تمطر فتمطر ، ويأمر الأرض أن تتبت فتبت ، حتَّى تروح مواشيهم من يومهم ذلك أسمن ما كانت وأعظمه ، وأمدّه خواصر وأدرّه ضروعاً .." الحديث (٣) .

(١) صحيح البخاري: بلفظ مقارب في كتاب الحجّ (فضائل المدينة): (٨/٢٩). باب لا يدخل الدَّجَالُ المدينة: (٢١٨/٩). برقم: (١٨٨٢). ص: ٣٩٢. وفي كتاب الفتن: (٦٧/٩٢). باب ذكر الدَّجَالِ: (٢٧/٢٦). برقم: (٧١٣٢). ص: ١٥٠٢.

صحيح مسلم: بلفظه في كتاب الفتن وأشراف السَّاعة: (٥٢). باب في صفة الدَّجَالِ وتحريم المدينة عليه ، وقتله المؤمن وإحيائه: (٢١). برقم: (٢٩٣٨). ٢٢٥٦/٤ .
(٢) سائمة: من السَّوم وهو الرعي . يقال سامت الماشية إذا رعت فهي سائمة. غريب الحديث للخطابي: ٦٤٣/١ . وانظر التَّهْيَاة في غريب الحديث: ٤٢٦/٢ .
(٣) سبق قريباً . انظر : ص: ١٥٧ .

والنبي ﷺ من رحمته بهذه الأمة ورأفته بها أرشدها إلى المسالك التي تتجسرو بها من فتنة الدجال وشرها ، لعظم تلك الفتنة وخطرها على عباد الله .

فذكر ﷺ صفاته السابقة ليعرف حاله ، ويظهر أمره . وكشف عن عوامل فنتته ليكون العبد من أمره على بصيرة ، ولم يكتف بذلك ﷺ بل وجه الأمة إلى ما يعصمها من فنتته ، وينجيها من محنته .

✽ أمر بالتعود والالتجاء إلى الله والاحتماء به من فنتته . وكان يداوم على ذلك في صلاته .

عن عائشة زوج النبي ﷺ أن رسول الله ﷺ كان يدعو في الصلاة: " اللهم إني أعوذ بك من عذاب القبر ، وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال ، وأعوذ بك من فتنة المحيا وفتنة الممات ... " الحديث (١) .

✽ أمر ﷺ بالبعد عنه ، والفرار من وجهه لما معه من الشبهات ، وإن وثق المؤمن في نفسه .

عن عمران بن حصين ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: "من سمع بالدجال فلينأ عنه ، فوالله إن الرجل ليأتيه وهو يحسب أنه مؤمن فيتبعه مما يبعث به من الشبهات ، أو لما يبعث به من الشبهات" (٢) .

(١) صحيح البخاري: بلفظه في كتاب الصلاة(الأذان): (٥/١٠). باب الدعاء قبل السلام: (٣٠٠/١٤٩). برقم:

(٨٣٢). ص: ١٨٢. ونحوه في كتاب الدعوات: (٥٤/٨٠). باب التَّعوذ من المأثم والمغرم: (٣٩). برقم:

(٦٣٦٨). ص: ١٣٥٧. وفي باب الاستعاذة من أرذل العمر ، ومن فتنة الدنيا وفتنة النار: (٤٤). برقم:

(٦٣٧٥). ص: ١٣٥٩. وفي باب الاستعاذة من فتنة الغنى: (٤٥). برقم: (٦٣٧٦). ص: ١٣٥٩. وفي باب التَّعوذ

من فتنة الفقر: (٤٦). برقم: (٦٣٧٧). ص: ١٣٥٩.

صحيح مسلم: بلفظ مقارب في كتاب المساجد ومواضع الصلاة: (٥). باب ما يستعاذ منه في الصلاة: (٢٥).

برقم: (٥٨٩). ٤١٢/١. ونحوه عن أبي هريرة ؓ. برقم: (٥٨٨). ٤١٢/١. وعن ابن عباس رضي الله

عنهما . برقم: (٥٩٠). ٤١٣/١. وعن عائشة رضي الله عنها) . برقم: (٥٨٩). في كتاب الذكر والدعاء

والتوبة والاستغفار: (٤٨). باب التَّعوذ من شرّ الفتن وغيرها: (١٤). ٢٠٧٨/٤-٢٠٧٩.

(٢) سنن أبي داود: بلفظه في : كتاب الملاحم: (٣٦). باب خروج الدجال: (١٤). برقم: (٤٣١٩). قال الألباني

رحمه الله: " صحيح " ص: ٤٧١. وهو في صحيح الجامع: برقم: (٦٣٠١). ١٠٨٠/٢.

مسند أحمد: نحوه في: ٤٤١، ٤٣١/٤.

﴿ أمر ﴿ من أدركه أن يقرأ عليه فواتح سورة الكهف ، أو يحفظ عشر آيات منها .

عن النّوّاس بن سمعان ﴿ في حديثه الطويل . قال ﴿ : " فمن أدركه منكم فليقرأ عليه فواتح سورة الكهف " (١) .

وعن أبي الدرداء ﴿ أن النبي ﴿ قال: " من حفظ عشر آيات من أول سورة الكهف عصم من الدّجال " (٢) .

﴿ أرشد ﴿ إلى سكنى المدينة ومكة لأنّ الدّجال لا يدخلهما (٣) .

عن أنس بن مالك ﴿ قال: قال رسول الله ﴿ : " ليس من بلد إلا سيطؤه الدّجال إلا مكة والمدينة ، وليس نقب من أنقابها إلا عليه الملائكة صافين تحرسها . فينزل بالسبخة (٤) فترجف المدينة ثلاث رجفات ، يخرج إليه منها كل كافر ومنافق " (٥) .

مستدرك الحاكم: نحوه في: ٥٧٦/٤ . وقال: " هذا حديث صحيح الإسناد على شرط مسلم ولم يخرجاه " . وسكت عنه الذهبي .

(١) سبق . ص : ١٦٣ .

(٢) صحيح مسلم: بلفظه في كتاب صلاة المسافرين : (٦) . باب فضل سورة الكهف وآية الكرسي: (٤٤) برقم (٨٠٩) . قال مسلم: " قال شعبة : من آخر الكهف . وقال همام : من أول الكهف " ٥٥٥/١ - ٥٥٦ . قال الثوري رحمه الله:

" سبب ذلك ما في أولها من العجائب والآيات ، فمن تدبرها لم يفتن بالدّجال . وكذا في آخرها قوله تعالى: ﴿

أَفْحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ يَتَّخِذُوا ﴿ [الكهف: ١٠٢] . ٩٣/٦ .

(٣) انظر: النّهاية في الفتن : ١٧١/١ .

(٤) السبخة: أرض ذات ملح ، ولا تكاد تُنبِتُ إلا بعض الشجر . انظر : لسان العرب : ٢٤/٣ .

وقال أبو عبيد الأندلسي : " السبخة : بفتح أوله وثانيه وبالحاء المعجمة ، موضع بالمدينة بين موضع الخندق وبين سلع الجبل المتصل بالمدينة " . معجم ما استعجم : ٧١٧/٣ .

(٥) صحيح البخاري: بلفظ مقارب في كتاب الحجّ (فضائل المدينة): (٨/٢٩) . باب لا يدخل الدّجال المدينة:

(٢١٨/٩) . برقم: (١٨٨١) . ص: ٣٩٢ . وفي كتاب الفتن: (٦٧/٩٢) . باب ذكر الدّجال: (٢٧/٢٦) . برقم:

(٧١٢٤) . ص: ١٥٠١ . ونحوه في باب لا يدخل الدّجال المدينة: (٢٨/٢٧) . برقم: (٧١٣٤) . ص: ١٥٠٢ .

الفصل الرابع

عوامل الثبات عند الفتن

وفيه تمهيد ومباحث:

التمهيد

عرض الفتن على القلوب

قال الله تعالى: ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكِمُ اللَّهُ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾ [الحج: ٥٢-٥٤].

لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فِتْنَةً لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ ﴿٥٢﴾ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَيُؤْمِنُوا بِهِ فَتُخْبِتَ لَهُ قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ اللَّهَ لَهَادِ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٥٣﴾ [الحج: ٥٢-٥٤].

إن الله عز وجل بيّن في هذه الآيات أنه يجعل ما يلقي الشيطان من شبه وشكوك فتنة لطائفتين من الناس :

الأولى : أصحاب القلوب المريضة التي بها ضعف وعدم إيمان تام وتصديق جازم ، فتتأثر بما يلقيه الشيطان من شبه فيدخلها الرّيب والشك فتفتتن بذلك .

وفي كتاب التوحيد: (٧٢/٩٧). باب قول الله تعالى : ﴿ تُوْتِي الْمَلِكَ مَنْ تَشَاءُ ﴾ [آل عمران: ٢٦] :

(٣١). برقم: (٧٤٧٣). ص: ١٥٦٩.

صحيح مسلم: بلفظه في كتاب الفتن وأشراط الساعة : (٥٢). باب قصة الجساسة: (٢٤). برقم: (٢٩٤٣).

٢٢٦٥/٤ .

وقد ألحق بعض العلماء بيت المقدس بمكة والمدينة في عدم دخول الدجال إليه . وأوردوا في ذلك بعض الأحاديث التي أشاروا إلى صحّة بعضها . انظر: فتح الباري : ١٠٥/١٣ . طبعة دار المعرفة. القنعة: ص: ٢٩-٣٠ .

الثانية: أصحاب القلوب القاسية الغليظة ، التي لا يؤثر فيها زجر ولا تذكير ، ولا تعي عن الله ورسوله لصلابتها وقسوتها ؛ فإذا سمعت ما ألقاه الشيطان جعلته حجة على باطلها ، ومشاقة لله ومعاندة للحق ، فتفتن بذلك .

وأما الطائفة الثالثة التي ورد ذكرها في الآيات فهم أصحاب القلوب المخبئة المتواضعة لله ، المطمئنة بما جاءها عن الله ورسوله ، الخاضعة لأمر الله . فإذا سمعت ما ألقاه الشيطان علمت أنه باطل فتمسكت بالحق ، وتشببت بالصرّاط المستقيم ، وثبتت على ذلك ، فلم تؤثر فيها شبهات الشيطان ولا شكوكه^(١) .

فالقلوب في الآية ثلاثة: قلبان مفتونان: القلب الأول : قلب مريض غلبت عليه العلة فمال إلى العطب وجانب السلامة . كقلوب أهل النفاق التي فتنت بمرض الشبهات .

كما قال تعالى: ﴿ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا ﴾ [البقرة: ١٠] .

وقلوب أهل المعاصي التي فتنت بمرض الشهوات .

كما قال سبحانه: ﴿ لَيْسَ لَمَرِيئِهِ الْمُنْفِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ

وَالْمُرْجِفُونَ فِي الْمَدِينَةِ لَنُغْرِبَنَّكَ بِهِمْ ثُمَّ لَا يُجَاوِرُونَكَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا ﴾ [الأحزاب: ٦٠] .

والقلب الثاني: قلب قاسي ميت لا حياة به ، يحكمه الهوى ، وتقوده الشهوة ،

ويسوقه الجهل ، وتدفعه الغفلة ، أسكرته دنياه فغاب عن آخرته^(٢) .

فهو قلب يابس يفوق الحجارة صلابة . كما قال سبحانه: ﴿ ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ

بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً ﴾ [البقرة: ٧٤] . وهو قلب أغلف مطبوع

(١) انظر: كتاب شفاء العليل في مسائل القضاء والقدر والحكمة والتعليل . للإمام ابن القيم . صححه محمد بدر

الدين أبو فراس التفساني الحلبي . مكتبة الرياض الحديثة . الطبعة الأولى: ١٣٢٣هـ . ص: ١٠٦ ، ١٩٢ . إغاثة

اللّهفان: ١٠/١ . تيسير الكريم الرحمن: ص: ٤٩١-٤٩٢ .

(٢) انظر: إغاثة اللّهفان: ١٠/١ .

مختوم عليه ، استحوذ عليه الشيطان فلا يبصر هدى ، ولا يسمع حقاً ، ولا يفقه
أمراً ، ولا يعقل شرعاً .

قال تعالى: ﴿ وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا
قَلِيلًا ﴾ [النساء: ١٥٥].

وقال سبحانه: ﴿ خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةً
وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ [البقرة: ٧] .

قال مجاهد (رحمه الله):

" ﴿ خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ ﴾ قال: الطبع ، ثبتت الذنوب على القلب فحفت

به من كل نواحيه حتى تلتقي عليه ، التقاؤها عليه الطبع ، والطبع الختم " (١) .
والقلب الثالث: هو القلب المؤمن ، المخبت إلى الله المطمئن ، الذي سلم من
كل شهوة تخالف أمر الله ونهيه ، وكل شبهة تعارض خبره . خلصت عبوديته لله
وخلص عمله له ، وسلم قياده لرسول الله ﷺ ، فهو يسير على خطاه ، ويتتبع
آثاره . فجرد الإخلاص لله ، وحقق المتابعة لرسوله ﷺ . وتلك سمات القلب
السليم .

قال تعالى: ﴿ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ ﴾ [الشعراء: ٨٨، ٨٩]. (٢)

قال سعيد بن المسيب (رحمه الله):

"القلب السليم هو القلب الصحيح ، وهو قلب المؤمن ، لأن قلب الكافر والمنافق
مريض" (٣) .

(١) تفسير القرآن العظيم: ٧١/١ .

(٢) وانظر: إغائة اللهفان: ٧/١ .

(٣) تفسير القرآن العظيم: ٥٤٢/٣ .

وقال ابن القيم (رحمه الله) :

" القلب السليم هو الذي سلم من الشرك والغل والحقد والحسد والشح والكبر وحب الدنيا والرياسة ، وسلم من كل آفة تبعده من الله ، وسلم من كل شبهة تعارض خبره ، ومن كل شهوة تعارض أمره ، وسلم من كل إرادة تراحم مراده ، وسلم من كل قاطع يقطعه عن الله . فهذا القلب السليم في جنّة معجّلة في الدنيا ، وفي جنّة في البرزخ ، وفي جنّة يوم المعاد ، ولا يتم له سلامته مطلقاً حتّى يسلم من خمسة أشياء: من شرك يناقض التّوحيد ، وبدعة تخالف السنّة ، وشهوة تخالف الأمر ، وغفلة تناقض الذّكر ، وهوى يناقض التّجريد والإخلاص " (١)

فلما صحّ هذا القلب وسلم لله إخلاصاً ومحبةً وتوكّلاً وإخباتاً وخشية ، ولرسوله ﷺ انقياداً وتحكياً ، وطاعة والتزاماً . وعلم الله صدقه ووفاءه أنزل الطمأنينة والثبات عليه . كما قال سبحانه: ﴿ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ ﴾ [الفتح: ١٨] (٢) .

فلا تضرّ صاحبه فتنة ، ولا تؤثر فيه شبهة ، ولا يحدث له شك ولا ريب ، ولو عرضت عليه الفتن عرضاً .

عن حذيفة ؓ قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: " تعرض الفتن على القلوب كالحصير (٣) عوداً عوداً ، فأيّ قلب أشربها نكت (٤) فيه نكتة سوداء ، وأي قلب أنكرها نكت فيه نكتة بيضاء ، حتّى تصير على قلبين: على أبيض مثل الصفا (٥) فلا

(١) كتاب الجواب الكافي لمن سأل عن الدواء الشافي . لابن القيم . طبعة دار الكتب العلميّة . بيروت : ص : ٨٤ .

(٢) وانظر معنى الآية في :

الجامع لأحكام القرآن: ٢٧٨/١٦ . تفسير القرآن العظيم: ٢٩٣/٤ .

(٣) الحصير: هو البساط الصّغير المنسوج من الثّبات . انظر : لسان العرب: ١٩٦/٤ .

(٤) نكت: يقال : نكت الأرض بقضيب : هو أن يضرها بطرفه فيؤثر فيها . والنكتة أثر قليل كالتقطعة .

انظر: النّهاية في غريب الحديث: ١١٢/٥ - ١١٣ .

(٥) الصّفا: جمع صفاة ، وهي الصّخرة والحجر الأملس . المرجع السّابق : ٤١/٣ .

تضره فتنة ما دامت السماوات والأرض ، والآخر أسود مُربّاداً (١) كالكوز (٢) مُجخياً (٣) لا يعرف معروفاً ولا ينكر منكراً إلا ما أشرب من هواه (٤) .

لقد شبّه الرسول ﷺ عرض الفتن على القلوب شيئاً فشيئاً كعرض عيدان الحصير عوداً عوداً .

وذلك أن ناسج الحصير كلما صنع عوداً أخذ آخر ونسجه . فشبهه عرض الفتن على القلوب واحدة بعد أخرى بعرض قضبان الحصير على صانعها واحداً تلو الآخر . وقسم القلوب إلى قسمين :

قلب كلما عرضت عليه فتنة أشربها ، ودخلت فيه دخولاً تاماً ، وحطت منه محلّ الشراب . فلا يزال يشرب كل فتنة تعرض عليه حتى يسود وينتكس ، فلا يعلق به خير ولا حكمة . مثل الكوز المنكوس . فيشتبهه عند ذلك عليه المعروف بالمنكر فلا يميّز بينهما ، بل قد يعتقد المعروف منكراً ، والمنكر معروفاً ، والحق باطلاً والباطل حقاً ، ويتحكّم فيه هواه فينقاد له ويتبعه .

وقلب أبيض تلاماً نور الإيمان فيه ، وأشرفت فيه شمسه ، وكان كالصخر الأملس الذي قوي وصلب ، وسلم من الخلل فلا يعلق به شيء . وهكذا هذا القلب لا تلتصق به الفتن ولا تؤثر فيه ، وإذا عرضت عليه أنكرها وردّها ، وزاد إيمانه ، وقوي نوره .

(١) مربّاداً : من الرّبدة وهي لون الرماد . أو لون بين السّواد والغرة . وانظر: غريب الحديث للهرودي: ١٢١/٤ .

الفائق: ٤١٨/٢ . النّهاية في غريب الحديث: ١٨٣/٢ .

(٢) الكوز: من الأواني معروف . وهو كوب له عروة . من اكتاز الماء: أي اغترفه . انظر: لسان العرب: ٤٠٢/٥ - ٤٠٣ .

(٣) مُجخياً : أي مائلاً . غريب الحديث للهرودي: ١٢٠/٤ - ١٢١ . الفائق: ٤١٨/٢ .

قال ابن الأثير (رحمه الله) : " المجخّي : المائل عن الاستقامة والاعتدال ، فشبه القلب الذي لا يعي خيراً بالكوز المائل الذي لا يثبت فيه شيء . النّهاية في غريب الحديث: ١ / ٢٤٢ .

(٤) صحيح مسلم: بلفظه في كتاب الإيمان: (١) . باب بيان أن الإسلام بدأ غريباً وسعود غريباً وأنه يأرز بين المسجدين : (٦٥) برقم (١٤٤): ١٢٨/١ - ١٢٩ .

فالأول قلب من افترسته الفتن وأهلكته . والثاني قلب من ثبت عندها فلم يترزع ولم يتضعع^(١) .

وهناك عوامل معينة ومساعدة على الثبات عند الفتن يلجأ إليها المؤمن أو إلى بعضها متى ما عرضت عليه الفتن أو دهمته . ومنها أمور يحتاط بها المؤمن تجنباً للفتنة قبل حلولها عليه . أتناول منها بإذن الله ما يمكن تناوله في المباحث الآتية :

(١) انظر معنى الحديث في :

شرح النووي على مسلم: ١٧١/٢-١٧٤. إغاثة اللهفان: ١٢/١ .

المبحث الأول

التعوذ من الفتن

إنَّ المسلم لا بد أن يلجأ إلى الله ، ويستعيذ به لدفع الفتن عنه . فإنه متى ما طرح نفسه بين يدي ربه سبحانه مستعيناً به ، راغباً إليه ، ملتجئاً إلى جنبه ، مفتقراً إليه ، أعاده ربه من شرها ، وحماه من مفسدها ، وثبته على الإسلام . وهكذا كان يفعل رسول الله ﷺ ، ويأمر غيره بالاستعاذة منها:

عن عائشة (رضي الله عنها) قالت: كان النبي ﷺ يقول: " اللهم إني أعوذ بك من فتنة النار وعذاب النار، وفتنة القبر وعذاب القبر، وشر فتنة الغنى وشر فتنة الفقر، اللهم إني أعوذ بك من شر فتنة المسيح الدجال ... " الحديث (١) .

وعنها (رضي الله عنها) أن رسول الله ﷺ كان يدعو في الصلاة: " اللهم إني أعوذ بك من عذاب القبر، وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال ، وأعوذ بك من فتنة المحيا وفتنة الممات ، اللهم إني أعوذ بك من المأثم والمغرم (٢) " .

فقال له قائل: ما أكثر ما تستعيذ من المغرم؟ فقال: " إنَّ الرجل إذا غرم حدث فكذب ووعد فأخلف " (٣) وفي رواية " وأعوذ بك من فتنة الدنيا " (٤) .

(١) الحديث سبق ص: ١٦٦ . إلا أن هذه الرواية بهذا اللفظ في صحيح البخاري: كتاب الدعوات: (٥٤/٨٠) .

باب التَّعوذ من فتنة الفقر: (٤٦) . برقم: (٦٣٧٧) . ص: ١٣٥٩ .

(٢) قال ابن الأثير (رحمه الله) :

" المَغْرَم : مَصْدَرٌ وَضِعَ مَوْضِعَ الاسْمِ ، وَيُرِيدُ بِهِ مَغْرَمُ الذُّنُوبِ وَالْمَعَاصِي . وَقِيلَ : الْمَغْرَمُ كَالْمَغْرَمِ وَهُوَ الدَّيْنُ . وَيُرِيدُ بِهِ مَا اسْتَدِينَ فِيهِمَا يَكْرَهُهُ اللهُ أَوْ فِيهِمَا يَجُوزُ تَمَّ عَجَزَ عَنْ أَدَائِهِ ، فَأَمَّا دَيْنٌ احْتِجَّ إِلَيْهِ وَهُوَ قَادِرٌ عَلَى أَدَائِهِ فَلَا يُسْتَعَاذُ مِنْهُ " . النهاية في غريب الحديث : ٣٦٣/٣ .

(٣) الحديث سبق ص: ١٦٦ .

(٤) هذه الرواية وردت من حديث سعد بن أبي وقاص ﷺ في صحيح البخاري: في كتاب الدعوات: (٥٤/٨٠) .

باب التَّعوذ من عذاب القبر: (٣٧) . برقم: (٦٣٦٥) . ص: ١٣٥٧ . وفي باب التَّعوذ من البخل: (٤١) . برقم:

(٦٣٧٠) . ص: ١٣٥٨ . وفي باب الاستعاذة من أرذل العمر ومن فتنة الدنيا وفتنة النار: (٤٤) . برقم: (٦٣٧٤) .

ص: ١٣٥٩ . ونحوه في باب التَّعوذ من فتنة الدنيا: (٥٦) . برقم: (٦٣٩٠) . ص: ١٣٦١ .

وعن عمّار بن ياسر (رضي الله عنهما) — فذكر الحديث — وفيه: "وأعوذ بك من ضراء مضرّة ، وفتنة مضلّة " (١) .

وعن زيد بن ثابت رضي الله عنه — فذكر الحديث — وفيه: قال رضي الله عنه : " تعوّذوا بالله من الفتن ، ما ظهر منها وما بطن " . قالوا: نعوذ بالله من الفتن ، ما ظهر منها وما بطن . قال: "تعوّذوا بالله من فتنة الدّجال " قالوا: نعوذ بالله من فتنة الدّجال " (٢) .

وعن أنس رضي الله عنه عندما أكثروا على النبي صلى الله عليه وآله وسلم في المسألة . وفيه:
ثمّ أنشأ عمر فقال: " رضينا بالله ربّاً ، وبالإسلام ديناً ، وبمحمد صلى الله عليه وآله وسلم رسولاً ، نعوذ بالله من سوء الفتن " . (٣)

وفي الرواية الأخرى: قال: " عانداً بالله من شرّ الفتن " . (٤)

(١) سنن النسائي: بلفظه — جزء من حديث طويل — في: كتاب السّهو: (١٣). باب نوع آخر من الدّعاء:

(٦٢) . برقم: (١٣٠٦) . و بلفظ مقارب برقم: (١٣٠٥) . قال الألباني رحمه الله: " صحيح " . ص: ١٥٤ .

مسند أحمد: بلفظه — إلاّ أنّه قال: "ومن فتنة" — في: ٢٦٤/٤ .

الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان: بلفظ مقارب في: باب ذكر حوازي دعاء المرء في الصّلاة بما ليس في كتاب الله . برقم: (١٩٧١) . قال شعيب الأرناؤوط: " إسناده قوي " . ٣٠٥/٥ .

مستدرک الحاكم: بلفظ مقارب في: ٧٠٥/١ . وقال: " هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه " .

(٢) صحيح مسلم: بلفظه — جزء من حديث — في كتاب الجنّة وصفة نعيمها وأهلها: (٥١) . باب عرض مقعد

الميت من الجنّة أو النار عليه ، وإثبات عذاب القبر والتّعوذ منه: (١٧) . برقم: (٢٨٦٧) . ٢١٩٩/٤ - ٢٢٠٠ .

(٣) صحيح البخاري: بلفظه — إلاّ أنّه قال: " من الفتن " — في كتاب الدّعوات: (٥٤/٨٠) . باب التّعوذ من

الفتن: (٣٥) . برقم: (٦٣٦٢) . ص: ١٣٥٦ . وفي كتاب الفتن: (٦٧/٩٢) . باب التّعوذ من الفتن: (١٥) .

برقم: (٧٠٨٩) . ص: ١٤٩٥ . ونحوه في كتاب مواقيت الصّلاة: (٥/٩) . باب وقت الظّهر عند الرّوال:

(١٢٠/١١) . برقم: (٥٤٠) . ص: ١٢٨ . وفي كتاب الاعتصام بالكتاب والسّنة: (٧١/٩٦) . باب ما يكره من

كثرة السّؤال وتكلّف ما لا يعنيه: (٤/٣) . برقم: (٧٢٩٤) . ص: ١٥٣٣ .

صحيح مسلم: بلفظ مقارب في كتاب الفضائل: (٤٣) . باب توقيه صلى الله عليه وآله وسلم وترك إكثار سؤاله عمّا لا ضرورة إليه ،

أو لا يتعلّق به تكليف ، وما لا يقع ونحو ذلك: (٣٧) . برقم: (٢٣٥٩) . ١٨٣٤/٤ . ونحوه في: ١٨٣٢/٤ .

(٤) صحيح البخاري: بلفظه في كتاب الفتن: (٦٧/٩٢) . باب التّعوذ من الفتن: (١٥) . برقم: (٧٠٩١) .

ص: ١٤٩٦ . ونحوه برقم: (٧٠٩٠) .

قال ابن بطّال (رحمه الله): عند قوله ﷺ: "أعوذ بك من فتنة المحيا وفتنة الممات" :

" هذه كلمة جامعة لمعان كثيرة ، وينبغي للمرء أن يرغب إلى ربّه في رفع ما نزل ، ودفع ما لم ينزل ، ويستشعر الافتقار إلى ربّه في جميع ذلك ، وكان ﷺ يتعوّذ من جميع ما ذكر دفعاً عن أمته ، وتشريعاً لهم ليبيّن لهم صفة المهّم من الأدعية ^(١) .

فلا تدفع الفتن بأعظم من الالتجاء إلى المولى سبحانه ، والاعتماد عليه ، والاستعانة به في كشف شرورها ، والتحرّز من الوقوع فيها . فمن لجأ إليه ، واعتمد عليه ، واستعان به فقد أوى إلى ركن ركين ، ومعين لا يغلب ، وناصر لا يهزم .

(١) نقلاً عن فتح الباري: ٤٦٨/١٢ .

﴿ المبحث الثاني ﴾

تجنب الفتن والفرار منها

قال الله تعالى: ﴿ وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً
وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴾ [الأَنْفَال: ٢٥].

روى ابن جرير (رحمه الله) بسنده إلى الحسن^(١) وقاتدة (رحمهما الله)
وغيرهما أن هذه الآية نزلت في عليّ وعثمان وطلحة والزبير ؓ .

قال الزبير ؓ :

" قرأت هذه الآية زماناً وما أرانا من أهلها ، فإذا نحن المعنيون بها " (٢) .

عن مطرف (رحمه الله) (٣) قال:

" قلنا للزبير ؓ : يا أبا عبد الله ما جاء بكم ، ضيَعتم الخليفة حتى قتل ، ثم

جنتم تطلبون بدمه ؟. قال الزبير ؓ :

(١) هو الحسن بن أبي الحسن يسار أبو سعيد البصري . ولد لستين بقية من خلافة عمر ؓ . ثقة فقيه فاضل مشهور ، رأس في العلم والعمل . كان يرسل كثيراً ويدلس . توفي سنة : ١١٠ هـ .
وانظر: التاريخ الكبير: ٢٨٩/٢ . الجرح والتعديل: ٤٠/٣ . ثقات ابن حبان: ١٢٢/٤ . تهذيب الكمال: ٩٥/٦ .
الكاشف: ٣٢٢/١ . جامع التحصيل: ص: ١٦٢ . تهذيب التهذيب: ٢٣١/٢ . تقريب التهذيب: ١٦٠/١ . طبقات المدلسين: ص: ٢٩ .

(٢) جامع البيان: ٤٧٣/١٣ . طبعة شاکر .

(٣) هو مطرف بن عبد الله بن الشَّخَّير أبو عبد الله العامري الحرشي البصري ، من خيار التابعين ، وأبوه صحابي ، ثقة فاضل مشهور ، عابد ، زاهد ، رأس في العلم والعمل . توفي سنة: ٩٥ هـ . وقيل: غير ذلك .
وانظر: الطبقات الكبرى: ١٤١/٧ . طبقات خليفة: ص: ١٩٧ . التاريخ الكبير: ٣٩٦/٧ . معرفة الثقات: ٢٨٢/٢ . الجرح والتعديل: ٣١٢/٨ . ثقات ابن حبان: ٤٢٩/٥ . مشاهير علماء الأمصار: ٨٨/١ . التعديل والتحريح: ٧٣٤/٢ . تهذيب الكمال: ٦٧/٢٨ . تذكرة الحفاظ: ٦٤/١ . الكاشف: ٢٦٩/٢ . الإصابة: ٢٦٠/٦ . تهذيب التهذيب: ١٥٧/١٠ . تقريب التهذيب: ٥٣٤/١ .

" إنا قرأناها على عهد رسول الله ﷺ وأبي بكر وعمر وعثمان ؓ وَأَتَقُوا
فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً ﴿ لم تكن نحسب أنا أهلها حتى وقعت
منّا حيث وقعت " . (١)

وعن السُّدِّي (رحمه الله) (٢) قال:

"هذه نزلت في أهل بدر خاصة ، وأصابتهم يوم الجمل فاقتتلوا ."

وعن ابن عباس (رضي الله عنهما) قال:

"أمر الله المؤمنين أن لا يقرّوا المنكر بين أظهرهم فيعمّهم الله بالعذاب " .

وعن مجاهد (رحمه الله) قال:

"هي أيضاً لكم" (٣) .

قال ابن كثير (رحمه الله) في قول ابن عباس (رضي الله عنهما) :

" هذا تفسير حسن جداً " . وعضده بقول مجاهد (رحمه الله) .

ثم قال: " والقول بأن هذا التحذير يعمّ الصحابة وغيرهم وإن كان الخطاب معهم

هو الصحيح ، ويدلّ عليه الأحاديث الواردة في التحذير من الفتن " (٤) .

(١) مسند أحمد: بلفظه في : ١٦٥/١ . قال أحمد شاكر رحمه الله: " إسناده صحيح " . مسند أحمد بتحقيق أحمد

شاكر: ٩/٣ . برقم: (١٤١٤) .

ونحوه في: ١٦٧/١ . قال أحمد شاكر رحمه الله: " إسناده صحيح " . مسند أحمد بتحقيق أحمد شاكر: ٢٣/٣ .

برقم: (١٤٣٨) .

مسند الطيالسي: نحوه برقم: (١٩٢) . ص: ٢٧ .

(٢) السُّدِّي هو إسماعيل بن عبد الرحمن بن أبي كريمة أبو محمد القرشي الكوفي الأعور . كان يقعد في سدة باب الجلمع

بالكوفة فسمي السُّدِّي . وهو السُّدِّي الكبير . روى عن بعض الصحابة ، وهو صدوق يهيم ، وقد رمي بالتشيع .

توفي سنة: ١٢٧هـ .

انظر: طبقات بن سعد: ٣٢٣/٦ . ضعفاء العقيلي: ٨٧/١ . الجرح والتعديل: ١٨٤/٢ . ثقات ابن حبان:

٢٠/٤ . مشاهير علماء الأمصار: ١١١/١ . تهذيب الكمال: ١٣٢/٣ . الكاشف: ٢٤٧/١ . سير أعلام النبلاء:

٢٦٤/٥ . تهذيب التهذيب: ٢٧٣/١ . تقريب التهذيب: ١٠٨/١ .

(٣) جامع البيان: ٤٧٣/١٣ - ٤٧٥ . طبعة شاكر .

(٤) تفسير القرآن العظيم: ٤٧١/٢ .

ففي الآية تحذير من الله لعباده المؤمنين باجتتاب أصحاب المعاصي والذنوب لأن العقاب والمحن إذا وقعت عمّت المسيء وغيره ، ولا تخصّ من باشر الذنب ، مادام أقرّ ، ولم يدفع ولم يرفع (١) .

قال الإمام القرطبي (رحمه الله):

"ومقصود الآية: واتقوا فتنة تعدّي الظالم ، فتصيب الصالح والطالح " (٢) .

وهذا المعنى هو الذي تعضّده الأحاديث المتكاثرة عن رسول الله ﷺ .
من ذلك حديث عائشة (رضي الله عنها) قالت: عبث رسول الله ﷺ في منامه ، فقلنا: يا رسول الله صنعت شيئاً في منامك لم تكن تفعله . فقال: " العجب إن ناساً من أمّتي يؤمّون بالبيت برجل من قريش قد لجأ بالبيت ، حتّى إذا كانوا بالبيداء خسف بهم " فقلنا: يا رسول الله إن الطريق قد يجمع الناس . قال: " نعم ، فيهم المستبصر ، والمجبور ، وابن السبيل ، يهلكون مهلكاً واحداً ، ويصدرون مصادر شتى ، يبعثهم الله على نياتهم " (٣) .

قال الإمام النووي (رحمه الله):

"وفي هذا الحديث من الفقه التّباعد من أهل الظلم ، والتّحذير من مجالستهم ومجالسة البغاة ونحوهم من المبطلين ، لئلاّ يناله ما يعاقبون به . وفيه أن من كثّر سواد قوم جرى عليه حكمهم في ظاهر عقوبات الدنيا " (٤) .

(١) انظر: المرجع السابق: ٤٧١/٢ . محاسن التأويل: ٢٩٧٦/٨ .

(٢) الجامع لأحكام القرآن: ٣٩٣/٧ .

(٣) صحيح مسلم: بلفظه في كتاب الفتن وأشراط الساعة: (٥٢) . باب الخسف بالجيش الذي يؤمّ البيت: (٢) .
برقم: (٢٨٨٤) . ٢٢١٠-٢٢١١/٤ .

معنى: يؤمّون: أي يقصدون . والبيداء: الأرض المساء التي لا شيء بها ، والمراد بها بيداء المدينة وهي التي أمام ذي الحليفة إلى جهة مكة . والمستبصر: المستبين لذلك القاصد له عمداً . والمجبور: المكره . ويهلكون مهلكاً واحداً ، ويصدرون مصادر شتى: أي يقع الهلاك في الدنيا على جميعهم ، ثم يبعثون مختلفين على قدر نياتهم فيجازون بحسبها . انظر: شرح التّووي على مسلم: ٧-٥/١٨ .

(٤) المرجع السابق: ٧/١٨ .

ولهذا أمر النبي ﷺ باجتتاب الفتن ، والابتعاد عنها وعن أهلها، حتى لا يصاب المسلم بشرها، فيدخل فيمن دخل فيها ، أو يهلك فيمن هلك .

فعن أبي هريرة ؓ قال: قال رسول الله ﷺ : "ستكون فتن ، القاعد فيها خير من القائم ، والقائم فيها خير من الماشي ، والماشي فيها خير من الساعي. من تشرف لها تستشرفه" (١) فمن وجد فيها ملجأ أو معاداً فليعد به" (٢).

وفي الرواية الأخرى: " تكون فتنة القائم فيها خير من اليقظان ، واليقظان فيها خير من القائم ، والقائم فيها خير من الساعي. فمن وجد ملجأ أو معاداً فليستعد " (٣).

فقد حث النبي ﷺ على تجنب الفتن ، والبعد عنها ، والهرب منها ، وعدم التشبث بشيء منها . وأن شرها يكون على حسب التعلق بها (٤).

نقل الحافظ ابن حجر (رحمه الله) عن الداودي أنه قال:

" إن المراد من يكون مباشراً لها في الأحوال كلها ، يعني أن بعضهم في ذلك أشد من بعض . فأعلام في ذلك الساعي فيها بحيث يكون سبباً لإثارتها ، ثم من يكون قائماً بأسبابها وهو الماشي ، ثم من يكون مباشراً لها وهو القائم ، ثم من يكون مع النظارة ولا يقاتل وهو القاعد ، ثم من يكون مجتنباً لها ولا يبأشر ولا ينظر، وهو المضطجع اليقظان ، ثم من لا يقع منه شيء من ذلك ولكنه راضي وهو النائم،

(١) أي من تطلع إليها وتعرض لها وافته فوقه فيها . النهاية في غريب الحديث: ٤٦٢/٢ .

(٢) صحيح البخاري: بلفظه في كتاب الفتن : (٦٧/٩٢). باب تكون فتنة القاعد فيها خير من القائم: (٩). برقم : (٧٠٨١). ص: ١٤٩٣. ولفظ مقارب في كتاب المناقب: (٣٧/٦١). باب علامات النبوة في الإسلام: (٢٥). برقم : (٣٦٠١). ص: ٧٥٨. وفي كتاب الفتن : (٦٧/٩٢). باب تكون فتنة القاعد فيها خير من القائم: (٩). برقم : (٧٠٨٢). ص: ١٤٩٣-١٤٩٤ .

صحيح مسلم: بلفظه — إلا إنه قال: " ومن وجد" ولم يذكر: " معاداً " — في كتاب الفتن وأشراط الساعة:

(٥٢). باب نزول الفتن كمواقع القطر: (٣). برقم : (٢٨٨٦). ٢٢١١/٤-٢٢١٢.

(٣) المرجع السابق : بلفظه في كتاب الفتن وأشراط الساعة: (٥٢). باب نزول الفتن كمواقع القطر: (٣). برقم: (٢٨٨٦). ٢٢١٢/٤ .

(٤) انظر: شرح النووي على مسلم: ٩/١٨ . مختصر سنن أبي داود مع معالم السنن وتهذيب ابن القيم : ١٤٩/٦ . فتح الباري: ٥٢٦/١٤ . عون المعبود: ٢٢٤/١١ . الإذاعة: ص: ٢٣-٢٤ .

والمراد بالأفضلية في هذه الخيرية من يكون أقلّ شرّاً ممن فوقه على التفصيل المذكور" (١) .

وكلمًا بعد الإنسان من الفتن كان أفضل ممّن قرب منها ، وأسلم له في دينه .
يوضح ذلك ما جاء من زيادة في رواية أبي بكرة رضي الله عنه . قال رضي الله عنه : " فإذا نزلت أو وقعت فمن كان له إيل فليلحق بإيله ، ومن كانت له غنم فليلحق بغنمه ، ومن كانت له أرض فليلحق بأرضه .." الحديث (٢) .

وعن أم مالك البهزّية قالت: ذكر رسول الله صلى الله عليه وآله فتنة فقرّبها قالت: قلت يا رسول الله من خير الناس فيها؟ قال: " رجل في ماشيته يؤدّي حقّها ويعبد ربّه، ورجل أخذ برأس فرسه يخيف العدوّ ويخيفونه " (٣) .

وعند أحمد والطبراني (رحمهما الله): " رجل معتزل في ماله يعبد ربّه ويؤدّي حقّه " (٤) .

وقد جاءت الروايات تترى عن النبي صلى الله عليه وآله ، وبصيغ متعدّدة تحذّر من الدنو من الفتن ، وتأمّر بالابتعاد عنها . من ذلك :

﴿الدعوة إلى اجتنابها، والسعادة لمن جنبها :﴾

عن المقداد بن الأسود رضي الله عنه قال: أيّم الله لقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول: " إن السعيد لمن جنب الفتن ، إن السعيد لمن جنب الفتن ، إن السعيد لمن جنب الفتن .

(١) فتح الباري: ٥٢٦/١٤ .

(٢) صحيح مسلم: بلفظه في كتاب الفتن وأشراط الساعة: (٥٢) . باب نزول الفتن كمواقع القطر: (٣) برقم: (٢٨٨٧) . ٢٢١٣-٢٢١٢/٤ .

(٣) سنن الترمذي: كتاب الفتن: (٣٠) . باب ما جاء كيف يكون الرجل في الفتنة: (١٥) . برقم: (٢١٧٧) . قال الألباني رحمه الله: " صحيح " . ص: ٣٦١-٣٦٢ . انظر: السلسلة الصحيحة: ٣١٨/٢ . برقم: (٦٩٨) . وانظر: صحيح البخاري: كتاب الرقاق: (٥٥/٨١) . باب العزلة راحة من خلّاط السوء : (٣٤) . برقم: (٦٤٩٤) . ص: ١٣٨١ .

(٤) مسند أحمد: بلفظه — جزء من حديث — في: ٤١٩/٦ .

معجم الطبراني الكبير: بلفظه . برقم: (٣٦٠) . ١٥٠/٢٥ .

ولمن ابتلي فصبر فَوَاهَا (١) " (٢) .

﴿ الأمر باعتزالها: ﴾

عن كُرْز الخَزَاعِي قال: أتى النَّبِيَّ ﷺ أعرابيٌّ فقال: يا رسول الله هل لهذا الأمر من منتهى؟ قال: " نعم! فمن أراد الله به خيراً من أعجم أو عرب أدخله عليهم ثم تقع فتن كالظُّلِّ (٣) يعودون فيها أسود صبّاً (٤) ، يضرب بعضهم رقاب بعض، وأفضل النَّاس يومئذ مؤمن معتزل في شعب (٥) من الشَّعَاب يتقي ربّه تبارك وتعالى ويدع النَّاس من شرّه" (٦) .

(١) فواها : كلمة تقال للتَّلهُف ، وقد توضع موضع الإعجاب بالشيء ، وقد ترد بمعنى التَّوجُّع . وقيل التَّوجُّع يقال فيه : آها . انظر: النَّهْيُ فِي غَرِيبِ الْحَدِيثِ : ١٤٣/٥ . وانظر: غَرِيبِ الْحَدِيثِ لِلخَطَّابِيِّ : ٣٣٨/٢ - ٣٣٩ .

(٢) سنن أبي داود: بلفظه في : كتاب الفتن والملاحم: (٣٤) . باب في النَّهْيِ عَنِ السَّعْيِ فِي الْفِتْنَةِ : (٢) . برقم: (٤٢٦٣) . قال الألباني رحمه الله: " صحيح" . ص: ٤٦٥ . . وانظر معنى الحديث في: عون المعبود: ٢٣١/١١ - ٢٣٢ . إتحاف الجماعة: ٦٥/١ .

(٣) الظُّلُّ: جمع ظُلَّةٍ وهي : كلُّ ما أظْلَمَ . أراد كأنَّها الجبال أو السَّحب . انظر: النَّهْيُ فِي غَرِيبِ الْحَدِيثِ : ١٦٠/٣ .

(٤) الأسود أحبُّ الحَيَاتِ وأَعْظَمُهَا . والصَّبُّ: جمع صَبُوبٍ . وأصله إنَّ الأسود إذا أراد أن ينهش ارتفع ثم انصبَّ على المملوغ . شبه سرعتهم في الدَّخُولِ لِلْفِتَنِ كسرعة انصباب الأسود إذا هشم . وقيل: الأسود جمع أسودة . وأسودة جمع سواد من النَّاسِ وهم الجماعة . وصَبُّ بوزن عُزَّى جمع صاب من الصَّبْوَةِ أي جماعات مائلة إلى الدُّنْيَا متشوقَّة إليها ، أو تخفيف صابٍ من صبا عليه إذا أُثْبِرَ من حيث لا يحتسب . أي إنَّهم يميلون إلى الفتن جماعات كثيرة . وانظر: غَرِيبِ الْحَدِيثِ لِلخَطَّابِيِّ : ٤٢٨/٢ . الفائق: ٢٠٨/٢ . النَّهْيُ فِي غَرِيبِ الْحَدِيثِ : ٤١٩/٢ . ١١٠/٣ .

(٥) الشَّعْبُ والشَّعْبَةُ : هو ما تشعب من الشيء أي تفرَّع منه . وشُعْبُ الجبال ما تفرَّق من رءوسها . انظر: الفائق: ٢٥١/٢ .

(٦) مسند أحمد: بلفظه في: ٤٧٧/٣ . قال شعيب الأرنؤوط: "إسناده صحيح" . شرح السنَّة: ٢٩/١٥ . هامش (٢) . وانظر: الموسوعة الحديثية : مسند الإمام أحمد بن حنبل : ٢٦٢/٢٥ . هامش : (١) .

الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان: نحوه: برقم: (٥٩٥٦) . قال شعيب الأرنؤوط: "إسناده حسن" . ٢٨٧/١٣ .

مستدرک الحاكم: نحوه في: ٨٩/١ . وقال: " هذا حديث صحيح وليس له علَّة ولم يخرجاه" . وقال الذهبي رحمه الله: " لم يخرجاه لتفرّد عروة عن كرز وهو صحابي" .

مسند أبي داود الطيالسي: نحوه برقم: (١٢٩٠) . ص: ١٨٢ .

﴿الدعوة إلى الفرار منها﴾

عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أنه قال: قال رسول الله ﷺ: "يوشك أن يكون خير مال المسلم غنم يتبع بها شعف (١) الجبال ومواقع القطر ، يفرّ بدينه من الفتن " (٢) .

﴿الأمر بلزوم البيت، وكفّ اللسان، والاهتمام بأمر نفسه ، وترك غيره: وفي ذلك دعوة إلى اعتزال الفتن وأهلها، وإغلاق كلّ المسالك التي تؤدّي إليها .

عن عبد الله بن عمرو بن العاص (رضي الله عنهما) قال: بينما نحن حول رسول الله ﷺ إذ ذكر الفتنة فقال: " إذا رأيتم الناس قد مرّجت (٣) عهودهم ، وخفّت أماناتهم ، وكانوا هكذا " وشبك بين أصابعه قال: فقلت إليه فقلت: كيف أفعل عند ذلك جعلني الله فداك؟ قال: " الزم بيتك ، واملك عليك لسانك ، وخذ بما تعرف ، ودع ما تنكر ، وعليك بأمر خاصّة نفسك ، ودع عنك أمر العامّة " (٤) .

(١) شَعَفٌ: شعف كلّ شيء أعلاه ، وجمعه شعاف . والمراد رأس الجبال . انظر: غريب الحديث للهيروني: ٧/١ .

الفائق: ٢٤٨/٢ . النّهاية في غريب الحديث: ٤٨١/٢ .

(٢) صحيح البخاري: بلفظه في كتاب الإيمان: (٢) . باب من الدّين الفرار من الفتن: (١٢) . برقم: (١٩) .

ص: ١٨٠ . وفي كتاب بدء الخلق: (٣٥/٥٩) . باب خير مال المسلم غنم يتبع بها شعف الجبال: (١٥) . برقم:

(٣٣٠٠) . ص: ٦٩٤ . إلّا أنّه قال: " مال الرّجل " . وفي كتاب الفتن: (٦٧/٩٢) . باب التّعرب في الفتنة: (١٤) .

برقم: (٧٠٨٨) . ص: ١٤٩٥ . و بلفظ مقارب في كتاب المناقب: (٣٧/٦١) . باب علامات النّبوة في الإسلام:

(٢٥) . برقم: (٣٦٠٠) . ص: ٧٥٨ . وفي كتاب الرّفاق: (٥٥/٨١) . باب العزلة راحة من خلاط السّوء: (٣٤) .

برقم: (٦٤٩٥) . ص: ١٣٨١ .

(٣) مرّجت: أي احتلّطت وفسدت . وأصل المرّج أن يقلق الشّيء فلا يستقر . وانظر: غريب الحديث لابن قتيبة:

٣٦٨/١ . الفائق: ٢٦٠/١ . النّهاية في غريب الحديث: ٣١٤/٤ .

(٤) سنن أبي داود: بلفظه في: كتاب الملاحم: (٣٦) . باب الأمر والنهي: (١٧) . برقم (٤٣٤٣) . قال الألباني رحمه

الله: " حسن صحيح " . ونحوه برقم: (٤٣٤٢) . قال الألباني رحمه الله: " صحيح " . ص: ٤٧٤ .

سنن ابن ماجه: نحوه في: كتاب الفتن: (٣٦) . باب الثبّت في الفتنة: (١٠) . برقم: (٣٩٥٧) . قال الألباني رحمه

الله: " صحيح " . ص: ٤٢٥ . وهو في السّلسلة الصّحيحة: ٣٦٧/١ . برقم: (٢٠٥) .

مسند أحمد: بلفظ مقارب في: ٢١٢/٢ . قال أحمد شاكر رحمه الله: " إسناده صحيح " . مسند أحمد بتحقيق أحمد

شاكر: ١٧٣-١٧٢/١١ . برقم: (٦٩٨٧) .

❁ والأحاديث دالة على اعتزال الفتن واجتتاب أهلها . وقد أدى ذلك إلى اختلاف السلف رحمهم الله في أصل العزلة ، وهل هي جائزة مطلقاً لهذه الأحاديث أم مقيدة بشروط أخرى؟ .

فذهب الجمهور إلى أن الاختلاط بالناس أولى ، لما يترتب على ذلك من الفوائد الدينية ، كالقيام بشعائر الإسلام ، وتكثير سواد المسلمين ، وإيصال الخير إليهم .

وذهب قوم إلى أن العزلة أولى لتحقق السلامة فيها .
وذهب البعض إلى تفضيل المخالطة لمن غلب على ظنه أنه لا يقع في معصية . فإن أشكل عليه الأمر فالعزلة أولى .

وذهب آخرون: إلى أن الأمر يختلف باختلاف الأشخاص والأحوال ، فمنهم من يتحتم عليه المخالطة . ومنهم من تترجح المخالطة في حقه . ومنهم من يستوي عنده الأمران ، فلا يتحقق أحدهما من الآخر . ومنهم من تترجح عنده العزلة .

ونحوه في: ١٦٢/٢ . قال أحمد شاكر رحمه الله: "إسناده صحيح" . مسند أحمد بتحقيق أحمد شاكر: ١٠١/٩-١٣ . برقم: (٦٥٠٨) .

ونحوه في: ٢٢٠/٢ . قال أحمد شاكر رحمه الله: "إسناده صحيح" . مسند أحمد بتحقيق أحمد شاكر: ١٢/١٢ . برقم: (٧٠٤٩) .

الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان: نحوه برقم: (٥٩٥٠) . قال شعيب الأرنؤوط: "إسناده صحيح على شرط مسلم" . عن أبي هريرة رضي الله عنه . ٢٧٩/١٣ . ونحوه عنه برقم: (٥٩٥١) . ٢٨١/١٣ . وبرقم: (٦٧٣٠) . ١٢٤/١٥-١٢٥ .

مستدرک الحاكم: نحوه في: ١٧١/٢ . وقال: "هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه بهذه السّياقة" . وقال الذهبي رحمه الله: "على شرط البخاري ومسلم" . ونحوه في: ٤٨١/٤ . وقال: هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه" . وقال الذهبي رحمه الله: "صحيح" .

مسند أبي يعلى: نحوه برقم: (٥٥٩٣) .

وانظر: شرح السنّة: ١٣/١٥ برقم: (٤٢٢١) . وانظر شرح الحديث في: الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان: ٢٠٠/١٥-٢٠١ . عون المعبود: ٣٣٤/١١-٣٣٥ .

وهذا كله حيث لا تكون فتنة عامّة ، فإن وقعت الفتنة ترجّحت العزلة ، لما يحدث في الغالب من الوقوع في المحذور ، ووقوع العقوبة على أصحاب الفتن وغيرهم (١).

قال ابن كثير (رحمه الله):

"والمقصود أنه إذا ظهرت الفتن فإنه يسوّغ اعتزال الناس حينئذ " (٢).

وقال العيني (رحمه الله):

"إنّ اعتزال الناس عند ظهور الفتن والهرب عنهم أسلم للذين من مخالطتهم" (٣).

وقد أمر النبي ﷺ بعض الصحابة ﷺ باعتزال الفتن وتجنّبها. وقد فعلوا ﷺ فلم يخوضوا في الفتن التي وقعت في عصرهم .
من أولئك :

• أبو ذر ﷺ :

عن أبي ذر ﷺ قال: قال لي رسول الله ﷺ : "يا أبا ذر" قلت : لبيك (٤)

يارسول الله وسعدّيك (٥) — فذكر الحديث — قال فيه كيف أنت إذا أصاب الناس

(١) انظر: فتح الباري: ٥٤١/١٤. وانظر: ١٣٢٢/١٣.

(٢) النّهاية في الفتن: ٣٧/١.

(٣) عمدة القاري: ٨٣/٢٣.

(٤) لبيك: من التلبية ، مأخوذة من لبّ فلان بالمكان إذا لزمه . ومعنى لبيك : أي أنا مقيم على طاعتك وأمرك . وأنما

تبره للتوكيد لأنهم أرادوا به : إقامة بعد إقامة ، وطاعة مع طاعة ، وإجابة بعد إجابة.

انظر: غريب الحديث للهروي: ١٥/٣-١٦، ٤٠٢/٤٠. غريب الحديث لابن قتيبة: ٢٢٠/١. غريب الحديث

للخطّابي: ٢٢٦-٢٢٧. الفائق: ٢٩٥/٣. النّهاية في غريب الحديث: ٢٢٢/٤.

(٥) سعدّيك: أي سعداً مقروناً بسعد . غريب الحديث لابن قتيبة: ٢٢٠/١. وقيل معناه: إجابة ومساعدة . والمساعدة

المطاوعة . أي: أحبيك إجابة وأطيعك طاعة . والمراد بالتثنية التكرير والتكثير . انظر: الفائق: ١٧٩/٢. وانظر:

النّهاية في غريب الحديث: ٣٦٦/٢.

موت يكون البيت فيه بالوصيف (١) — يعني القبر — " قلت : الله ورسوله أعلم . أو قال : ما خار الله لي ورسوله ؟ . قال : "عليك بالصبر" . أو قال : "تصبر" . ثم قال لي : " يا أبا ذر " قلت : لبيك وسعديك . قال : "كيف أنت إذا رأيت أحجار الزيت (٢) قد غرقت بالدم ؟" قلت : ما خار الله لي ورسوله ؟ . قال : "عليك بمن أنت منه" قلت : يا رسول الله أفلا أخذ سيفي وأضعه على عاتقي (٣) ؟ قال : "شاركت القوم إذن" . قلت : فما تأمرني ؟ قال : "تلتزم بينك" . قلت : فإن دخل عليّ بيتي ؟ قال : "فإن خشيت أن يبهرك شعاع السيف فألق ثوبك على وجهك ييوء بإثمك وإثمه" (٤) .

﴿ محمد بن مسلمة ﴾ :

عن أبي بردة (٥) قال : دخلت على محمد بن مسلمة فقال : إن رسول الله ﷺ قال : "إنها ستكون فتنة وفرقة واختلاف . فإذا كان كذلك فأت بسيفك أحداً فاضربه

(١) الوصيف: هو العبد ، والأمة وصيفة . وجمعها وصفاء ووصائف . يريد يكثر الموت حتى يصير موضع قبر يشترى بعدد من كثرة الموت . وقبر الميت بيته . النهاية في غريب الحديث : ١٩١/٥ .

(٢) أحجار الزيت : جمع حجر منسوبة إلى الزيت الذي يؤتمد به . موضع متصل بالمدينة قريب من الزوراء . إليه كان يبرز رسول الله ﷺ إذا استسقى . معجم ما استعجم : ١ / ٤٢٦ . وانظر : معجم البلدان : ١٠٩/١ .

(٣) العاتق هو المنكب . انظر : القاموس المحيط : ص : ١١٧٠ .

(٤) سنن أبي داود : بلفظه في : كتاب الفتن والملاحم : (٣٤) . باب في التهي عن السعي في الفتنة : (٢) . برقم : (٤٢٦١) . قال الألباني رحمه الله : " صحيح " . ص : ٤٦٥ . ونحوه في كتاب الحدود : (٣٧) . باب في قطع التباش : (٢٠) . برقم : (٤٤٠٩) . قال الألباني رحمه الله : " صحيح " . ص : ٤٨٢ .

سنن ابن ماجه : نحوه في : كتاب الفتن : (٣٦) . باب التثبت في الفتنة : (١٠) . برقم : (٣٩٥٨) . قال الألباني رحمه الله : " صحيح " . ص : ٤٢٥ .

مسند أحمد : نحوه في : ١٦٣ ، ١٤٩/٥ .

مستدرک الحاكم : نحوه في : ١٦٩/٢ . وقال : " هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه " . وقال الذهبي رحمه الله : " على شرط البخاري ومسلم " . ونحوه في : ٤٧٠/٤ .

مسند الطيالسي : نحوه برقم : (٤٥٩) . ص : ٦٢ .

وانظر : شرح السنة : برقم : (٤٢٢٠) . ١٢/١٥ .

(٥) أبو بردة : هو ابن عبد الله بن قيس أبي موسى الأشعري . قيل اسمه عامر — وعليه الأكثرية — وقيل : الحارث . وقيل : اسمه كنيته . تابعي ، روى عن جماعة من الصحابة . ثقة ، فقيه ، من نبل العلماء . كثير الحديث . تولى القضاء بالكوفة . توفي سنة : ١٠٤هـ .

حَتَّى يَنْقَطِعَ ، ثُمَّ اجْلِسْ فِي بَيْتِكَ حَتَّى تَأْتِيكَ يَدُ خَاطِنَةٍ ، أَوْ مَنِيَّةٌ ^(١) قَاضِيَةٌ . فَقَدِ
وَفَعَلْتَ ، وَفَعَلْتَ مَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ " ^(٢) .

وَمُحَمَّدُ بْنُ مُسْلِمَةَ ﷺ هُوَ الَّذِي قَالَ عَنْهُ حَذِيفَةُ ﷺ : " إِنِّي لِأَعْرِفُ رَجُلًا لَا
تَضُرُّهُ الْفِتْنُ شَيْئًا . قَالَ ^(٣) : فَخَرَجْنَا إِذَا فَسْطَاطَ مَضْرُوبٌ ، فَدَخَلْنَا إِذَا فِيهِ مُحَمَّدُ
ابْنُ مُسْلِمَةَ . فَسَأَلْنَاهُ عَنْ ذَلِكَ . ، فَقَالَ : مَا أُرِيدُ أَنْ يَشْتَمَلَ عَلَيَّ شَيْءٌ مِنْ أَمْصَارِكُمْ
حَتَّى تَنْجَلِيَ عَمَّا أَنْجَلْتَ " ^(٤) .

❁ أَهْبَانُ بْنُ صَيْفِي الْغَفَارِيِّ ﷺ :

عَنْ عُدَيْسَةَ بِنْتِ أَهْبَانَ ^(٥) قَالَتْ : لَمَّا جَاءَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ هَهُنَا الْبَصْرَةَ
دَخَلَ عَلِيُّ أَبِي فَقَالَ : يَا أَبَا مُسْلِمٍ أَلَا تَعِينُنِي عَلَى هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ ؟ قَالَ : بَلَى . قَالَ : فَدَعَا
جَارِيَةَ لَهُ ، فَقَالَ : يَا جَارِيَةَ أَخْرِجِي سَيْفِي . قَالَ : فَأَخْرَجْتَهُ . فَسَلَّ مِنْهُ قَدْرَ شِبْرٍ فَإِذَا

وانظر: الطبقات الكبرى: ٢٦٨/٦. طبقات خليفة: ص: ١٥٨. التاريخ الكبير: ٤٤٧/٦. معرفة الثقات:
ص: ٣٨٧/٢. الجرح والتعديل: ٣٢٥/٦. ثقات ابن حبان: ١٨٧/٥. مشاهير علماء الأمصار: ١٠٤/١. تهذيب
الكمال: ٦٦/٣٣. التعديل والتحريح: ٩٩٠/٣. تذكرة الحفاظ: ٩٥/١. الكاشف: ٤٠٧/٢. جامع
التحصيل: ص: ٢٠٤. تهذيب التهذيب: ٢١/١٢. تقريب التهذيب: ٦٢١/١.
(١) المنيّة: هي الموت أو قدر الموت. انظر: لسان العرب: ٢٩٤/١٥. القاموس المحيط: ص: ١٧٢١. وانظر: غريب
الحديث للخطّابي: ٣٠٧/١.

(٢) سنن ابن ماجه: بلفظه في: كتاب الفتن: (٣٦). باب التثبت في الفتنة: (١٠). برقم: (٣٩٦٢). قال الألباني
رحمه الله: " صحيح " ص: ٤٢٦. وهو في السلسلة الصحيحة: ٣٦٩/٣.
مسند أحمد: نحوه في: ٤٩٣/٣.
مسندك الحاكم: نحوه في: ١٢٧/٣.

(٣) القائل هو: ثعلبة بن ضبيعة راوي الحديث عن حذيفة ﷺ .

(٤) سنن أبي داود: بلفظه في: كتاب السنة: (٣٩). باب ما يدل على ترك الكلام في الفتنة: (١٢).
برقم: (٤٦٦٤). قال الألباني رحمه الله: " صحيح لغيره " ص: ٥٠٩.
مسندك الحاكم: نحوه في: ٤٩١/٣-٤٩٢. وقال: " هذه فضيلة كبيرة بإسناد صحيح " . وقال الذهبي رحمه الله:
" صحيح " .

(٥) عديسة بالتصغير - بنت أهبان بن صيفي الغفاري . تابعة . وأبوها من الصحابة ﷺ . روت عنه وعن عليّ
ابن أبي طالب ﷺ . قال عنها ابن حجر (رحمه الله) : مقبولة .
وانظر: الطبقات الكبرى: ٤٨١/٨. تهذيب الكمال: ٢٤٠/٣٥. الكاشف: ٥١٤/٢. تهذيب التهذيب:
٤٦٥/١٢. تقريب التهذيب: ٧٥٠/١.

هو خشب . فقال: إنَّ خليلي وابن عمك ﷺ عهد إليّ إذا كانت الفتنة بين المسلمين فأأخذ سيفاً من خشب . فإن شئت خرجت معك . قال: لا حاجة لي فيك ، ولا في سيفك" (١) .

وقد اعتزل الفتن جماعة من الصحابة غير ما ذكر . منهم سعد بن أبي وقاص ، وعبد الله بن عمر ، وأبو بكر وعمران بن حصين وغيرهم ﷺ (٢) .
وقد احتجّت طائفة من أهل العلم بهذه الأحاديث على اعتزال الفتنة ، ولزوم البيت ، وتسليم النفس للقتل عند جميع الفتن . وأنه لا يجوز للمسلم أن ينهض في شيء منها ، ولو أدى ذلك إلى إزهاق نفسه فليس له أن يدفع عنها .
وذهب جماعة إلى الاعتزال ولزوم البيوت ، ولكن إذا أراد أحد نفسه أو ماله فعليه بدفع ذلك عنه ، سواء كان المرید لذلك متعمداً أو متأولاً .

وهو الصحيح من القولين . ويسنده حديث أبي هريرة ﷺ . قال: جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال: يا رسول الله أرأيت إن جاء رجل يريد أخذ مالي؟ قال: "فلا تعطه مالك" قال: أرأيت إن قاتلني؟ قال: "قاتله" قال: أرأيت إن قتلني؟ قال: "أنت شهيد" قال: أرأيت إن قتلته؟ قال: "هو في النار" (٣) .

كما أن الأحاديث السابقة دالة في مضمونها على الهجرة من موطن الفتن إلى المواطن التي يأمن المسلم فيها على دينه .

والأصل في ذلك قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْنَاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعَفِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ

(١) سنن ابن ماجه: بلفظه في: كتاب الفتن: (٣٦). باب التثبت في الفتنة: (١٠) . برقم: (٣٩٦٠) . قال الألباني رحمه الله: " صحيح " . ص: ٤٢٦ . وهو في السلسلة الصحيحة: ٣/٣٦٨ . مسند أحمد: نحوه في: ٦٩/٥ .

(٢) انظر: التذكرة: ص: ٦٥٧ . فتح الباري: ١٤/٥٣٠ .

(٣) صحيح مسلم: بلفظه في كتاب الإيمان: (١) . باب الدليل على أن من قصد أخذ مال غيره بغير حق كان القاصد مهدر الدم في حقه ، وإن قتل كان في النار ، وأن من قتل دون ماله فهو شهيد: (٦٢) . برقم: (١٤٠) . ١/١٢٤ . وانظر: شرح النووي على مسلم: ١٠/١٨ . التذكرة: ص: ٦٥٦-٦٥٧ . فتح الباري: ١٤/٥٣٠ . وأما القتال في الفتنة لنصر الحق ، ودفع الفتنه الباغية ، والخلاف في ذلك ، وذكر الراجح . سبق الحديث عنه: انظر: ص: ٦٩ .

وَسِعَةٌ فَتُهَاجِرُوا فِيهَا فَأُولَئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴿١٧﴾ إِلَّا
 الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانَ لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا
 ﴿١٨﴾ فَأُولَئِكَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَعْفُوَ عَنْهُمْ وَكَانَ اللَّهُ عَفُورًا غَفُورًا ﴿١٩﴾ ﴿

[النساء: ٩٧-٩٩] .

قال ابن كثير (رحمه الله):

"هذه الآية الكريمة عامة في كل من أقام بين ظهراني المشركين ، وهو قادر
 على الهجرة وليس متمكناً من إقامة الدين فهو ظالم لنفسه ، مرتكب حراماً
 بالإجماع، وبنص هذه الآية " (١) .

وقال الإمام القرطبي (رحمه الله):

"وفي هذه الآية دليل على هجران الأرض التي يعمل فيها بالمعاصي" (٢) .

(١) تفسير القرآن العظيم: ٨٢٢/١ .

(٢) الجامع لأحكام القرآن: ٣٤٦/٥ .

وفي الآية أيضاً تحذير بالغ للذين يقيمون في بلاد الكفر بحجة أن بلاد الإسلام غير صالحة للإقامة فيها . إما لضيق
 العيش ، أو عدم توفر فرص للعمل ، أو لضغوط سياسية ، أو غير ذلك .

عن أبي الأسود (رحمه الله) قال " قطع على أهل المدينة بعث فاكتبت فيه ، فلقيت عكرمة فأخبرته . فنهاني أشد
 النهي . ثم قال : أخبرني ابن عباس أن أناساً من المسلمين كانوا مع المشركين يكتفون سواد المشركين على
 رسول الله ﷺ ، فيأتي السهم فيرمى فيصيب أحدهم فيقتله ، أو يضربه فيقتله . فأنزله الله تعالى: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ

تَوَفَّيْتُهُم مَّا مَلَكَتْهُمْ أَيْمَانُكُمْ فَذَمُّوا آلَ أَبِي سَلَمَةَ ﴾ [النساء: ٩٧] .

صحيح البخاري: كتاب الفتن: (٦٧/٩٢) . باب من كره أن يكثر سواد الفتن والظلم: (١٢) . برقم:

(٧٠٨٥) . ص: ١٤٩٤-١٤٩٥ . وبلفظ مقارب في كتاب التفسير: (٣٩/٦٥) . بلب: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْتُهُم

مَّا مَلَكَتْهُمْ أَيْمَانُكُمْ فَذَمُّوا آلَ أَبِي سَلَمَةَ ﴾ [النساء: ٩٧] . برقم: (٤٥٩٦) . ص: ٩٦٢ .

وعن هز بن حكيم بن معاوية عن أبيه عن جده (رحمهم الله) مرفوعاً: " لا يقبل الله عز وجل من مشرك بعد ما
 أسلم عملاً أو يفارق المشركين إلى المسلمين" .

ولا يعكّر على هذا ما جاء في حديث عائشة (رضي الله عنها) قالت: سئل رسول الله ﷺ عن الهجرة فقال: " لا هجرة بعد الفتح ، ولكن جهاد ونية ، وإذا استنفرتم فانفروا" (١) .

وقد أجيب على هذا الحديث بأجوبة ، يتوجّه منها جوابان :
أحدهما: لا هجرة بعد الفتح من مكّة لأنها صارت دار إسلام .
والثاني: لا هجرة بعد الفتح فضلها كفضل الهجرة قبل الفتح .
والمراد بالفتح فتح مكّة (٢) .

سنن النسائي: كتاب الزكاة: (٢٣). باب من سأل بالله عزّ وجلّ: (٧٢). برقم: (٢٥٦٨). قال الألباني (رحمه الله): "حسن". ص: ٢٧٧. سنن ابن ماجه بلفظ قريب . في كتاب الحدود: (٢٠). باب المرتدّ عن دينه: (٢). برقم: (٢٥٣٦). قال الألباني رحمه الله: "حسن". ص: ٢٧٦.
وعن جرير بن عبد الله رضي الله عنه قال: قال ﷺ: " أنا بريء من كلّ مسلم يقيم بين أظهر المشركين" قالوا يا رسول الله لم ؟ قال: " لا تراءى نارهما "

سنن أبي داود: كتاب الجهاد: (١٥). باب التّهي عن قتل من اعتصم بالسّجود. برقم: (٢٦٤٥). قال الألباني رحمه الله: "صحيح". ص: ٢٩٨. سنن التّرمذي: بلفظ قريب . في: كتاب السّير: (١٨). باب ما جاء في كراهية المقام بين أظهر المشركين: (٤٢). برقم: (١٦٠٤). قال الألباني رحمه الله: "صحيح". ص: ٢٨٠.
والأحاديث في ذلك كثيرة وكلّها دأمة لمن أقام بين ظهراني الكفّار لغير سبب شرعي كالدّعوة إلى الله ، أو طلب علمي ضروري يحتاج إليه أهل الإسلام ، ونحو ذلك .

ولذا قال الحافظ ابن حجر (رحمه الله): " وفيه — أي حديث أبي الأسود — تحنّط من يقيم بين أهل المعصية باختياره لا لقصد صحيح من إنكار عليهم مثلاً ، أو رجاء إنقاذ مسلم من هلكة . وأنّ القادر على التّحول عنهم لا يعذر كما وقع للذّين كانوا أسلموا ومنعهم المشركون من أهلهم من الهجرة .." . فتح الباري ١٤/٥٣٥ .

(١) صحيح البخاري: بلفظه في كتاب الجهاد والسّير: (٣٢/٥٦). باب فضل الجهاد والسّير: (١). برقم: (٢٧٨٣). ص: ٥٨٨. عن ابن عباس (رضي الله عنهما) . وعنه في باب وجوب التّفير ، وما يجب من الجهاد والنتية: (٢٧). برقم: (٢٨٢٥). ص: ٥٩٧. و بلفظ مقارب عنه أيضاً في باب لا هجرة بعد الفتح: (١٩٣/١٩٤). برقم: (٣٠٧٧). ص: ٦٤٨.

صحيح مسلم: بلفظه في كتاب الإمارة: (٣٣) . باب المبايعه بعد فتح مكّة على الإسلام والجهاد والخير ، وبيان "لا هجرة بعد الفتح" : (٢٠). برقم: (١٨٦٤) . ١٤٨٨/٣ .

(٢) انظر: شرح التّووي على مسلم: ١٢٣/٩ ، ١٣/٨ الجامع لأحكام القرآن: ٣٥٠/٥ وانظر: فتح الباري: ٦٣٥/٧ ، ١٢٢/٦ .

وعن عطاء بن أبي رباح (رحمه الله) ^(١) قال: زرت عائشة (رضي الله عنها) مع عبيد بن عمير الليثي ^(٢) . فسألناها عن الهجرة . فقالت: " لا هجرة اليوم . كان المؤمنون يفرّ أحدهم بدينه إلى الله تعالى وإلى رسوله ﷺ مخافة أن يفتن عليه . فأما اليوم فقد أظهر الله الإسلام . واليوم يعبد ربّه حيث شاء ولكن جهاد ونية " ^(٣) .

فقد بينت عائشة (رضي الله عنها) أن الهجرة سببها الخوف من الفتنة . والحكم يدور مع علته وجوداً وعدماً . فمتى ما وجدت الفتنة وعجز الإنسان عن القيام بما يجب عليه وجبت عليه الهجرة ^(٤) .

وقد أذن النبي ﷺ لسلمة بن الأكوع ﷺ في سكن البادية بعد هجرته إلى المدينة .

(١) هو عطاء بن أبي رباح . وأبو رباح اسمه أسلم — أبو محمد القرشي مولاهم اليماني نزيل مكة . من أئمة التابعين وسادتهم . ثقة فقيه فاضل لكنّه كثير الإرسال . كان مفتي مكة في زمانه ومحدثهم . سمع طائفة من الصحابة . مات سنة : ١١٤ هـ على المشهور .

وانظر: الطبقات الكبرى: ٣٨٦/٢ ، ٤٦٧/٥ . طبقات خليفة: ص: ٢٨٠ . التاريخ الكبير: ٤٦٣/٦ . معرفة الثقات: ١٣٥/٢ . الجرح والتعديل: ٣٣٠/٦ . ثقات ابن حبان: ١٩٨/٥ . مشاهير علماء الأمصار: ٨١/١ . التعديل والتحريح: ١٠٠١/٣ . تهذيب الكمال: ٦٩/٢٠ . تذكرة الحفاظ: ٩٨/١ . الكاشف: ٢١/٢ . جامع التحصيل: ص: ٢٣٧ . تهذيب التهذيب: ١٧٩/٧ . تقريب التهذيب: ٣٩١/١ . لسان الميزان: ٣٠٥/٧ .

(٢) هو عبيد بن عمير بن قتادة الليثي ، أبو عاصم المكي . لأبيه صحة . من كبار التابعين ، وروى عن جماعة من الصحابة . قاص أهل مكة . كان عالماً واعظاً بليغاً فصيحاً كبير القدر . كثير الحديث ، مجمع على ثقته . مات سنة : ٧٤ هـ . وقيل: ٦٨ هـ .

وانظر: الطبقات الكبرى: ٤٦٣/٥ . طبقات خليفة: ص: ٢٧٩ . التاريخ الكبير: ٤٥٥/٥ . معرفة الثقات: ١١٨/٢ . الجرح والتعديل: ٤٠٩/٥ . ثقات ابن حبان: ١٣٢/٥ . مشاهير علماء الأمصار: ٨٢/١ . التعديل والتحريح: ٩٢٥/٢ . تهذيب الكمال: ٢٢٣/١٩ . تذكرة الحفاظ: ٥٠/١ . الكاشف: ٦٩١/١ . جامع التحصيل: ص: ٢٣٤ . الإصابة: ٦٠/٥ . تهذيب التهذيب: ٦٥/٧ . تقريب التهذيب: ٣٧٧/١ .

(٣) صحيح البخاري: بلفظه في كتاب مناقب الأنصار: (٣٧/٦٣) . باب هجرة النبي ﷺ وأصحابه إلى المدينة: (١٠٥/٤٥) برقم: (٣٩٠٠) . ص: ٨١٥ . و بلفظ مقارب في كتاب الجهاد والسير: (٣٢/٥٦) . باب لا هجرة بعد الفتح: (١٩٣/١٩٤) . برقم: (٣٠٨٠) . ص: ٣٤٩ .

ونحوه في كتاب المغازي: (٣٨/٦٤) . باب: (٥٤/٥٣) . برقم: (٤٣١٢) . ص: ٨٩٥ .

(٤) انظر: فتح الباري: ٦٣٥/٧ .

وقد أجمعت الأمة على تحريم ترك المهاجر هجرته ورجوعه إلى وطنه ،
وعلى أن ارتداد المهاجر أعرابياً (١) من الكبائر (٢) .

ولذلك قال الحجاج لسلمة رضي الله عنه : يا ابن الأكوح ارتددت على عقبيك ؟ تعرّبت (٣) ؟
قال : لا . ولكن رسول الله صلى الله عليه وسلم أذن لي في البدو (٤) .

وقد كان صلى الله عليه وسلم خرج إلى الرّبذة (٥) لما قتل عثمان بن عفان رضي الله عنه ، وتزوج هناك
امراً وولدت له ، فلم يزل بها حتى أقبل قبل أن يموت بليال فنزل المدينة (٦) .

فيتبين مما سبق أن إذن النبي صلى الله عليه وسلم لسلمة رضي الله عنه بالتعرّب والهجرة عند حلول
الفتن . ولذلك عنون البخاري له بباب التعرّب في الفتنة .

قال الإمام القرطبي (رحمه الله):

"قال علماؤنا: فالفتنة إذا عملت هلك الكلّ وذلك عند ظهور المعاصي وانتشار
المنكر وعدم التغيير، وإذا لم تُغيّر وجب على المؤمنين المنكرين لها بقلوبهم هجران
تلك البلدة والهرب منها" (٧) .

(١) الأعرابي : هو ساكن البادية الذي يقيم في الأمصار ولا يدخلها إلا لحاجة . والجمع أعراب .

انظر: لسان العرب: ٥٨٧/١ .

(٢) شرح التّووي على مسلم: ٦/١٣ .

(٣) تعرّب: أي صار أعرابياً فعاد للبادية وأقام بها مع الأعراب بعد أن كان مهاجراً . انظر: لسان العرب: ٥٨٧/١ .

(٤) صحيح البخاري: بلفظه في كتاب الفتن : (٦٧/٩٢) . باب التعرّب في الفتنة: (١٤) . برقم : (٧٠٨٧) .

ص: ١٤٩٥ .

صحيح مسلم: بلفظه في كتاب الإمارة: (٣٣) . باب تحريم رجوع المهاجر إلى استيطان وطنه: (١٩) . برقم :

(١٨٦٢) . ١٤٨٦/٣ .

(٥) الرّبذة: أصلها الشّدة . وقيل: هي حفّة القوائم في المشي ، وحفّة الأصابع في العمل . وهي قرية معروفة من قرى

المدينة النبوية . وهي التي أقام فيها أبو ذر الغفاري رضي الله عنه حتى مات وقبر بها . انظر: معجم البلدان: ٣/٢٤ .

(٦) انظر: صحيح البخاري: كتاب الفتن : (٦٧/٩٢) . باب التعرّب في الفتنة: (١٤) . برقم : (٧٠٨٧) .

ص: ١٤٩٥ .

(٧) الجامع لأحكام القرآن: ٧/٣٩٢ . التّدكرة ص: ٦١١-٦١٢ . وفيه اختلاف يسير .

﴿ المبحث الثالث ﴾

الصَّبر عند وقوع الفتن

قال الله تعالى: ﴿ الْمَرْءُ أَحْسَبُ النَّاسِ أَنْ يَتْرَكَوْا أَنْ يَقُولُوا ءَامَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ ﴾ (٢) وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلْيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلْيَعْلَمَنَّ الْكٰذِبِينَ ﴿٣﴾ [العنكبوت: ١-٣] .

أي أحسب الذين ادَّعوا أنهم مؤمنون وقالوا ذلك بأفواههم أننا نقنع منهم بما قالوا دون اختبار وامتحان يتبين من خلاله صدق الصادق في قوله . الذي رسخ قدمه في الإيمان ، وثبت على دينه ، وصبر عند الفتن فلم يتزعزع ولم يتضعع . من كذب الكاذب في دعواه . الذي لم يستقر الإيمان في قلبه ، ولم يصبر عند المحن ، ولم يثبت عند الفتن . فدعواه خالية من الحقيقة ، لا وزن لها ولا قيمة . وليس هذا التمحيص متعلقاً بهذه الأمة فحسب ، بل هو حكم أجري على الأمم السابقة . فقد محَّصهم الله وامتحانهم ليتبين صدق صادقهم من كذب كاذبهم (١) .

قال الزمخشري:

" أحسب الذين أجروا كلمة الشهادة على ألسنتهم ، وأظهروا القول بالإيمان: أنهم يتركون بذلك غير ممتحنين ، بل يمحتهم الله بضروب المحن حتى يبلو صبرهم ، وثبات أقدامهم ، وصحة عقائدهم ، ونصوح نياتهم ، ليطمئن المخلص من غير المخلص ، والراسخ في الدين من المضطرب ، والمتمكن من العابد على حوف" (٢)

(١) انظر معاني الآيات في :

جامع البيان: ١٢٩-١٢٨/٢٠ . طبعة الحلبي . معاني القرآن للرحاج: ١٥٩/٤-١٦٠ . الجامع لأحكام القرآن:

٣٢٤/١٣ . تفسير القرآن العظيم: ٦٤٤/٣ .

(٢) الكشَّاف: ٣٤٥/٣ . مطبعة الاستقامة .

وقال القاسمي (رحمه الله) : بعد إيراده لمجموعة من الآيات التي تقيّد المعاني السابقة . قال :

" وكلّ هذه الآيات وأمثالها ممّا نزل بمكّة في تثبيت قلوب المؤمنين ، وتصبيرهم على ما كان ينالهم من أذى المشركين ﴿ وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ أي من أتباع الأنبياء عليهم السّلام بضروب من الفتن من أعدائهم ، كما دون التاريخ اضطهادهم . أي فصبروا وما وهنوا لما أصابهم حتّى علت كلمة الله " (١) .

فالفتن إنّما تأتي لتمحص العباد ، وتختبر إيمانهم ، فمن صبر فذاك الذي اجتاز المحنة بصدق وثبات ، ومن وهن عن الصّبر فذاك الذي رسب في ما اختبر به .

قال الإمام ابن القيم (رحمه الله) :

" فليس لمن قد فتن بفتنة دواء مثل الصّبر ، فإن صبر كانت الفتنة ممحصّة له ، ومخلصّة من الذنوب ، كما يخلص الكير (٢) خبث الذهب والفضة . فالفتن كير القلوب ، ومحكّ الإيمان ، وبها يتبيّن الصادق من الكاذب .

قال تعالى: ﴿ وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ ﴾ [العنكبوت: ٣] .

فالفتنه قسّمت الناس إلى صادق وكاذب ، ومؤمن ومنافق ، وطيب وخبيث . فمن صبر عليها كانت رحمة في حقّه ، ونجا بصبره من فتنة أعظم منها ، ومن لم

قوله: العابد على حرف: أصل الحرف من كلّ شيء: طرفه وشفيره وحده ، ومن الجبل أعلاه المحدّد . والمراد هنا: أي أنّه يعبد الله على وجه . كأن يعبد على السّراء لا على الضّراء ، أو على شكّ ، أو على غير طمأنينة على أمره : أي لا يدخل في الدّين متمكّناً . انظر: القاموس المحيط: ص: ١٠٣٢-١٠٣٣ .

(١) محاسن التّأويل: ٤٧٣٦/١٣-٤٧٣٧ .

(٢) كير: الكير: كير الحدّاد . وهو زق أو جلد غليظ ذو حافات . لسان العرب: ١٥٧/٥ . انظر: مختار

الصّحاح : ص: ٥٨٥ . القاموس المحيط: : ص: ٦٠٨ . وهو إنّما يستخدمه الحدّاد لينفخ به النّار ليبلّين بها الحديد ويجلو صداه . والمراد هنا : أنّ الابتلاء يجلو العبد المؤمن ويظهره من أدران المعاصي كما يجلو الكير صدأ الحديد .

يصبر عليها وقع في فتنة أشد منها " (١) .

ولما كان الصبر ذا أثر عظيم في الثبات عند الفتن قرنه الله عز وجل بالفتنة في قوله تعالى: ﴿ ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا فُتِنُوا ثُمَّ جَاهَدُوا وَصَبَرُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ [النحل: ١١٠] .

أي إن ربك لغفور رحيم لمن هاجر في سبيله ، وترك دياره وأمواله مبتغياً رضوان الله ، وفتن على دينه ليرجع إلى الكفر ولكنه ثبت على إيمانه ، وجاهد أعداء الله وصبر ، فإنه ينال بذلك مغفرة الله لذنوبه ورحمته له (٢) .

كما قرن سبحانه بين الفتنة والصبر في قوله تعالى: ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَتَصْبِرُونَ وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا ﴾ [الفرقان: ٢٠] .

أي إن الله عز وجل فتن العباد بعضهم ببعض . ففتن الرسل بالمرسل إليهم في دعوتهم ، والصبر على أذاهم ، وحمل مشاق تبليغ رسالات الله . وفتن المرسل إليهم بالرسل هل يطيعونهم وينصرونهم ، أم يخالفونهم ويكفرون بهم ؟ . وفتن العلماء بالجهال هل يعلمونهم وينصحونهم ويصبرون على ذلك ؟ . وفتن الجهال بالعلماء هل يطيعونهم ويهتدون بهم ؟ . وفتن الملوك بالرعية ، والرعية بالملوك . والأغنياء بالفقراء ، والفقراء بالأغنياء . والضعفاء بالأقوياء ، والأقوياء بالضعفاء . والسادة بالأتباع ، والأتباع بالسادة . والرجل بامرأته ، والمرأة بزوجها . والمؤمن بالكافر ، والكافر بالمؤمن . والمعافى بالمبتلى ، والمبتلى بالمعافى (٣) .

(١) إغاثة اللهفان: ١٦٢/٢ .

(٢) انظر: تيسير الكريم الرحمن: ص: ٤٠٢ ، وانظر في معنى الآية وأسباب نزولها : جامع البيان: ١٨٣/١٤ . طبعة الحلبي . معاني القرآن للزجاج: ٢٢٠/٣ . التفسير الكبير: ١٢٥/٢٠-١٢٦ . تفسير القرآن العظيم: ٩١٣/٢ . محاسن التأويل: ٣٨٦٦-٣٨٦٧/١٠ .

(٣) انظر: إغاثة اللهفان : ١٦٠/٢-١٦١ . وانظر في معنى الآية: جامع البيان: ١٩٤/١٨-١٩٥ . طبعة الحلبي . التفسير الكبير: ٦٥/٢٤-٦٦ . الجامع لأحكام القرآن: ١٨/١٣-١٩ . تفسير القرآن العظيم : ٥٠٠/٣ . تفسير الكريم الرحمن: ٧٠/٦ .

وهكذا فتن الخلق بعضهم ببعض تمحيصاً واختباراً لهم ليعلم مدى صبرهم على الحق وثباتهم فيما فتوا به .

ولذلك كان تخصيص رسول الله ﷺ بكرامة النبوة فتننة لأشراف الناس من الكفار في عصره .

ولذا اعترضوا فقالوا: ﴿لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقُرَيْتَيْنِ عَظِيمٍ﴾ [الزخرف: ٣١] (١) .

وذلك ليس لهم ، بل هو الله ، فهو أعلم حيث يجعل رسالته. فينتقي لها أركى الخلق قلباً ونفساً ، وأشرفهم بيتاً وأطهرهم أصلاً . ولذا رد عليهم فقال: ﴿أَهُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَّعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَتَّخِذَ بَعْضُهُم بَعْضًا سُخْرِيًّا وَرَحْمَتُ رَبِّكَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ﴾ [الزخرف: ٣٢] (٢) .

كما كان إيمان الضعفاء من الرجال والنساء ، والعبيد والإماء في أول مبعث النبي ﷺ فتننة للأشراف . إذ استتكر هؤلاء أن يخصّ الضعفاء من بينهم بإصابة الحق ، وهداية الإيمان دونهم ، وهم كما يزعمون أولى بالخير من أولئك الضعفاء كما قالوا ﴿لَوْ كَانَ خَيْرًا مَّا سَبَقُونَا إِلَيْهِ﴾ [الأحقاف: ١١] .

فقال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لِيَقُولُوا أَهَؤُلَاءِ مَن بَدَأَ اللَّهُ عَلَيْهِم مِّن بَيْنِنَا أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ﴾ [الأنعام: ٥٣] (٣) .

فإنه أعلم بمن يستحقّ نعمة الهداية فيشكره عليها، ومن أغفل قلبه ﴿وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا﴾ [الكهف: ٢٨] .

(١) وانظر: الجامع لأحكام القرآن: ١٨/١٣ .

(٢) وانظر: تفسير القرآن العظيم: ١٩٢/٤ .

(٣) وانظر في معنى الآية: جامع البيان: ٣٨٨-٣٨٩/١١ . طبعة شاكر . زاد المسير: ٣٤/٣ . تفسير القرآن العظيم:

٢١٦/٢ . محاسن التأويل: ٢٣٢٦-٢٣٢٧ . إغاثة اللهفان: ١٦١/٢-١٦٢ .

وقد صبر أولئك الضعفاء ، وثبتوا على إيمانهم فلم تؤثر فيهم مزاعم الكفار وترهاتهم واستحقاقهم واستهزاؤهم بهم . فكان جزاؤهم عند الله عظيماً . ألا وهو الفوز بالجنة .

قال تعالى: ﴿ إِنَّهُ كَانَ فَرِيقٌ مِّنْ عِبَادِي يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ ﴿١١١﴾ فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ سِخْرِيًّا حَتَّى أَنْسَوْكُمْ ذِكْرِي وَكُنْتُمْ مِنْهُمْ تَضْحَكُونَ ﴿١١٢﴾ إِنِّي جَزَيْتُهُمُ الْيَوْمَ بِمَا صَبَرُوا أَنَّهُمْ هُمُ الْفَآئِزُونَ ﴿١١٣﴾ ﴾ [المؤمنون: ١٠٩-١١١] (١) .

فالكافر مفتون بالمؤمن ، والمؤمن مفتون بالكافر .

ولهذا جاء في دعاء إبراهيم عليه السلام ومن معه من المؤمنين الذين أمر الله المؤمنين من هذه الأمة بالتأسي بهم فيه:

﴿ رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَآغْفِرْ لَنَا رَبَّنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٥﴾ ﴾ [المتنحة: ٥] .

قال الإمام ابن جرير (رحمه الله):

" يقول تعالى ذكره مخبراً عن قيل إبراهيم خليله والذين معه: يا ربنا لا تجعلنا فتنة للذين كفروا بك ، فجددوا وحدانيتك ، وعبدوا غيرك بأن تسلطهم علينا فيروا أنهم على حق ، وأنا على باطل . فتجعلنا بذلك فتنة لهم " .
ثم روى بسنده عن مجاهد (رحمه الله) قال: " لا تعذبنا بأيديهم ولا بعذاب من عندك فيقولوا: لو كان هؤلاء على حق ما أصابهم هذا " .
وروى عن قتادة (رحمه الله) أنه قال: " لا تظهرهم علينا فيفتتوا بذلك ، يرون أنهم إنما ظهروا علينا لحق هم عليه " .

(١) وانظر: إغاثة اللهفان: ١٦٢/٢ .

وعن ابن عباس (رضي الله عنهما) قال: " لا تسلطهم علينا فيفتنونا " (١).
وقد دعا بذلك أصحاب موسى عليه السلام: ﴿ فَقَالُوا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا

رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿٨٥﴾ [يونس: ٨٥] (٢).

فالمؤمن في هذه الحياة معرض للفتن بشتى أنواعها ، فإذا أصيب بدائها فعليه أن يلجأ إلى الصبر فإنه العلاج الناجع الذي يكشف داء الفتن . وهو أعظم العوامل تأثيراً في الثبات عندها .

ولذلك وجه رسول الله ﷺ أبا ذر ﷺ للتمسك بالصبر متى ما حلت به الفتن، فقال له: "كيف أنت إذا أصاب الناس موت يكون البيت فيه بالوصيف"؟ قلت: الله ورسوله أعلم . أو قال: ما خار الله لي ورسوله ؟ . قال: "عليك بالصبر" أو قال: "تصبر" (٣).

بل أرشد ﷺ الناس جميعاً إلى الصبر عند الفتن . وإن كان في ذلك مشقة بالغة تبلغ مشقة من يصبر على قبض الجمر .

فعن أنس بن مالك ﷺ قال: قال رسول الله ﷺ: "يأتي على الناس زمان الصابرين فيهم على دينه كالقابض على الجمر" (٤) .

ولهذا لما شكوا الناس إلى أنس بن مالك ﷺ ما يلقون من فتنة الحجاج دلتهم ﷺ على الصبر اقتداءً وتأسياً بحديث النبي ﷺ السابق .

(١) جامع البيان: ٦٤/٢٨ . طبعة الحلبي . وانظر: التفسير الكبير: ٣٠٢/٢٩ . الجامع لأحكام القرآن: ٥٧/١٨ .

تفسير القرآن العظيم: ٥٤٤/٤ . محاسن التأويل: ٥٧٦٦-٥٧٦٧/١٦ . تيسير الكريم الرحمن: ص: ٧٩٤ .

(٢) انظر في معنى الآية: زاد المسير: ٧٤/٤ . التفسير الكبير: ١٤٦/١٧-١٤٧ . الجامع لأحكام القرآن: ٣٧٠/٨ .

تفسير القرآن العظيم: ٦٦٣/٢ . وانظر: إغاثة اللهفان: ١٦٤/٢ .

(٣) سبق . ص: ١٨٦ .

(٤) سنن الترمذي: بلفظه في: كتاب الفتن: (٣٠) . باب: (٧٣) . برقم: (٢٢٦٠) . وقال: "هذا حديث غريب من

هذا الوجه" . وقال الألباني رحمه الله: "صحيح" . ص: ٣٧٤ . وهو في السلسلة الصحيحة: ٦٨٢/٢ . برقم:

(٩٥٧) . وانظر: تحفة الأحوذى: ٤٤٤/٦-٤٤٥ .

عن الزُّبير بن عدي (رحمه الله)^(١) قال: أتينا أنس بن مالك فشكونا إليه ما
نلقى من الحجاج فقال: " صبروا فإنه لا يأتي عليكم زمان إلا الذي بعده شرّ منه
حتى تلقوا ربكم " سمعته من نبيكم ﷺ^(٢).

(١) هو الزُّبير بن عدي أبو عبد الله أو أبو عدي الأمامي الهمداني الكوفي ، قاضي الرّي . تابعي ، ثقة ثبت ، فقيه عابد ،
صاحب سنة . توفي سنة : ١٣١هـ .

وانظر: التّاريخ الكبير: ٤١٠/٣ . معرفة النّقات: ٣٦٨/١ . الجرح والتّعديل: ٥٧٩/٣ . ثقات ابن حبان:
٢٦٢/٤ . التّعديل والتّجريح: ٥٨٩/٢ . تهذيب الكمال: ٣١٥/٩ . الكاشف: ٤٠٢/١ . تهذيب التّهذيب:
٢٧٣/٣ . تقریب التّهذيب: ٢١٤/١ . لسان الميزان: ٢١٩/٧ ، ٤٩٧ .

(٢) صحيح البخاري: بلفظه في كتاب الفتن : (٦٧/٩٢) . باب لا يأتي زمان إلا الذي بعده شرّ منه: (٦) . برقم :
١٤٩٢ . (٧٠٦٨) . ص: ١٤٩٢ .

المبحث الرابع

المبادرة إلى الطاعات عند حلول الفتن

إن الاشتغال بطاعة الله تعالى ، والانصراف إلى عبادته حال حلول الفتن من أعظم العوامل الداعية إلى الثبات . لأن العباداة تربط العبد بربه ومولاه الذي يعصمه من الفتن ويحميه منها، وهي تقوي إيمانه فلا تجد الفتن منفذاً إلى قلبه الذي عمر بالإيمان لملازمة صاحبه على الطاعات ، مهما عظم شأن تلك الفتن واشتد أوارها . ولذا حث النبي ﷺ إلى المسارعة إلى الأعمال الصالحة عند وقوع الفتن . فقال في حديث أبي هريرة رضي الله عنه : " بادروا بالأعمال فتناً كقطع الليل المظلم ، يصبح الرجل مؤمناً ويمسي كافراً ، ويمسي مؤمناً ويصبح كافراً ، يبيع أحدهم دينه بعرض من الدنيا " (١) .

وإن كانت المبادرة إلى الطاعات ، والمسابقة إلى الصالحات ، والمسارعة إلى القربات أمر مرغّب فيه من قبل الشارع الحكيم في كل وقت وحين ، ولو لم تكن هنالك فتنة .

وفي ذلك يقول المولى سبحانه : ﴿ وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ

وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ [آل عمران: ١٣٣] .

وقال عز وجل : ﴿ سَابِقُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ

السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ ذَٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ

وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴾ [الحديد: ٢١] .

والمسارعة والمسابقة إلى الجنة إنما تكون بالطاعات والأعمال الصالحات .

(١) سبق تخريجه . ص : ٣١ .

وانظر معناه في : شرح النووي على مسلم : ١٣٣/٢ . تحفة الأحوذى : ٣٦٤/٦-٣٦٥ . الإحسان في تقييب

صحيح ابن حبان : ٢٠٠/١٥-٢٠١ الهامش .

ولذلك مدح سبحانه بعض أنبيائه بمسارعتهم إلى الأعمال الصالحة فقال :
﴿ وَزَكَرِيَّا إِذْ نَادَى رَبَّهُ رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ ﴿٨١﴾
فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَوَهَبْنَا لَهُ يَحْيَىٰ وَأَصْلَحْنَا لَهُ زَوْجَهُ إِنَّهُمْ كَانُوا
يُسرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا رَعَبًا وَرَهَبًا وَكَانُوا لَنَا خَشِيعِينَ ﴿٨٢﴾
[الأنبياء: ٨٩-٩٠] .

بل مدح المؤمنين الطائعين المسارعين في القربات بقوله : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْ
خَشْيَةِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ ﴿٥٧﴾ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ ﴿٥٨﴾ وَالَّذِينَ هُمْ
بِرَبِّهِمْ لَا يُشْرِكُونَ ﴿٥٩﴾ وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ أَنَّهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ
رَاجِعُونَ ﴿٦٠﴾ أُولَٰئِكَ يُسرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ لَهَا سَابِقُونَ ﴿٦١﴾ [المؤمنون: ٥٧-٦١]
ولكن المسارعة بالطاعات عند مداهمة الفتن أكد ، والفرار إليها أقوم وأرشد
لأن الفتن مزلق عظيم ، ووقعها على النفوس خطير ، قل أن ينجو العبد عندها ،
ويسلم من ضررها . ولذا يعجل بالتسبب بالطاعة كي يجتاز عقبتها ، ويسلم من
وهبتها .

ولذلك دعا ﷺ أزواجه (رضي الله عنهن) إلى الصلاة والاشتغال بها حال الفتن
ليتقوين بذلك على دفعها والخروج من شرها .

عن أم سلمة زوج النبي ﷺ قالت: استيقظ رسول الله ﷺ ليلة فزعاً يقول:
" سبحان الله ! ماذا أنزل الله من الخزائن وماذا أنزل من الفتن ؟ من يوقظ صواحب
الحجرات - يريد أزواجه - لكي يصلين ، رب كاسية في الدنيا عارية
في الآخرة " (١) .

ولما كانت العبادة من أعظم العوامل المعينة على الثبات عند الفتن خشي النبي
ﷺ من التفريط فيها ، والاشتغال عنها بغيرها ، فبين عظم أجرها عند وقوع الفتن .

(١) سبق . ص : ٢٣ . وانظر معناه: في عمدة القاري: ١٧٢/٢-١٧٥ .

فعن معقل بن يسار قال: قال رسول الله ﷺ: " العبادة في الهرج كهجرة إلي " (١)

وفي الرواية الأخرى: " العبادة في الفتنة كالهجرة إلي " (٢).

قال الحافظ ابن رجب (رحمه الله):

"وسبب ذلك أن الناس في زمن الفتن يتبعون أهواءهم ولا يرجعون إلى دين ، فيكون حالهم شبيهاً بحال الجاهلية ، فإذا انفرد من بينهم من يتمسك بدينه ويعبد ربّه ويتبع مرضيه ويجتنب مساخطه كان بمنزلة من هاجر من بين أهل الجاهلية إلى رسول الله ﷺ مؤمناً به متبوعاً لأوامره مجتنباً لنواهيه " (٣).

وقال النووي (رحمه الله):

"وسبب كثرة فضل العبادة فيه أن الناس يغفلون عنها ويشغلون عنها ولا يتفرغ لها إلا الأفراد " (٤).

وإذا كانت الطاعات والمبادرة إليها من العوامل الجالبة للثبات عند الفتن فإن المعاصي من المؤثرات المانعات منه عندها .

قال تعالى: ﴿ فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ

يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ [النور: ٦٣] .

فمخالفة أمر الرسول ﷺ وعصيانه ، وتكذب سبيله ومنهاجه يوقع في الفتنة أياً كان نوعها ، ككفر أو شركاً أو نفاقاً أو بدعة أو قتلاً أو زلزل وأهوالاً أو سلطاناً

(١) صحيح مسلم: بلفظه في كتاب الفتن وأشراط الساعة : (٥٢). باب فضل العبادة في الهرج: (٢٦). برقم (٢٩٤٨). ٢٢٦٨/٤ .

(٢) مسند أحمد: بلفظه في: ٢٧/٥. عن معقل ﷺ . أيضاً.

معجم الطبراني الكبير: بلفظه — إلا إنه قال: " كهجرة " — برقم: (٤٩٢)، (٤٩٣). ٢٠٣/٢٠ .

(٣) لطائف المعارف فيما لمواسم العام من الوظائف . للحافظ أبي الفرج زين الدين عبد الرحمن بن رجب الحنبلي . ضبط ومراجعة : إبراهيم رمضان . وسعيد اللحام . طبعة دار الكتب العلمية . بيروت . الطبعة الأولى :

١٤٠٩هـ — ١٩٨٩م : ص : ١٥٦ .

(٤) شرح التوروي على مسلم: ٨٨/١٨ .

جائراً أو طبعاً على القلب أو غير ذلك. ^(١) وبذلك يحرم العاصي من الثبات على الحقّ فينجرف مع تيار الفتنة فيهلك فيمن هلك .

(١) وانظر معنى الآية في:

جامع البيان: ١٧٨/١٨ . الخليلي . الكشاف: ٢٠٥/٣ . الاستقامة . التفسير الكبير: ٤٢/٢٣ . الجامع لأحكام القرآن: ٣٢٣/١٢ . تفسير القرآن العظيم: ٤٩١/٣ .

المبحث الخامس

تمني الموت عند حلول الفتن

لاشك إن للفتن وقعا عظيماً على نفس المؤمن وقلبه ، وقد تبلغ إلى الحد الذي تذهب دينه وإيمانه ، وتلك خسارة عظيمة وهلاك كبير . وخير لهذا المؤمن أن يطلب من ربه استعجال الموت ليموت وهو ثابت على إيمانه ، باقٍ على دينه . لأن الموت خير من الفتنة التي تذهب دين الإنسان . وبذلك نطق النبي ﷺ .

فعن محمود بن لبيد رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : " اثنتان يكرههما ابن آدم: الموت والموت خير للمؤمن من الفتنة ، ويكره قلة المال وقلة المال أقل للحساب" (١) .
وقد جاءت الأدلة الدالة على تمني الموت عند حلول الفتن . من ذلك:

قال تعالى في شأن مريم عليها السلام: ﴿ فَأَجَاءَهَا الْمَخَاضُ إِلَى جِذْعِ النَّخْلَةِ قَالَتْ يَا لَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا وَكُنْتُ نَسِيًّا مَّنْسِيًّا ﴾ [مريم: ٢٣] .

إن مريم عليها السلام خافت من قالة الناس فيها ، وخشيت عدم ثباتها على دينها وصبرها عليه ، فتمنت الموت قبل الذي حدث لها ، وأنها لو كانت شبيهاً لا يؤبه له .

قال القرطبي (رحمه الله):

"تمنت مريم عليها السلام الموت من جهة الدين لوجهين:

أحدهما: أنها خافت أن يظن بها الشر في دينها وتعيّر فيفتتها ذلك .

الثاني: لئلا يقع قوم بسببها في البهتان والنسبة إلى الزنا وذلك مهلك . وهو على هذا الحد يكون تمني الموت جائزاً" (٢) .

(١) سبق تخريجه. انظر: ص: ١٢٠ .

(٢) الجامع لأحكام القرآن: ٩٢/١١ . التذكرة: ص: ٧ .

والأول أوجه. ولذلك قال الإمام ابن كثير (رحمه الله):

"وقوله تعالى إخباراً عنها - فذكر الآية - فيه دليل على جواز تمنّي الموت عند الفتنة . فإنّها عرفت أنّها ستبتلى وتمتحن بهذا المولود الذي لا يحمل الناس أمرها فيه على السداد ، ولا يصدقونها في خبرها . وبعد ما كانت عندهم عابدة ناسكة تصبح عندهم فيما يظنون عاهرة زانية . فقالت: ﴿ يَلِيَّتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا ﴾ أي قبل هذا الحال: ﴿ وَكُنْتُ نَسِيًّا مَّنْسِيًّا ﴾: أي لم أخلق ، ولم أك شيئاً . قاله ابن عباس " (١) .

واستدلّ بعضهم على جواز تمنّي الموت بقول الله تعالى في شأن يوسف عليه السلام: ﴿ رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْتَ وَلِيِّّ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ ﴾ [يوسف: ١٠١] .

قال قتادة (رحمه الله):

" لم يتمنّ الموت أحد نبي ولا غيره إلا يوسف عليه السلام . حين تكاملت عليه النعم ، وجمع له الشمل اشتاق إلى لقاء ربه عزّ وجلّ " (٢) .
وذكر نحو هذا عن ابن عباس (رضي الله عنهما) (٣) .
والصحيح أن يوسف عليه السلام لم يتمنّ الموت ، وإنما تمنّى الوفاة على الإسلام ، وأن يتوفاه الله حين يتوفاه مسلماً . وعلى ذلك جمهور أهل العلم (٤) .

(١) تفسير القرآن العظيم: ١٨٩/٣ . وانظر معنى الآية في : الكشّاف ٤٠٨/٢ - ٤٠٩ . محاسن التأويل: ٤١٣٤/١١

تيسير الكريم الرحمن: ص: ٤٤١ .

(٢) الجامع لأحكام القرآن: ٢٦٩/٩ . التذكرة: ص: ٦ .

(٣) تفسير القرآن العظيم: ٧٦١/٢ .

(٤) انظر: زاد المسير: ٢١٨/٤ . الجامع لأحكام القرآن: ٢٦٩/٩ . تفسير القرآن العظيم: ٧٦٠/٢ - ٧٦١ . محاسن

التأويل: ٣٥٩٧/٩ .

وفي دعائه عليه السّلام طلب الثّبات على الإسلام ، والاستمرار عليه حتّى يتوفّاه الله على ذلك (١) .

وممّا يدلّ على جواز سؤال الموت عند الفتن:

حديث ابن عبّاس (رضي الله عنهما) في اختصام الملائ الأعلّى وفيه قال ﷺ :
" اللهم إنّي أسألك فعل الخيرات ، وترك المنكرات ، وحبّ المساكين ، وإذا أردت بعبادك فتنة فاقبضني إليك غير مفتون " (٢) .

وفي رواية معاذ بن جبل ﷺ : " وإذا أردت فتنة في قوم فتوفّني غير مفتون " (٣) . فهو صريح في تمني الموت حال الفتنة .

واستدلّ بعضهم بحديث أبي هريرة ﷺ عن النبيّ ﷺ قال:

" لا تقوم الساعة حتّى يمرّ الرّجل بقبر الرّجل فيقول يا ليتني مكانه " (٤) .

(١) انظر تيسير الكريم الرّحمن: ص: ٣٦١ .

(٢) انظر: التذكرة: ص: ٧ . النّهاية في الملاحم والفتن: ٣٨/١ . والحديث في:

سنن الترمذّي: بلفظه — جزء من حديث — في: كتاب تفسير القرآن: (٤٣) . باب ومن سورة [ص]: (٣٨) .

برقم: (٣٢٣٣) . قال الألباني رحمه الله: " صحيح " . ص: ٥١٣ .

موطأ مالك: بلفظ مقارب في: كتاب القرآن: (١٥) . باب العمل في الدّعاء: (٩) . برقم: (٤٠) . ٢١٨/١ . بلاغاً

مسند أحمد: بلفظ مقارب في: ٣٦٨/١ . قال أحمد شاكر رحمه الله: " إسناده صحيح " . مسند أحمد بتحقيق أحمد

شاكر: ١٦٢/٥ - ١٦٣ . برقم: (٣٤٨٤) .

مستدرک الحاكم: نحوه في: ٧٠٢/١ . وقال: " هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه " . عن عبد الرّحمن بن

عائش الحضرمي ﷺ .

(٣) سنن الترمذّي: بلفظه — إلاّ أنّه قال: " فتنة قوم " . وهو جزء من حديث — في: كتاب تفسير القرآن: (٤٣) .

باب ومن سورة [ص]: (٣٨) . برقم: (٣٢٣٥) . قال الألباني رحمه الله: " صحيح " . ص: ٥١٤ .

مسند أحمد: بلفظه في: ٢٤٣/٥ .

(٤) صحيح البخاري: بلفظه في كتاب الفتن: (٦٧/٩٢) . باب لا تقوم الساعة حتّى يغبط أهل القبور (٢٣/٢٢) .

برقم: (٧١١٥) . ص: ١٥٠٠ .

صحيح مسلم: بلفظه في كتاب الفتن وأشراط السّاعة: (٥٢) . باب لا تقوم الساعة حتّى يمرّ الرّجل بقبر الرّجل

فيتمني أن يكون مكان الميت من البلاء: (١٨) . برقم: (١٥٧) . ٢٢٣١/٤ .

نقل الحافظ ابن حجر عن ابن بطال (رحمه الله) أنه قال:

"تغييب أهل القبور ، وتمني الموت عند ظهور الفتن إنما هو خوف ذهاب الدين بغلبة الباطل وأهله ، وظهور المعاصي والمنكر" (١).

ولكن ليس في الحديث ما يدل على جواز ذلك لأنه لم يتعرض للحكم وإنما سيق مساق الإخبار بأن ذلك سوف يقع في آخر الزمان عند اشتداد الأمر بالناس وفساد الحال ، وقد لا يكون ذلك التمني من خوف ذهاب الدين ، وإنما لضرر نزل بالإنسان .

وقد جاء ذلك صراحة في رواية مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: "والذي نفسي بيده لا تذهب الدنيا حتى يمر الرجل على القبر فيتمرغ عليه ويقول: يا ليتني كنت مكان صاحب هذا القبر وليس به الدين إلا البلاء" (٢).

وقد تمنى بعض السلف (رحمهم الله) الموت منهم عمر بن الخطاب وعلي بن أبي طالب وأبو هريرة رضي الله عنه ، وعمر بن عبد العزيز (٣) والبخاري (رحمهم الله) (٤).

(١) فتح الباري: ٥٨١/١٤ . وانظر: تفسير القرآن العظيم ٧٦٢/٢ . عمدة القاري ٢١١/٢٤ .

(٢) صحيح مسلم: بلفظه في كتاب الفتن وأشراف الساعة: (٥٢). باب لا تقوم الساعة حتى يمر الرجل بقبر الرجل فيتمرغ فيكون مكان الميت من البلاء: (١٨). برقم: (١٥٧). ٢٢٣١/٤ . وانظر: التذكرة: ص: ٧ . فتح الباري: ٥٨٢/١٤ .

(٣) هو عمر بن عبد العزيز بن مروان بن الحكم ، أبو حفص الأموي القرشي ، المدني ثم الدمشقي . الإمام العادل والخليفة الصالح . وأمه أم عاصم بنت عاصم بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه . ولي إمرة المدينة للوليد بن عبد الملك ، وكان مع سليمان كالوزير ، وولي الخلافة بعده ، فأحيا ما أميت قبله من السنن ، وسلك مسلك من تقدمه من الخلفاء الراشدين . عدّه الشافعي (رحمه الله) الخليفة الراشد الخامس .

قال عنه الذهبي رحمه الله: "كان إماماً فقيهاً مجتهداً عارفاً بالسنن كبير الشأن ثبتاً حجة حافظاً قانتاً لله أوهاً منيباً" توفي سنة: ١٠١هـ .

وانظر: الطبقات الكبرى: ٣٣٠/٥ . التاريخ الكبير: ١٧٤/٦ . الجرح والتعديل: ١٢٢/٦ . ثقات ابن حبان: ١٥١/٥ . مشاهير علماء الأمصار: ١٧٨/١ . التعديل والتجريح: ٩٤١/٣ . تهذيب الكمال: ٤٣٢/٢١ . تذكرة الحفاظ: ١١٨/١ . الكاشف: ٦٥/٢ . جامع التحصيل: ص: ٢٤٢ . تهذيب التهذيب: ٤١٨/٧ . تقريب التهذيب: ٤١٥/١ .

(٤) وانظر: التذكرة: ص: ٧ . تفسير القرآن العظيم: ٧٦٢/٢ . فتح الباري: ٥٨٢/١٤ .

ولا يعكّر على ما سبق ما ورد من نهي عن تمني الموت في بعض الأحاديث والآثار . من ذلك :

عن أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: " لا يتمنين أحدكم الموت لضرّ نزل به ، فإن كان لابد متمنياً فليقل: اللهم أحيني ما كانت الحياة خيراً لي ، وتوفني إذا كانت الوفاة خيراً لي " (١) .

وعن أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال: " لا يتمنى أحدكم الموت ، ولا يدع به من قبل أن يأتيه ، إنه إذا مات أحدكم انقطع عمله ، وإنه لا يزيد المؤمن عمره إلا خيراً " (٢) .

قال أنس رضي الله عنه :

" لو لا أن رسول الله ﷺ قال: " لا يتمنين أحدكم الموت " . لتمنيته " (٣) .
وعن قيس بن أبي حازم (رحمه الله) ^(٤) قال: دخلنا على خباب وقد اکتوى سبع كيات في بطنه. فقال: " لو ما أن رسول الله ﷺ نهانا أن ندعوا بالموت

(١) صحيح البخاري: بلفظه — إلا إنه قال: " أحد منكم " . وقال: " متمنياً للموت " — في كتاب الدعوات: (٥٤/٨٠). باب الدعاء بالموت والحياة: (٣٠). برقم: (٦٣٥١). ص: ١٣٥٤. و بلفظ مقارب في كتاب المرضى: (٤٩/٧٥). باب تمني المريض الموت: (١٩). برقم: (٥٦٧١). ص: ١٢٣٣.
صحيح مسلم: بلفظه في كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار: (٤٨). باب تمني كراهة الموت لضرّ نزل به: (٤). برقم: (٢٦٨٠). ٢٠٦٤/٤ .
(٢) المرجع السابق . في الكتاب والباب السابقين . برقم: (٢٦٨٢). ٢٠٦٥/٤ .
(٣) المرجع السابق . في الكتاب والباب السابقين: برقم: (٢٦٨٠). ٢٠٦٤/٤ .
(٤) هو قيس بن أبي حازم — واسم أبي حازم عوف بن الحارث على قول الأكثر — أبو عبد الله الجلي الكوفي . ولأبيه صحبة . أسلم في عهد النبي ﷺ ، وهاجر إلى المدينة فقبض النبي ﷺ قبل أن يلقاه . ثقة محضرم . وقيل : له رؤية ولم تثبت . روى عن كبار الصحابة . مات بعد التسعين أو قبلها ، وقد جاز المائة وتغير .
وانظر: الطبقات الكبرى: ٦/٦٧ . طبقات خليفة: ص: ١٥١ . التاريخ الكبير: ١٤٥/٧ . معرفة الثقات: ٢/٢٢٠ . الجرح والتعديل: ٧/١٠٢ . ثقات ابن حبان: ٥/٣٠٧ . مشاهير علماء الأمصار: ١/١٠٢ . تاريخ بغداد: ١٢/٤٥٢ . التعديل والتجريح: ٣/١٠٥٩ . تهذيب الكمال: ٢٤/١٠ . تذكرة الحفاظ: ١/٦١ . الكاشف: ٢/١٣٨ . جامع التحصيل: ص: ٢٥٧ . الإصابة: ٥/٥٣١ . تهذيب التهذيب: ٨/٣٤٦ . تقريب التهذيب: ١/٤٥٦ . لسان الميزان: ٧/٣٤٣ .

لدعوت به" (١).

ويوفق بين هذه الأحاديث بأن تمنّي الموت إنّما يكون عند حلول الفتن ،
والخشية من زهاب الدين وضياعه . والنهي ينصب على ضرر أصاب الإنسان في
نفسه أو ماله أو غير ذلك . فهذا عليه بالصبر ليعظم له الأجر .

ولذا قال الإمام النووي (رحمه الله) في بيانه لحديث أنس رضي الله عنه السابق:

" فيه: التصريح بكراهة تمنّي الموت لضرر نزل به من مرض أو فاقة أو محنة
من عدو أو نحو ذلك من مشاق الدنيا . فأما إذا خاف ضرراً في دينه ، أو فتنة فيه
فلا كراهة فيه لمفهوم هذا الحديث وغيره . وقد فعل هذا الثاني خلافاً من السلف
عند خوف الفتنة في أديانهم .

وفيه: أنه إن خاف ولم يصبر على حاله في بلواه بالمرض ونحوه فليقل: اللهم

أحيني إن كانت الحياة خيراً لي ... الخ . والأفضل الصبر والسكون للقضاء" (٢).

وهذا توفيق حسن منه (رحمه الله) بين الأدلة التي يظهر منها التعارض .

(١) صحيح البخاري: نحوه : في كتاب المرضى: (٤٩/٧٥). باب تمّني المريض الموت: (١٩). برقم: (٥٦٧٢).

ص: ١٢٣٣. وفي كتاب الدعوات: (٥٤/٨٠). باب الدعاء بالموت والحياة: (٣٠). برقم: (٦٣٤٩) (٦٣٥٠).

ص: ١٣٥٤. وفي كتاب الرقاق: (٥٥/٨١). باب ما يحذر من زهرة الدنيا والتنافس فيها: (٧). برقم: (٦٤٣٠).

ص: ١٣٦٩. وفي كتاب التمني: (٦٩/٩٤). باب ما يكره من التمني: (٦). برقم: (٧٢٣٤). ص: ١٥٢٣.

صحيح مسلم: بلفظه في كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار: (٤٨). باب تمّني كراهة الموت لضرر نزل به:

(٤). برقم: (٢٦٨١). ٢٠٦٤/٤.

(٢) شرح النووي على مسلم: ١٧/٧-٨.

الفصل الخامس

نماذج للثبات عند الفتن

وفيه مباحث:

المبحث الأول

رسول الله عليهم السلام

إن رسول الله وأنبياءه صفوة البشرية ، وخيرتهم عند الله تعالى . قوم اختارهم الله لحمل رسالته وتبليغها للخلق ، وقذف في قلوبهم الإيمان ، وغرس في نفوسهم اليقين ، وجبلهم على مكارم الأخلاق ومحاسن الشيم ، وهبهم لحمل الأمانة وأداء الرسالة ، كما قال سبحانه: ﴿ اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ ﴾ [الأنعام: ١٢٤].

وقد أدوا ما كلفوا به تمام الأداء ، وقاموا بذلك خير قيام ، وواجهوا أقوامهم بكل جرأة وثبات . فلم تؤثر فيهم أراجيف أعداء الله ، ولم تضعف نفوسهم أمام كيدهم ، ولم تهن قواهم أمام مكرهم ، ولم يذلوا أمام جبروتهم ، ولم يتضعضوا أمام فتنهم . بل ثبتوا على الحق ثبات الجبال الرواسي ، حتى شهد الله سبحانه لهم بذلك فقال: ﴿ وَكَأَيِّن مِّن نَّبِيٍّ قَاتَلَ مَعَهُ رِبِّيُّونَ ^(١) كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا ^(٢) وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ ﴿٥١﴾ وَمَا كَانَ قَوْلَهُمْ إِلَّا أَن قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿٥٢﴾ فَآتَاهُمُ اللَّهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا وَحُسْنَ ثَوَابِ الْآخِرَةِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿٥٣﴾ ﴾ [آل عمران: ١٤٦-١٤٨] .

(١) رِبِّيُّونَ: جمع رِبِّيٍّ وهو الرِّبَّانِي ، والرِّبَّانِي هو الذي يربي نفسه بالعلم . انظر: المفردات: ص: ١٨٤ .

(٢) اسْتَكَانُوا: أي خضعوا وذلوا . من الاستكانة وهي الذلّة والخضوع . انظر: الجامع لأحكام القرآن: ٤/٢٣٠ .

وانظر: لسان العرب: ١٣/٢١٨ .

وقد جعل سبحانه ثباتهم أنموذجاً للثبات الصادق ، وصبرهم مثالاً للصبر الحق . به يقتدي الثابتون ، ومنه يأخذ الأسوة الصابرون ، وعلى ضوءه يستتير المهتدون .

ولو لم يبلغ ثباتهم ذلك المبلغ ما أمر إمام الهدى وسيد المرسلين أن يتأسى بهم في الثبات.

وذلك حين قال له المولى عز وجل: ﴿ وَكُلًّا نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نَشِئْتُمْ بِهِمْ فُؤَادَكَ وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ [هود: ١٢٠] .

يقول ابن كثير (رحمه الله):

" يقول تعالى : وكل أخبار نقصها عليك من أنباء الرسل المتقدمين من قبلك مع أممهم ، وكيف جرى لهم من المحاجات والخصومات ، وما احتمله الأنبياء من التكذيب والأذى ، وكيف نصر الله حزبه المؤمنين وخذل أعداءه الكافرين . كل هذا مما نثبت به فؤادك أي قلبك يا محمد ليكون لك بمن مضى من إخوانك من المرسلين أسوة " (١) .

فمن قصصهم تؤخذ العبر ، ومن أخبارهم تلتقط الدرر ، وفي حوادثهم تُحار الفكر . ولكن ذلك لأهل العقول النيرة ، والقلوب الخيرة .

قال الله تعالى : ﴿ لَقَدْ كَانَ فِي قَصصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولِي الْأَلْبَابِ مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَى وَلَٰكِن تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ [يوسف: ١١١] .

عجزت الفتن أن تتال منهم بغيتها ، وتهاوت المحن أن تصل منهم إلى غايتها ، وتساقطت الخطوب أن تجد فيهم رغبتها . ويكفيهم شرفاً وفخراً أنهم رسل الله ، واسطة بين الله وعباده في تبليغ دينه ، وإقامة شرعه . فكيف لا يكونون قدوة

(١) تفسير القرآن العظيم: ٧٢٠/٢ .

في الثّبات ؟ ، وكيف لا يكونون أسوة في الصّبر عند الشّدائد والملمّات ، مهما
تكاثرت حولهم الفتن ، ومهما تفاقمت حولهم المحن ؟ .
وهذه نماذج رائعة ، أقتطفها من رياض رسل الله اليانعة ، تبرز عظيم ثباتهم
في الفتن ، وجليل صبرهم فيها . أضمتها مطالب أربعة :

﴿المطلب الأول﴾

محمد بن عبد الله ﷺ

إن الله تعالى قدّمه على الرّسل جميعاً فقدّمته ، وفضله عليهم طرّة فضائتسه ،
وختمهم به فبدأت به ﷺ .

لقد حاول أعداؤه من المشركين أن يفتنوه عن بعض ما أنزل إليه ، متّخذين في ذلك شتى الوسائل ، وسالكين لذلك كلّ السّبيل من كيد ومكر وعداوة وتعنّت وأذى ، بأنواع الأساليب المختلفة ، وضروب الحيل المتعدّدة . ولكنّه ﷺ ثبت على الحقّ فلم يزل عنه ، وظلّ على الاستقامة فلم ينحرف عنها ولو في جزئية يسيرة من أمر دينه ، لتثبيت الله له وعنايته به ، وحفظه من كيد الأعداء وفتنهم . فباعت جميع محاولاتهم بالفشل ، وذهبت جميع مساوماتهم أدراج الرياح .

قال تعالى: ﴿ وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ عَنِ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ لِتَفْتَرِيَ عَلَيْنَا غَيْرَهُ وَإِذَا لَا تَأْخُذُوكَ حَلِيلًا ﴿٧٣﴾ وَلَوْلَا أَنْ ثَبَّتْنَاكَ لَقَدْ كِدَّتْ تَرَكُنُ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا ﴿٧٤﴾ إِذَا لَأَذَقْنَاكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ عَلَيْنَا نَصِيرًا ﴿٧٥﴾ ﴾ [الإسراء: ٧٣-٧٥] .

ذكر الإمام ابن الجوزي (رحمه الله) أن سبب نزول هذه الآيات ينحصر في أربعة أقوال:

أولها: إن وفد تقيف أتوا رسول الله ﷺ فقالوا: متّعنا باللات سنة ، وحرّم واديننا كما حرّمت مكة . فأبى ذلك . فأقبلوا يكثرّون مسألتهم ، وقالوا: إنا نحبّ أن نعرف العرب فضلنا عليهم . فإن خشيت أن يقول العرب: أعطيتهم مالاً تعطنا، فقل: الله أمرني بذلك . فأمسك رسول الله ﷺ عنهم ودخلهم الطمع . فنزلت هذه الآية . رواه عطاء (رحمه الله) عن ابن عباس (رضي الله عنهما) .

وروى عطية (رحمه الله) ^(١) عن ابن عباس (رضي الله عنهما) أنهم قالوا: أجلنا سنة
ثم نسلم ونكسر أصنامنا . فهم أن يؤجلهم فنزلت هذه الآية .

الثاني: إن المشركين قالوا للنبي ﷺ : لا نكف عنك إلا بأن تلم ^(٢) بالهتنا ، ولو
بأطراف أصابعك . فقال رسول الله ﷺ : " ما عليّ لو فعلت والله يعلم أنني لكاره؟"
فنزلت هذه الآية . قاله سعيد بن جبير (رحمه الله) ^(٣) .

وقد ذكر ابن الجوزي (رحمه الله) أن هذا باطل ، وما ذكر أيضاً عن عطية
(رحمه الله) . لأن كل ذلك مخالف في حقه ﷺ .

الثالث: إن قريشاً خلت برسول الله ﷺ ليلة إلى الصبح يكلمونه ويفخمونه
ويقولون: أنت سيدنا وابن سيدنا، وما زالوا به حتى كاد يقاربهم في بعض ما
يريدون ، ثم عصمه الله من ذلك . ونزلت هذه الآية .

الرابع: إن بعض زعماء قريش قالوا لرسول الله ﷺ : اطرده عنا سقاط ^(٤)
الناس ومواليهم ، وهؤلاء الذين رائحتهم رائحة الضأن . وذلك أنهم كانوا يلبسون

(١) هو عطية بن سعد بن جنادة أبو الحسن العوفي الجدلي القيسي الكوفي . تابعي معروف ، ضعيف الحفظ ، مشهور
بالتدليس القبيح . وقال الحافظ ابن حجر رحمه الله: " صدوق يخطئ كثيراً وكان شيعياً مدلساً"
توفي سنة: ١١١هـ .

وانظر: الطبقات الكبرى: ٣٠٤/٦ . طبقات خليفة: ص: ١٦٠ . التاريخ الكبير: ٨/٧ . ضعفاء العقيلي:
٣٥٩/٣ . الجرح والتعديل: ٣٨٢/٦ . المحروحين: ١٧٦/٢ . الكامل في ضعفاء الرجال: ٣٦٩/٥ . تهذيب الكمال:
١٤٥/٢٠ . الكاشف: ٢٧/٢ . تهذيب التهذيب: ٢٠٠/٦ . تقريب التهذيب: ٣٩٣/١ . لسان الميزان:
٥١٥/٧ . طبقات المدلسين: ص: ٥٠ .

(٢) تلم: أي تجتمع بها . وانظر: لسان العرب: ٥٤٩/١٢ .

(٣) هو سعيد بن جبير بن هشام أبو عبد الله أو أبو محمد الأسدي الكوفي الوالي مولاهم المقرئ . أحد أعلام التابعين .
كان ثقة ثباتاً فقيهاً عابداً ورعاً فاضلاً . خرج مع ابن الأشعث فقتله الحجاج سنة ٩٥هـ . وله ٥٧ سنة ، وقيل:
٤٩ سنة .

وانظر: الطبقات الكبرى: ٢٥٦/٦ . طبقات خليفة: ص: ٢٨٠ . التاريخ الكبير: ٤٦١/٣ . معرفة النقات:
٣٩٥/١ . الجرح والتعديل: ٩/٤ . ثقات ابن حبان: ٢٧٥/٤ . مشاهير علماء الأمصار: ٨٢/١ . التعديل والتجريح:
١٠٧٥/٣ . تهذيب الكمال: ٣٥٨/١٠ . تذكرة الحفاظ: ٧٦/١ . الكاشف: ٤٣٣/١ . تهذيب التهذيب: ١١/٤ .
تقريب التهذيب: ٢٣٤/١ . إسعاف المبتطأ: ص: ١٢ .

(٤) سقاط: جمع ساقط . وهم رذالة الناس وأدواتهم . انظر: لسان العرب: ٣١٩/٧ .

الصّوّف . حتّى نجالسك ونسمع منك ، فهم رسول الله ﷺ أن يفعل ما يستدعي به إسلامهم فنزلت هذه الآيات (١) .

والأولى أن تحمل الآيات على العموم من غير نظر إلى سبب معيّن لنزولها لأنّ فتن المشركين برسول الله ﷺ لا تنحصر . وهم الذين دأبوا صباح مساء بأذلين أقصى ما عندهم من جهد لإطفاء دينه وإخماد دعوته .

ولذا قال الإمام ابن جرير (رحمه الله) بعد ذكره لبعض أسباب النزول السابقة:

" الصّواب من القول في ذلك أن يقال: إنّ الله تعالى ذكره أخبر عن نبيّه ﷺ أنّ المشركين كادوا أن يفتنوه عمّا أوحاه الله إليه ليعمل بغيره ، وذلك هو الافتراء على الله . وجائز أن يكون كان ذلك ما ذكر عنهم من ذكر أنّهم دعوه إلى أن يمسنّ آلهتهم ويلمّ بها ، وجائز أن يكون كان ذلك ما ذكر عن ابن عباس من أمر تقيف ومسألتهم إياه ما سأله مما ذكرنا ، وجائز أن يكون غير ذلك . ولا بيان في الكتاب ولا في خبر يقطع العذر أي ذلك كان . والاختلاف فيه موجود على ما ذكرنا فلا شيء فيه أصوب من الإيمان بظاهره حتّى يأتي خبر يجب التسليم له ببيان ما عني بذلك منه " (٢) .

وفي الآية منّة وفضل لله على رسوله ﷺ في تثبيته على الحق ، وعصمته من الفتنة ، ولو لا ذلك لركن إلى المشركين وأجابهم إلى ما سأله ، وحينئذ يذيقه الله ضعف عذاب الدنيا وضعف عذاب الآخرة. ولكن تثبته وقوى أمره بسبب قوة إيمانه وصدق توكله .

قال ابن كثير (رحمه الله):

" يخبر تعالى عن تأييده رسوله صلوات الله عليه وسلامه، وتثبيته وعصمته وسلامته من شرّ الأشرار وكيد الفجار، وأنّه تعالى هو المتولّي أمره ونصره، وأنّه

(١) زاد المسير: ٤٩/٥ وانظر: الجامع لأحكام القرآن: ٢٩٩/١٠-٣٠٠ . والأقوال الثلاثة الأولى أوردها ابن جرير

(رحمه الله) بأسانيده في جامع البيان: ١٢٩/١٥-١٣٠ . طبعة الحلبي . والقول الرابع ذكره الزّجاج في معاني

القرآن: ٢٥٤/٣ والتحاسن في معاني القرآن: ١٧٩/٤ .

(٢) جامع البيان: ١٣٠/١٥ . طبعة الحلبي . وانظر: التفسير الكبير: ٢٢/٢١-٢٣ . محاسن التأويل:

٣٩٥٥/١٠-٣٩٥٦ .

لا يكله إلى أحد من خلقه، بل هو وليّه وحافظه وناصره ومؤيّده ومظفره ومظهر دينه على من عاداه وخالفه وناوأه في مشارق الأرض ومغاربها ﷺ تسليماً كثيراً إلى يوم الدين" (١).

وقد حاول اليهود — عليهم لعائن الله المتتالية إلى يوم القيامة — أن يسلكوا مسلك إخوانهم المشركين فيكيدوا رسول الله ﷺ فيفتنوه عن بعض ما أنزله الله إليه ، ويصرفوه عن دين الله تعالى فيفوزوا بغاية ما يتمنون ، وينالوا غاية ما يرجون ، إذ همهم إطفاء نور هذا الإسلام الذي شرفوا به ، وغصت به حلوهم ، وأدبل عليهم به .

وما فتئوا يبحثون عن كل ثغرة ليلجوا من خلالها إلى جسد الإسلام الشامخ المنيع فيبتئوا شرورهم وينفّسوا عن أحقادهم، وأنى لهم ذلك؟

فإن الله قد عصم رسوله ﷺ منهم ، وحماه من مكرهم ، وحفظه من حسدهم ، ووقاه من كيدهم . فلم يفلحوا في صرفه ولو عن جزء يسير من شرع الله . وقد أكثروا المحاولة في ذلك فما نجحوا ، وبدلوا غاية الجهد فما أفلحوا . لتثبيت الله لرسوله ﷺ .

قال تعالى : ﴿ وَأَنْ أَحْكَمَ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَأَحْذَرَهُمْ أَنْ يَفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَاعْلَمُوا أَنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُصِيبَهُمْ بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ لَفَاسِقُونَ ﴿٥١﴾ أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴿٥٢﴾ ﴾ [المائدة: ٤٩-٥٠] .

(١) تفسير القرآن العظيم: ٨٧/٣-٨٨ . وانظر: تيسير الكريم الرحمن: ص: ٤١٥-٤١٦ . وقد أشار (رحمه الله) إلى أمر مهم جداً وهو افتقار العبد إلى تثبيت الله له . في ظلال القرآن للشيخ سيد قطب . طبعة دار الشروق . الطبعة العاشرة : ١٤٠٢هـ-١٩٨٢م : ٤/٢٢٤٥ .

قال ابن جرير (رحمه الله) :

"يقول تعالى ذكره لنبيه محمد ﷺ : احذر يا محمد هؤلاء اليهود الذين جاءوك محتكمين إليك أن يفتنوك فيصدوك عن بعض ما أنزل الله إليك من حكم كتابه ، فيحملوك على ترك العمل به واتباع أهوائهم ."

ثم روى بسنده عن ابن عباس (رضي الله عنهما) أنه قال: " قال كعب بن أسد وابن سوريا وشاس بن قيس بعضهم لبعض: اذهبوا بنا إلى محمد لعننا نفتنه عن دينه . فأتوه فقالوا: يا محمد إنك قد عرفت أننا أخبار^(١) يهود وأشرافهم وساداتهم ، وأننا إن اتبعناك اتبعنا يهود ولم يخالفونا ، وإن بيننا وبين قومنا خصومة فنحاكمهم إليك فنقضي لنا عليهم ، ونؤمن لك ونصدقك . فأبى رسول الله ﷺ . فأنزل الله فيهم:

﴿ وَأَنْ أَحْكَمَ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَاحْذَرْهُمْ أَنْ يَفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ ﴾ إلى قوله ﴿ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴾^(٢) .

لقد اجتاز رسول الله ﷺ فتنهم بثبات كما اجتاز فتن المشركين من قبل بثبات وصبر . وما برح أعداء الله يرسلون إليه الفتنة عقب الفتنة ، والمحنة تلو المحنة وهو ثابت ، يفوق بثباته الجبل الأشم حتى فارق هذه الحياة وهو كذلك ﷺ .

(١) أخبار: جمع خبر أو خبر وهو العالم . انظر: لسان العرب: ٤/٣١٧ .

(٢) جامع البيان: ١٠/٣٩٢-٣٩٣ . طبعة شاكر . وانظر: الجامع لأحكام القرآن: ٦/٢١٣ .

﴿المطلب الثاني﴾

موسى بن عمران عليه السلام

لقد مرّ عليه السلام بفتن كثيرة ومحن عظيمة ، من ابتداء أمره إلى منتهاه .
فحفظه الله منها ، وعصمه عنها ، فما وجدت إليه سيلاً .

قال تعالى: ﴿إِذْ تَمْشِي أُحْتِكُ فَتَقُولُ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ مَن يَكْفُلُهُ
فَرَجَعْنَاكَ إِلَىٰ أُمِّكَ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ ۚ وَقَتَلْتَ نَفْسًا فَنَجَّيْنَاكَ مِنَ الْغَمِّ
وَفَتَنَّاكَ فُتُونًا فَلَبِثْتَ سِنِينَ فِي أَهْلِ مَدْيَنَ ثُمَّ جِئْتَ عَلٰى قَدَرٍ
يَمْوَسَىٰ ﴿٤٠﴾ [طه: ٤٠].

سأل سعيد بن جبیر (رحمه الله) ابن عباس (رضي الله عنهما) عن قوله
تعالى: ﴿وَفَتَنَّاكَ فُتُونًا﴾ فقال: " نستأنف لها النهار ". ثم لما أصبح أخذ ابن
عباس (رضي الله عنهما) يقرأ عليه الآيات الواردة في شأن موسى عليه السلام من
أول أمره . فأورد قصة فرعون وقتله لأولاد بنى إسرائيل الذكور، وأن موسى عليه
السلام ولد في السنة التي يقتل فيها الأولاد . وأن أمّه خافت عليه فوضعتة في
تابوت وألقته في اليمّ فالنقطة آل فرعون . وامتنع من الارتضاع من الأجانب . وأنه
أخذ بلحية فرعون فجرّها فأراد فرعون قتله فاختره بجمرة ودرّة فأخذ الجمرة . ثمّ
قتل القبطي فأرادوا قتله فخرج من مصر خائفاً يترقب ، وهرب إلى مدين فصار
أجيراً ، ثمّ عاد إلى مصر وقد أخطأ الطريق في ليلة مظلمة . ثمّ ذكر ما كان من
شأن النار والعصا ويده ، وخوفه من العصا . ثمّ ما كان من أمر فرعون والسحرة .
وانفلاق البحر ، وإتمامه لميعاد ربّه ، وعبادة قومه للعجل . إلى آخر ما ذكر .

وكان ابن عباس (رضي الله عنهما) يقول عند كلّ بليّة: " وهذا من الفتون يا ابن جبير " (١)

وفي كلّ هذه الفتن ثبت الله نبيّه موسى عليه السّلام فلم تؤثر فيه ، ولم يستجب لفتنة منها . فكان مثلاً يحتذى به في الثّبات عند الفتن ، ونبراساً يستضاء بصبره عند المصاعب والمحن .

(١) هذا الأثر أورده بطوله النّسائي في سننه الكبرى . طبعة دار الكتب العلميّة . بيروت . الطّبعة الأولى : ١٤١١هـ — ١٩٩١م : كتاب التّفسير . حديث الفتون . برقم: (١١٣٢٦) : ٤٠٥-٣٩٦/٦ . وأبو يعلى في مسنده : ١٠/٥ برقم: (٢٦١٨) . قال عنه المحقّق: " رجاله ثقات " .
وأورده جماعة من المفسّرين عند تفسيرهم للآية السّابقة ، وأشار بعضهم إليه إجمالاً .
انظر: جامع البيان: ١٦٤/١٦-١٦٧ طبعة الخليلي . الكشّاف: ٤٣٤/٢ . زاد المسير: ١٩٩/٥ . التّفسير الكبير: ٥٥/٢٢ . الجامع لأحكام القرآن: ١١/١٩٨ . تفسير القرآن العظيم: ٣/٢٣٨-٢٤٥ . ونسبه للإمام النّسائي في سننه الكبرى ثمّ قال عقبه: " وهو موقوف من كلام ابن عباس ، وليس فيه مرفوع إلاّ قليل منه ، وكأنّه تلقّاه ابن عباس (رضي الله عنهما) بما أبحه نقله من الإسرائيليات عن كعب الأحبار ، أو غيره . والله أعلم . وسمعت شيخنا الحافظ أبا الحجّاج المزّي يقول ذلك أيضاً " اهـ . وكثير ممّا أورده ابن عباس (رضي الله عنهما) في هذا الأثر حله ذكره في القرآن الكريم .

﴿المطلب الثالث﴾

داود عليه السلام

مثل موسى عليه السلام نبي الله داود عليه السلام فقد اجتاز الفتنة والمحنة التي مرت به بثبات ويقين وصدق وإيمان ، قائماً بأمر ربه ، عابداً له منيباً إليه ، حتى نال من الدرجات ما عظم ، ومن المراتب ما علا .

قال تعالى في شأنه:

﴿ وَهَلْ أَتَاكَ نَبَأُ الْخَصْمِ إِذْ تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ ﴿٢١﴾ إِذْ دَخَلُوا عَلَيَّ دَاوُدَ فَفَزِعَ مِنْهُمْ قَالُوا لَا تَخَفْ خَصْمَانِ بَعَى بَعْضُنَا عَلَيَّ بَعْضٌ فَأَحَكُمَ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَلَا تُشْطِطْ وَاهْدِنَا إِلَى سَوَاءِ الصِّرَاطِ ﴿٢٢﴾ إِنَّ هَذَا أَخِي لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ نَعْجَةً وَلِيَ نَعْجَةٌ وَاحِدَةٌ فَقَالَ أَكْفِلْنِيهَا وَعَزَّنِي فِي الْخِطَابِ ﴿٢٣﴾ قَالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَعْجَتِكَ إِلَى نَعَاجِهِ وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ الْخُلَطَاءِ لَيَبْغِي بَعْضُهُمْ عَلَيَّ بَعْضًا إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ وَظَنَّ دَاوُدُ أَنَّمَا فَتَنَّاهُ فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ وَخَرَّ رَاكِعًا وَأَنَابَ ﴿٢٤﴾ فَغَفَرْنَا لَهُ ذَلِكَ وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَىٰ وَحُسْنَ مَّآبٍ ﴿٢٥﴾ ﴾ [ص: ٢١-٢٥] .

ولكن ما هي الفتنة التي وقع فيها داود عليه السلام ثم تعادها بثبات وصبر؟ للمفسرين في هذه الفتنة أقوال كثيرة ، وآراء متنوعة ترجع في جملتها إلى

قولين:

قول من يرى أن داود عليه السلام ألم بذنب ثم غفر له .
وقول من يرى أن ما وقع عبارة عن حكومة جرت بين خصمين لا علاقة لها بما سبق (١) .

(١) انظر: محاسن التأويل: ٥٠٨٨/١٤ .

وأصحاب القول الأول يطيلون في ذكر قصة هنا. حاصل كلامهم فيها:
 إن داود عليه السلام عشق امرأة رجل من جنده يدعى أوريا ، وكان لداود
 عليه السلام تسع وتسعون امرأة . فاحتال على أوريا بأوجه كثيرة حتى قتل ، ثم
 تزوج بامرأته . فأرسل الله له ملكين في صورة متخاصمين في حادثة شبيهة بتلك
 الحادثة . فحكم داود عليه السلام بحكم يلزم منه وقوعه في الذنب ، فلجأ عند ذلك
 إلى التوبة والاستغفار (١) .

والذي يدين الإنسان ربه به أن داود عليه السلام نبي معصوم من الله تعالى،
 حاشاه أن يقع منه أمثال هذه الحثالات التي يترفع عن مثلها سائر المسلمين .
 ثم أين في سياق الآيات ما يدل على هذا الذي قيل ؟ . بل المتفحص للآيات يوى أن
 فيها مدحاً وثناء على داود عليه السلام .

بل يكفي داود عليه السلام فخراً أن أمر الله رسوله محمداً ﷺ بالتأسي به
 والافتداء به في المصابرة ومكابدة المشاق ، وتحمل أذى قومه له كما تحمل داود
 عليه السلام أذى قومه وسفههم وشططهم وصبر على ذلك وثبت (٢) .

فذكر هذه الحادثة جاء في سياق الافتداء والتأسي في الصبر والثبات . ولذا
 قال تعالى مفتتحاً إياها بقوله لمحمد ﷺ :

﴿ أَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَادْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ ذَا الْأَيْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ ﴾ [ص: ١٧] .
 ولو كان الأمر كما ذكر ما صلح ذلك التأسي ولا الافتداء . فكيف يمدح الله داود
 عليه السلام بقوله: ﴿ وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَىٰ وَحُسْنَ مَكَابٍ ﴾ [ص: ٢٥] . وقد
 صدر منه ذلك الجرم؟ .

وكيف يفوض له خلافة الأرض والحكم بين الناس بالحق بقوله: ﴿ يَدَاوُدُ إِنَّا
 جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ ﴾ [ص: ٢٦] . وقد صدر منه

(١) انظر: التفسير الكبير: ١٨٩/٢٦ .

(٢) انظر: المرجع السابق: ١٨٩/٢٦-١٩٤ .

ذلك الظلم ؟ . والله لم يورد في الآيات هذا الذنب المزعوم ، ولم يكشف النقاب عنه، فلم النبش عن ذلك ، والتكلف الذي لا فائدة فيه ؟ .

والفائدة إنما تكمن فيما قصه الله علينا من توبته وإنابته، وأنه قد تبوأ منزلة عظيمة بذلك . (١) فلا حاجة للدخول في مضايق لا يسلم الإنسان من ذكرها .
وأما الاستغفار والتوبة فلا يلزم منهما وقوع ذنب أو معصية . وها هو رسول الله ﷺ الذي غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر (٢) .

يقول في حديث أبي هريرة رضي الله عنه : " والله إنني لأستغفر الله وأتوب في اليوم أكثر من سبعين مرة " (٣) .

ولذا قال الإمام ابن حزم (رحمه الله):

"وأما استغفاره وخروره ساجداً ، ومغفرة الله تعالى له فالأنبياء عليهم السلام أولى الناس بهذه الأفعال الكريمة . والاستغفار فعل خير لا ينكر من ملك ولا من نبي ولا من مذنب ولا من غير مذنب . فالنبي يستغفر الله لمذنبه أهل الأرض، والملائكة كما قال الله تعالى: ﴿ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَّحْمَةً وَعِلْمًا فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ ﴾ [غافر: ٧] .

وأما قوله تعالى عن داود عليه السلام: ﴿ وَظَنَّ دَاوُدُ أَنَّمَا فَتَنَّاهُ ﴾ [ص: ٢٤] .

وقوله تعالى: ﴿ فَعَفَرْنَا لَهُ ذَلِكُمْ ﴾ [ص: ٢٥] .

(١) انظر: تيسير الكريم الرحمن: ص: ٦٥٧ .

(٢) وذلك في قوله تعالى: ﴿ إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا ﴾ لِيَعْفَرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ﴾ [الفتح: ١-٢] .

(٣) صحيح البخاري: بلفظه في كتاب الدعوات: (٥٤/٨٠) . باب استغفار النبي ﷺ في اليوم واللييلة: (٣) . برقم: (٦٣٠٧) . ص: ١٣٤٦ .

فقد ظنّ داود عليه السّلام أن يكون ما أتاه الله عزّ وجلّ من سعة الملك العظيم فتنة. فقد كان رسول الله ﷺ يدعو في أن يثبتّ الله قلبه على دينه^(١). فاستغفر الله تعالى من هذا الظنّ فغفر الله تعالى له هذا الظنّ إذ لم يكن ما أتاه الله تعالى من ذلك فتنة " (٢) .

والقصة مع كثرة من ذكرها من المفسّرين لم تثبت ، وإنّما كانت من ترهات اليهود ليطعنوا بها في نبي الله داود عليه السّلام كشأنهم دائماً مع أنبياء الله تعالى .
ولذا قال الإمام ابن كثير (رحمه الله):

" قد ذكر المفسّرون هاهنا قصة أكثرها مأخوذ من الإسرائيليات ، ولم يثبت فيها عن المعصوم حديث يجب اتّباعه ... فالأولى أن يقتصر على مجرد تلاوة هذه القصة وأن يردّ علمها إلى الله عزّ وجلّ ، فإنّ القرآن حقّ ، وما تضمّن فهو حقّ " (٣) .

فالرواية لم تثبت لها صحة ، ولم تقم لها قائمة . ولذلك تناولها علماء الإسلام قديماً وحديثاً بالردّ والتّضعيف ، وأبانوا عوارها ، وكشفوا عن زيفها سنداً ومتناً ، وشرعاً وعقلاً ، فبطل الاستناد عليها واللّجؤ إليها^(٤) .
والمراد هنا أن داود عليه السّلام ظنّ أنه مرّ بفتنة ، ولكنّه اجتاز ذلك الظنّ بصبر وثبات ممّا أدّى إلى مدح الله له وثنائه عليه ، فصار بعد ذلك في مقام أسمى من الذي كان فيه .

(١) تأتي الأدلة على ذلك .

(٢) الفصل في الملل والأهواء والنحل: ١٨/٤-١٩ .

(٣) تفسير القرآن العظيم: ٤٧/٤ .

(٤) من أولئك:

الإمام ابن حزم في الفصل في الملل والأهواء والنحل: ١٨/٤-١٩ . القاضي عياض في الشفا بتعريف حقوق المصطفى . طبعة : المكتبة التّجارية الكبرى . وتوزيع دار الفكر . بيروت : ١٦٣/٢-١٦٤ . الإمام الرّازي في التّفسير الكبير: ١٨٨/٢٦-١٩٩ وقد أطلال (رحمه الله) في الردّ عليها . الإمام القرطبي في الجامع لأحكام القرآن: ١٧٥/١٥ . أبو حيان الأندلسي في البحر المحيط في التّفسير . مراجعة : صدقي محمّد جميل . طبعة دار الفكر . بيروت . ١٤١٢هـ — ١٩٩٢م : ١٥٢-١٤٦/٩ . السيوطي في الإكليل في استنباط التّزويل . مراجعة : أبي الفضل عبد الله محمّد الصّديق الغماري . مطابع دار الكتاب العربي بالقاهرة . ص : ١٨٤-١٨٦ . القاسمي في محاسن التّأويل: ١٤/٥٠٨٨-٥٠٩٣ . سيّد قطب في ظلال القرآن ٣٠١٨/٥ وغيرهم الكثير .

﴿المطلب الرابع﴾

سليمان بن داود عليهما السلام

مثل داود عليه السلام ابنه سليمان عليه السلام الذي احتوشته فتنة ، الله أعلم بها وبشأنها ؟. فصبر كما صبر أبوه من قبل ، وثبت عندها فلم تصل إلى غايتها منه . بل عاد منها ظافراً منتصراً نال من الملك ما لا ينبغي لأحد بعده ، وسخرت له الريح تسير بأمره حيث شاء ، والشياطين يعملون بأمره فيما أراد وشاء ، ويعطي من يريد ويمنع من يشاء بإذن الله تعالى ، ولا حساب عليه . وفوق كل ذلك له يوم القيامة القربة من الله تعالى ، والمرجع الحسن ، وهو الدرجات العالية في الجنة .

قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ وَأَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَداً ثُمَّ أَنَابَ ﴿٣٤﴾ قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِّنْ بَعْدِي إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿٣٥﴾ فَسَخَّرْنَا لَهُ الرِّيحَ تَجْرِي بِأَمْرِهِ رُخَاءً حَيْثُ أَصَابَ ﴿٣٦﴾ وَالشَّيَاطِينَ كُلَّ بَنَّاءٍ وَغَوَّاصٍ ﴿٣٧﴾ وَأَخْرَيْنَ مُقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ ﴿٣٨﴾ هَذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٣٩﴾ وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَىٰ وَحُسْنَ مَّآبٍ ﴿٤٠﴾﴾ [ص: ٣٤-٤٠] .

وما ذكره العلماء هنا من قصّة مطوّلة في فتنة سليمان عليه السلام. تتلخّص في أن شيطاناً سلبه ملكه مدّة من الزّمن ثمّ رجع إليه ملكه . فهي مأخوذة عن أخبار بني إسرائيل ، وفيهم من لا يعتقد بنبوته عليه السلام . وفي القصّة ما ينكر، وبعضها كذب (١) .

(١) تفسير القرآن العظيم: ٤/٥٤-٥٥ . وانظر في بيان عدم ثبات تلك القصّة والرّد عليها : الفصل في الملل والأهواء والتحلل: ٤/١٩-٢٠ . الشفا: ٢/١٦٦-١٦٧ . التفسير الكبير: ٢٦/٢٠٧-٢٠٩ . الجامع لأحكام القرآن: ١٥/٢٠١ . البحر المحيط: ٩/١٥٥-١٥٦ . محاسن التأويل: ١٤/٥١٠٤-٥١٠٥ . في ظلال القرآن: ٣٠٢٠/٥ .

فالدّرس الذي يستفاد ، والعبرة التي تؤخذ أن سليمان عليه السّلام حلّت به فتنة
فثبت عندها وصبر ، فنال جزاء ذلك في الدّنيا والآخرة كما سبق بيانه في معاني
الآيات . فهو عليه السّلام أنموذج رابع يوضّح ثبات الرّسل عليهم السّلام عند الفتن .
هذه نماذج وغيرها كثير ، ذكرت على سبيل التّمثيل لا الحصر ، إذ أن رسل الله
عليهم السّلام كانوا جميعاً أثبت النّاس عند فتنة ، وأصبرهم عند محنة . ولكن
راعى في ذكر هؤلاء اقتران أسمائهم بلفظ الفتنة في القرآن ليكون ذلك أقرب
للاستدلال .

المبحث الثاني

أصحاب الكهف

إن قصة أصحاب الكهف من القصص العجيبة التي أوردها الله في قرآنه . تتمثل فيها قوة الإيمان الصادق الذي يطمئن النفوس ، ويقذف في القلوب الثبات واليقين ، ويهون أمر هذه الدنيا ببهرجها وزينتها على أصحابه ، فيلجأ أصحابه إلى الله فارين بدينهم إليه من الفتن ، معتزلين المجتمع بأسره ، حفاظاً على دينهم ، وحماية لعقيدتهم . فيحيط الله أولئك بكنفه ، ويرعاهم بحفظه ، وتشملمهم رحمته ، ويهيئ لهم من الأسباب الحامية المانعة ما يكف عنهم شر كل ذي شر وأذى كل ذي أذى .

إن أصحاب الكهف جماعة من الشباب جمعت بينهم العقيدة ، ووحدت بين قلوبهم كلمة التوحيد فعملوا ألا إله إلا الله ، وألّا ربّ يعبد سواه ، ورأوا في قومهم انحرافاً عن هذه الحقيقة ، وانغماساً في أدناس الكفر والشرك . فواجهوهم بالحق ، وصدعوا بالأمر بكلّ جرأة وثبات . لا يخافون في الله لومة لائم . ولكن قومهم أجمعوا أمرهم على الكيد بهم ، وأرادوا صدهم عما هم فيه ، وفتنتهم عن دينهم الحق .

قال تعالى : ﴿ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَأَهُم بِالْحَقِّ إِنَّهُمْ فِتْيَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى ﴿١٣﴾ وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ إِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَنْ نَدْعُو مِنْ دُونِهِ إِلَهًا لَقَدْ قُلْنَا إِذَا شَطَطًا ﴿١٤﴾ هَؤُلَاءِ قَوْمُنَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ ءَالِهَةً لَوْلَا يَأْتُونَ عَلَيْهِم بِسُلْطَانٍ بَيِّنٍ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ﴿١٥﴾ ﴾ [الكهف: ١٣-١٥] .

قوله تعالى: ﴿ وَزَدْنَاهُمْ هُدًى ﴾ :

قال ابن جرير (رحمه الله):

"وزدناهم إلى إيمانهم بربهم إيماناً وبصيرة بدينهم حتى صبروا على هجران دار قومهم ، والهرب من بين أظهرهم بدينهم إلى الله ، وفراق ما كانوا فيه من خفض العيش ولينه إلى خشونة المكث في كهف الجبل" (١) .

وقال الزمخشري:

"بالتوفيق والتثبيت" (٢) .

وقال ابن الحوزي (رحمه الله):

"أي تثبتناهم على الإيمان" (٣) .

وقال القرطبي (رحمة الله):

"أي يسرناهم للعمل الصالح ، من الانقطاع إلى الله تعالى ، ومباعدة الناس ، والزهد في الدنيا . وهذه زيادة على الإيمان" (٤) .

وقوله تعالى: ﴿ وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ ﴾ :

قال ابن جرير (رحمه الله):

"وألهمناهم الصبر وشددنا قلوبهم بنور الإيمان حتى عزفت أنفسهم عما كانوا عليه من خفض العيش" (٥) .

وقال النحاس (رحمه الله):

"والمعنى عند أهل اللغة: صبرناهم وثبتناهم" (٦) .

(١) جامع البيان: ٢٠٧/١٥ . طبعة الحلبي .

(٢) الكشاف: ٣٨٢/٢ .

(٣) زاد المسير: ٨٠/٥ .

(٤) الجامع لأحكام القرآن: ٣٦٥/١٠ .

(٥) جامع البيان: ٢٠٧/١٥ . طبعة الحلبي .

(٦) معاني القرآن: ٢٢٢/٤ .

وقال الزمخشري:

"وقويتاها بالصبر على هجر الأوطان والنعيم ، والفرار بالدين إلى بعض
الغيران ، وجسرناهم على القيام بكلمة الحق والتظاهر بالإسلام" (١) .

وقال ابن الجوزي (رحمه الله):

"أي ألهمناها الصبر" (٢) .

وقال الرازي (رحمه الله):

"أي ألهمناها الصبر وثبتناها" (٣) .

وقال القرطبي (رحمه الله):

"عبارة عن شدة عزم وقوة صبر ، أعطاه الله لهم حتى قالوا بين يدي
الكفار: ﴿ رَبُّنَا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَنْ نَدْعُوَ مِنْ دُونِهِ إِلَهًا لَقَدْ قُلْنَا إِذَا
شَطَطًا ﴾ ولما كان الفزع وخور النفس يُشبهه بالتناسب الانحلال حسن في شدة
النفس وقوة التصميم أن يشبه الربط " (٤) .

وقال ابن كثير (رحمه الله):

"وصبرناهم على مخالفة قومهم ومدينتهم ومفارقة ما كانوا فيه من العيش
الرغيد والسعادة والنعمة ، فإنه قد ذكر غير واحد من المفسرين من السلف والخلف
أنهم كانوا من أبناء ملوك الروم وسادتهم" (٥) .

(١) الكشاف: ٣٨٢/٢ . الطبعة التجارية .

(٢) زاد المسير: ٨٠/٥ .

(٣) التفسير الكبير: ٩٧/٢١ .

(٤) الجامع لأحكام القرآن: ٣٦٥/١٠ .

(٥) تفسير القرآن العظيم: ١٢١/٣ .

وقال القاسمي (رحمه الله):

"أي قوتناها بالصبر على المجاهدة . وشجعناهم على محاربة الشيطان، والفرار بالدين إلى بعض الغيران ، ومخالفة النفس ، وهجر المألوفات الجسمانية، واللذات الحسية ، والقيام بكلمة التوحيد" (١) .

وقال السعدي (رحمه الله):

"أي صبرناهم وثبتناهم ، وجعلنا قلوبهم مطمئنة في تلك الحالة المزعجة ، وهذا من لطفه تعالى بهم وبرّه ، أن وفقهم للإيمان والهدى والصبر والثبات والطمأنينة" (٢) .

وقال سيّد قطب (رحمه الله):

"فإذا هي ثابتة راسخة ، مطمئنة إلى الحقّ الذي عرفت ، معتزة بالإيمان الذي اختارت" (٣) .

وقال ابن القيم رحمه الله:

"والربط على قلوبهم يتضمّن الشّدّ عليها بالصبر والتّثبيت ، وتقويتها وتأييدها بنور الإيمان ، حتّى صبروا على هجران دار قومهم ، ومفارقة ما كانوا فيه من خفّض العيش ، وفرّوا بدينهم إلى الكهف" (٤) .
وكلّ هذه الأقوال تفيد رباطة جاش أولئك الفتية المؤمنین ، وقوة عزائمهم ، وشدّة صبرهم ، وصلابتهم في الحقّ . وذلك كلّه يترجم ثباتهم (رحمهم الله) .

(١) محاسن التأويل: ٤٠٢٨/١١ .

(٢) تيسير الكريم الرحمن: ص: ٤٢٢ .

(٣) في ظلال القرآن: ٢٢٦٢/٤ .

(٤) مدارج السالكين بين منازل إياك نعبد وإياك نستعين: للإمام ابن قيم الجوزية. مطبعة السنة المحمدية:

١٣٧٥هـ - ١٩٥٦م. نشر دار الكتاب العربي . بيروت. تحقيق محمد حامد الفقي : ٦٧/٣ .

ولمّا خاف أولئك الفتية من قومهم أن يفتنوهم فرّوا بدينهم فلبّوا إلى غار في جبل ليختفوا فيه . فقالوا حين دخوله سائلين الله من رحمته ولطفه ، وأن يحفظهم من كلّ شرّ ، ويوفّقهم لكلّ خير ، ويبسّر لهم كلّ سبب موصل إلى الرّشد ، ويصلح لهم دينهم ودنياهم:

قال تعالى: ﴿ إِذْ أَوْى الْفَتِيَّةُ إِلَى الْكَهْفِ فَقَالُوا رَبَّنَا آتِنَا مِن لَّدُنكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا ﴾ [الكهف: ١٠] .

فجمعوا بين السّعي والفرار من الفتنة إلى محل يمكن الاستخفاء فيه ، وبين تضرّعهم وسؤالهم الله تيسير أمورهم ، وعدم اتّكالهم على أنفسهم وعلى الخلق .
فذلك استجاب الله دعاءهم ، وقبّض لهم ما لم يكن في حسابهم . قال: ﴿ فَضَرَبْنَا عَلَىٰ عِزَابِهِمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا ﴾ [الكهف: ١١] . أي أمناهم سنين عدداً . وهي ثلاثمائة وتسع سنين . وفي النّوم حفظ لقلوبهم من الاضطراب والخوف ، وحفظ لهم من قومهم (١) .

وأحاطهم الله عزّ وجلّ بسياج سميك من الحماية والرّعاية والعناية، وهياً لهم من أسباب الحفظ ما يكفل بقاء أجسامهم هذه المدة الطويلة .

فحفظهم من الشّمس . فإذا طلعت مالت عنهم يمناً، وإذا غربت مالت عنهم يسرة ، فلا تؤثر حرارتها في أبدانهم . وهم في موضع متّسع من ذلك الغار فلا يتأذون بضيق المكان ولا بقلّة الهواء .

ومن رآهم حسبهم يبقاظاً وهم رقود . وهم في نومهم يتقلّبون ذات اليمين وذات الشّمال حتّى لا تفسد الأرض أجسامهم . وقد ألقيت عليهم المهابة فلا يتأتّى لأحد قربهم والدنو منهم ، بل يتملّكه الخوف ويمتلئ قلبه ذعراً فيلوذ بالفرار خوفاً ورعباً.

(١) تيسير الكريم الرّحمن: ص: ٤٢١ . بتصرّف يسير .

قال تعالى: ﴿ وَتَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ تَزَّوَّرُ عَنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَإِذَا غَرَبَتْ تَقَرَّبُ إِلَيْهِمْ ذَاتَ الشِّمَالِ وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلِّ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُرْشِدًا ﴿١٧﴾ وَحَسْبُ لَهُمْ أَيْقَاطًا وَهُمْ رُقُودٌ وَنُقِلَبُهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشِّمَالِ وَكَلْبُهُمْ بَسِيطٌ ذِرَاعِيهِ بِالْوَصِيدِ لَوِ اطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا وَلَمَلِئْتَ مِنْهُمْ رُعْبًا ﴿١٨﴾ [الكهف: ١٧، ١٨] (١) .

ثم بعثهم الله ليكونوا آية للعالمين ، وبصيرة و يقيناً للمؤمنين ، و حجة و دليلاً على الجاحدين الكافرين .

قال تعالى: ﴿ وَكَذَلِكَ أَعَثَرْنَا عَلَيْهِمْ لِيَعْلَمُوا أَنِّي وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا وَأَنَّ السَّاعَةَ لَا رَيْبَ فِيهَا ﴾ [الكهف: ٢١] .

وليقف أهل الإيمان على خبرهم فيتعلموا منهم الثبات على الدين، والاعتصام بالله واللجوء إلى جنابه ، وتحمل كل أذى في سبيله وابتغاء مرضاته ، ولو أدى ذلك إلى اعتزال المجتمع والفرار منه ما دام الغاية أن يبقى للإنسان دينه ، وتسلم له عقيدته .

(١) وانظر معاني الآيات في:

الجامع لأحكام القرآن: ١٠/٣٦٨-٣٧٠ . تفسير القرآن العظيم: ٣/١٢٤-١٢٥ . تيسير الكريم الرحمن: ص: ٤٢٢ .

المبحث الثالث

أصحاب الأخدود

إنهم فئة من المؤمنين في أمة سابقة ، آمنوا بالله تعالى ، ورسخت عقيدة الإيمان في قلوبهم . فتسلط عليهم طغاة من أهل الكفر والإلحاد والظلم ، وأرادوهم أن يقلعوا عن عقيدتهم ويرتدوا عن دينهم فأبوا ، فعمد الطغاة والجبّارون فشققوا شقوقاً في الأرض ، وأججوا فيها النيران ، ثم قذفوا المؤمنين فيها على مشهد ومرأى من الظلمة وأعوانهم . ولم يكن لأولئك المؤمنين جريرة ارتكبوها ولا ذنب قارفوه عند هؤلاء إلا إيمانهم بالله العزيز الحميد .

فثبت المؤمنون على إيمانهم ، فلم ينتثوا عن عقيدتهم ، ولم يستجيبوا لفتنة أولئك مع شدة العقاب وهول العذاب .

قال الله تعالى: ﴿ قَتِلَ أَصْحَابُ الْأُخْدُودِ ﴿٦١﴾ النَّارِ ذَاتِ الْوُقُودِ ﴿٦٢﴾ إِذْ هُمْ عَلَيْهَا قُعُودٌ ﴿٦٣﴾ وَهُمْ عَلَىٰ مَا يَفْعَلُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ شُهُودٌ ﴿٦٤﴾ وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمْ إِلَّا أَن يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ ﴿٦٥﴾ الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿٦٦﴾ إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا فَلَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَلَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيقِ ﴿٦٧﴾ ﴾ [الروح: ٤-١٠] .

قال ابن كثير (رحمه الله):

"هذا خبر عن قوم من الكفار عمدوا إلى من عندهم من المؤمنين بالله عز وجل ، فقهرتهم وأرادوهم أن يرجعوا عن دينهم فأبوا عليهم ، فحفروا لهم في الأرض أخدوداً وأججوا فيه ناراً ، واعدوا لها وقوداً يسعرونها به ، ثم أرادوهم فلم يقبلوا منهم فقفوهم فيها... وما كان لهم عندهم ذنب إلا إيمانهم بالله العزيز الذي لا يضام من لاذ بجنابه ، المنيع الحميد في جميع أقواله وأفعاله وشرعه وقدره" (١) .

(١) تفسير القرآن العظيم: ٧٧٦/٤ .

والقصّة سيقت لبيان ثبات أولئك القوم على دينهم ، ولكي يأخذ المؤمنون العبرة والعظة ، ويتأسوا بهم في الصبر على الحقّ .

ولذا قال الزمخشري:

" إنَّ السّورة وردت في تثبيت المؤمنين وتصبيرهم على أذى أهل مكّة ، وتذكيرهم بما جرى على من تقدّمهم من التعذيب على الإيمان وإلحاق أنواع الأذى ، وصبرهم وثباتهم حتّى يأنسوا بهم ، ويصبروا على ما كانوا يلقون من قومهم ، ويعلموا أنّ كفّارهم عند الله بمنزلة أولئك المعذبين المحرّقين بالنّار ملعونون أحقّاء بأن يقال فيهم: قتلت قريش كما قيل ﴿ قَتَلَ أَصْحَابُ الْأَخْدُودِ ﴾ و﴿ قَتَلَ ﴾ دعاء عليهم كقوله: ﴿ قَتَلَ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرَهُ ﴾ [عيس: ١٧] (١) .

وقد أشار النّبوي ﷺ إلى قصّة أصحاب الأخدود في حديث طويل ، مبيّناً فيه ثبات أولئك القوم على دينهم ، وصبرهم على العذاب في ذات الله تعالى ، وكيف جادوا بأنفسهم حفاظاً على إيمانهم .

عن صهيب رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: " كان ملك فيمن كان قبلكم ، وكان له ساحر ، فلما كبر قال للملك : إنّي قد كبرت فابعث إليّ غلاماً أعلمه السّحر (٢) ، فبعث إليه غلاماً يعلمه ، فكان في طريقه إذا سلك راهب (٣) ، ففقد إليه وسمع كلامه

(١) الكشّاف: ٢٣٧/٤ . الطبعة الحلبية .

(٢) السّحر: هو كلّ ما لطف مأخذه ودقّ فهو سحر . انظر: مختار الصحاح: ص: ٢٨٨ . لسان العرب: ٣٤٨/٤ . القاموس المحيط: ص: ٥١٩ .

وهو في الشرع عمل يتقرّب فيه إلى الشيطان ويتمّ بمعونة منه . وأصله صرف الشيء عن حقيقته إلى غيره . انظر: لسان العرب: ٣٤٨/٤ .

وقيل: لفظ السّحر في عرف الشرع يختصّ بكلّ أمر يخفى سببه ويتخيّل على غير حقيقته ، ويجري مجرى التّمويه والخذاع . وإذا أطلق ذمّ فاعله . وقد يستعمل مقيداً فيما يمدح ويحمد . التعاريف: ١ / ٣٩٩ . والسّحر ليس كلّه تخيّل ، بل منه ماهو حقيقة وما هو تخيّل .

وهو يقال على معان : الأول: تخيّلات لا حقيقة لها نحو ما يفعله المشعبد . الثاني: استجلاب معاونة الشيطان بضرب من التقرّب إليه . الثالث: ما يغيّر الصّور والطبائع كجعل الإنسان حماراً . انظر: المفردات: ص: ٢٢٦ .

(٣) الرّاهب: هو المتعبّد . وجمعه رهبان . وأصله من التّرهّب وهو استعمال الرّهبة وهي الخوف — في العبادة . ويطلق على ذلك الفعل: رهبانية وهي: غلو في تحمّل التّعبّد من فرط الرّهبة . وانظر: المفردات: ص: ٢٠٤ .

فأعجبه ، فكان إذا أتى السّاحر مرّاً بالراهب وقعد إليه ، فإذا أتى السّاحر ضربه ، فشكا ذلك إلى الراهب ، فقال: إذا خشيت السّاحر فقل: حبسني أهلي ، وإذا خشيت أهلك فقل: حبسني السّاحر . فبينما هو كذلك إذ أتى على دابة عظيمة قد حبست الناس . فقال: اليوم أعلم السّاحر أفضل أم الراهب أفضل ؟ . فأخذ حجراً فقال: اللهم إن كان أمر الراهب أحبّ إليك من أمر السّاحر فاقتل هذه الدابة حتّى يمضي النّاس . فرماها فقتلها ومضى النّاس . فأتى الراهب فأخبره . فقال له الراهب: أي بني أنت اليوم أفضل منّي ، قد بلغ من أمرك ما أرى وإنك ستبتلى ، فإن ابتليت فلا تدلّ عليّ . وكان الغلام يبرئ الأكمه^(١) والأبرص ويداوي النّاس من سائر الأدواء^(٢) .

فسمع جليس للملك كان قد عمي ، فأتاه بهدايا كثيرة فقال: ما ههنا لك أجمع إن أنت شفيتني . فقال: إنّي لا أشفي أحداً إنّما يشفي الله ، فإن أنت آمنت بالله دعوت الله فشفاك . فأمن بالله ، فشفاه الله . فأتى الملك فجلس إليه كما كان يجلس ، فقال له الملك: من ردّ عليك بصرك ؟ قال: ربّي . قال: ولك ربّ غيري ؟ قال: ربّي وربّك الله . فأخذه فلم يزل يعذّبه حتّى دلّ على الغلام ، فجئ بالغلام ، فقال له الملك: أي بني قد بلغ من سحرك ما تيرئ الأكمه والأبرص وتفعل وتفعل ، فقال: إنّي لا أشفي أحداً ، إنّما يشفي الله ، فأخذه فلم يزل يعذّبه حتّى دلّ على الراهب ، فجئ بالراهب فقيل له: ارجع عن دينك فأبى ، فدعا بالمشار^(٣) ، فوضع المشار في مفرق رأسه فشقه حتّى وقع شقاه ، ثمّ جئ بجليس الملك ، فقيل له ارجع عن دينك فأبى ، فوضع المشار في مفرق رأسه فشقه به حتّى وقع شقاه . ثمّ جيء بالغلام فقيل له ارجع عن دينك فأبى ، فدفعه إلى نفر من أصحابه فقال: اذهبوا به إلى جبل كذا وكذا فلصعدوا

لسان العرب: ٤٣٧/١ . ورهبانية النصارى التي عرفوا بها : أنهم كانوا يترهبون بالتخلّي من أشغال الدّنيا وترك ملاذها والزهد فيها ، والعزلة عن أهلها ، وتعمد مشاقها ، حتّى إنّ منهم من كان يخصي نفسه ويضع السلسلة في عنقه . وغير ذلك . النّهاية في غريب الحديث: ٢٨٠/٢ . بتصرّف يسير .

(١) الأكمه: هو الأعمى . وقيل هو الّذي ولد أعمى . انظر: النّهاية في غريب الحديث: ٢٠١/٤ .

(٢) الأدواء : جمع داء وهو المرض . انظر: مختار الصّحاح: ص: ٢١٤ . لسان العرب: ٧٩/١ .

(٣) المشار: همزة بعد الميم وهو الأفصح ، ويجوز تخفيف الهمزة ياء ، ويجوز المنشار بالنون . وعلى هذا يقال : نشرت الخشبة . وعلى الأوّل يقال أشركها . شرح التّووي على صحيح مسلم : ٧٤/١٨ بتصرّف .

به الجبل فإذا بلغت ذروته فإن رجع عن دينه وإلا فاطرحوه . فذهبوا به ، فصعدوا به الجبل فقال: اللهم اكفينهم بما شئت . فرجف بهم الجبل فسقطوا وجاء يمشي إلى الملك . فقال له الملك: ما فعل أصحابك؟ قال: كفانيهم الله . فدفعه إلى نفر من أصحابه فقال: اذهبوا به فاحملوه في قُرُقُور^(١) ، فتوسّطوا به البحر، فإن رجع عن دينه وإلا فاقذفوه . فذهبوا به . فقال: اللهم اكفينهم بما شئت ، فانكفأت بهم السفينة فغرقوا ، وجاء يمشي إلى الملك . فقال له الملك: ما فعل أصحابك؟ قال: كفانيهم الله . فقال للملك: إنك لست بقائلي حتى تفعل ما أمرك به . قال: وما هو؟ قال: تجمع الناس في صعيد^(٢) واحد ، وتصابني على جذع ، ثم خذ سهماً من كنانتي^(٣) ، ثم ضع السهم في كبد القوس ، ثم قل: باسم الله ربّ الغلام ، ثم ارمني . فإنك إذا فعلت ذلك قتلتني . فجمع الناس في صعيد واحد ، وصلبه على جذع ، ثم أخذ سهماً من كنانته ، ثم وضع السهم في كبد القوس ، ثم قال باسم الله ربّ الغلام ، ثم رماه فوق السهم في صدغه^(٤) ، فوضع يده في صدغه في موضع السهم فمات . فقال الناس: آمناً بربّ الغلام . آمناً بربّ الغلام . آمناً بربّ الغلام . فأتى الملك فقيل له: رأيت ما كنت تحذر؟ قد والله نزل بك حذر^(٥) . قد آمن الناس . فأمر بالأخدود في أفواه السكك^(٦) فخذت ، وأضرم النيران، وقال: من لم يرجع عن

(١) قُرُقُور: هو السفينة العظيمة وجمعها قَرَاقِير . النهاية في غريب الحديث: ٤ / ٤٨ .

(٢) الصعيد: هو التراب ، ويطلق على وجه الأرض وعلى الطريق . والجمع صُعد وصُعدان . انظر: لسان العرب: ٢٥٤/٣ . وانظر: المرجع السابق: ٢٩/٣ .

(٣) الكنانة: أصلها من الكِن وهو السّتر والوقاء . وهي جعبة السهم التي توضع فيها ، وتتخذ من جلود أو خشب . انظر: لسان العرب: ٣٦٠/١٣ - ٣٦١ . وانظر: غريب الحديث للخطّابي: ١١٢/١ . مختار الصحاح: ص: ٥٨٠ . القاموس المحيط: ص: ١٥٨٥ .

(٤) الصُدغ: هو ما بين العين إلى شحمة الأذن . النهاية في غريب الحديث: ١٧/٣ .

(٥) نزل بك حذر: أي ما كنت تحذر وتحاف . شرح النووي على مسلم: ١٨/١٣٣ .

(٦) السكك: هي الطريقة المستوية المصطفي من النخل . ومنها قيل للأزقة سكك لاصطفاف الدّور فيها . غريب الحديث للنهروزي: ١/٣٤٩ . الفائق: ٢/١٨٩ . النهاية في غريب الحديث: ٢/٣٨٤ . وقال النووي (رحمه الله): " السكك: الطّرق . وأفواهاها: أبواها . " شرح النووي على مسلم: ١٨/١٣٣ .

دينه فأحْمُوهُ (١) فيها . أو قيل له: اقتحم . ففعلوا . حتّى جاءت امرأة ومعها صبي لها . فتقاعست (٢) أن تقع فيها ، فقال لها الغلام: يا أمّه اصبري فإنّك على الحقّ (٣) .

لقد أضحى هؤلاء المؤمنون مثلاً يحتذى به لكلّ مفتون في الأرض من أهل الإيمان من أجل دينه وعقيدته ، مهما بلغت تلك الفتنة، ولو أدّت إلى إزهاق الأرواح وسفك الدماء ، بل والحرق بالنار كما حدث لهؤلاء . لأنّ كلّ شيء في ذات الله يهون ، وكلّ صعب من أجله يسهل . وما أعدّه للصّابرين الثّابتين على الحقّ يفوق كلّ ما يتصوّر من عظيم الثّواب وفائق الأجر .

ولذا حرص رسول الله ﷺ أن يورد هذه الحادثة بطولها ليدفع أهل الإيمان على الثّبات عند شدائد الفتن بذكره لهم أخبار السّابقين من الأمم ، وما عانوه من مشاقّ من أجل دينهم .

قال الإمام القرطبي (رحمه الله):

" قال علماؤنا: أعلم الله عزّ وجلّ المؤمنين من هذه الأمّة في هذه الآية ما كلن يلقاه من وحدّ قبلهم من الشّدائد يؤنسهم بذلك . وذكر لهم النّبىّ ﷺ قصّة الغلام ليصبروا على ما يلاقون من الأذى والآلام ، والمشقّات التي كانوا عليها ليتأسّوا بمثل هذا الغلام في صبره وتصلّبه في الحقّ وتمسّكه به، وبذله نفسه في حقّ إظهار دعوته ، ودخول النّاس في الدّين مع صغر سنّه وعظم صبره . وكذلك الرّاهب صبر على التّمسّك بالحقّ حتّى نشر بالمنشار . وكذلك كثير من النّاس لما آمنوا بالله

(١) يقال: حمى الشمس وحمّوها: اشتداد حرّها. ويقال: حمى المسمار وغيره في التّار حمياً وحمراً: سخّن. انظر:

مختار الصّحاح: ص: ١٥٨. لسان العرب: ٢٠١/١٤.

والمراد: ارموه فيها حتّى يحترق . وانظر: شرح الثّوري على مسلم: ١٣٣/١٨.

(٢) فتقاعست: أي تأخّرت . انظر: النّهاية في غريب الحديث: ٨٧/٤.

وقيل: توقفت ولزمت موضعها وكرهت الدّخول في التّار. شرح الثّوري على مسلم: ١٣٣/١٨.

(٣) صحيح مسلم: بلفظه في: كتاب الزّهّد الرّفائق (٥٣) . باب قصّة أصحاب الأحودود والسّاحر والرّاهب

والغلام: (١٧) برقم: (٣٠٠٥) . ٢٣٠١-٢٢٩٩/٤ .

تعالى ورسخ الإيمان في قلوبهم صبروا على الطّرح في النّار ولم يرجعوا في دينهم " (١) .

إنّ الثّبات على العقيدة يمثّل انتصاراً للحقّ على الباطل ، واستعلاء للإيمان وأهله على الحياة الماديّة الفانية . إنّ فقد النّفوس ، وضياع الأجساد لا يوازن بضياع الإيمان والدين ، إذ خسارة الأجساد خسارة دنيا زائلة بينما خسارة الاعتقاد خسارة أخرى باقية ، والفرق بين ذلك شاسع وبعيد .

إنّ وهج النّار ولفحها لم يزل إلّا الأبدان ، وأمّا الإيمان الذي استقرّ في القلوب فإنّه لم يصل إليه ، وهو الذي ضمن لأولئك القوم السّعادة الأبديّة في الجنان الوارفة .

ولو نجت تلك النّفوس المؤمنة من تلك النّار الحارقة في مساومة مع الإيمان لخسرت خسارة لا تجبر، وفقدت سعادة لا تقوم .

وتعجبني كلمة للشيخ سيّد قطب (رحمه الله) في روعة سياقها، وعذوبة معناها، أعضدّ بها ما ذكرت ، وأذيلّ بها هذه الجزئية من البحث . يقول:

" تنتهي رواية الحادث وقد ملأت القلب بالرّوعة . روعة الإيمان المستعلي على الفتنة ، والعقيدة المنتصرة على الحياة ، والانطلاق المتجرّد من أوهاق (٢) الجسم وجاذبية الأرض . فقد كان في مكنة المؤمنين أن ينجوا بحياتهم في مقابل الهزيمة لإيمانهم . ولكن كم كانوا يخسرون هم أنفسهم في الدّنيا قبل الآخرة؟ وكم كانت البشريّة كلّها تخسر؟ كم كانوا يخسرون وهم يقتلون هذا المعنى الكبير: معنى زهادة الحياة بلا عقيدة ، وبشاعتها بلا حرّية ، وانحطاطها حين يسيطر الطّغاة على الأرواح بعد سيطرتهم على الأجساد ! إنّه معنى كريم جداً ، ومعنى كبير جداً هذا الذي ربحوه وهم بعد في الأرض . ربحوه وهم يجدون مسّ النّار ، فتحترق

(١) الجامع لأحكام القرآن: ٢٩٣/١٩ .

(٢) الأوهاق : جمع وهق بالتحريك وقد يسكن ، وهو حبل كالطّول تشدّ به الإبل والخيل لئلا تندّ.

لسان العرب: ٣٨٦/١٠ .

فلعله أراد بقوله : والانطلاق المتجرّد من أوهاق الجسم : أي الانطلاق المتجرّد من تقييدات الجسم . لأنّ الوهق يُقيّدُ به .

أجسادهم وينتصر هذا المعنى الكريم الذي تذكيه النار، وبعد ذلك لهم عند ربهم حساب ، ولأعدائهم الطّٰغيين حساب . يعقب به السّياق: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا فَلَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَلَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيقِ ﴾ (١) إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْكَبِيرُ ﴿١١﴾ [البروج: ١٠-١١] (١) .

(١) في ظلال القرآن: ٣٨٧٤/٦ .

المبحث الرابع

أصحاب رسول الله

إن أصحاب رسول الله هم الفئة المختارة من هذه الأمة بعد نبيها ، جعلهم الله وزراء نبيه يدافعون عن دينه ، وينافحون عن شرعه ، وامتدحهم في قرآنه في آيات كثر .

فقال تبارك وتعالى: ﴿ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِّنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْئَهُ فَآزَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَىٰ عَلَىٰ سُوْقِهِ يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ لِيَغِيظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ﴿٢٩﴾ [الفتح: ٢٩] .

وقال عز وجل: ﴿ لَكِنِ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ جَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَأَوْلِيَّتِكَ لَهُمُ الْخَيْرَاتُ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٨٨﴾ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿٨٩﴾ [التوبة: ٨٨، ٨٩] .

ولا سيما السابقون على الإسلام منهم . وفيهم يقول المولى سبحانه: ﴿ وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١٠٠﴾ [التوبة: ١٠٠] .

وأثنى عليهم رسول الله ﷺ جملة في قوله: "خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ،
ثم الذين يلونهم" (١) .

وقال ابن مسعود ﷺ :

" من كان منكم مستتاً فليستن بمن قد مات ، فإن الحي لا تؤمن عليه الفتنة ،
أولئك أصحاب محمد ﷺ ، كانوا أفضل هذه الأمة ، أبرها قلوباً ، وأعمقها علماً ،
وأقلها تكلفاً ، قوم اختارهم الله لصحبة نبيه وإقامة دينه ، فاعرفوا لهم فضلهم ،
واتبعوهم في آثارهم ، وتمسكوا بما استطعتم من أخلاقهم ودينهم ، فإنهم كانوا على
الهدى المستقيم " (٢) .

إنهم لم يبلغوا المنزلة العظيمة ، والتكرمة الرقيقة ، والثناء العاطر إلا لصدقهم
في حمل هذا الدين ، علماً وعملاً ودعوة . حملوه بقلوب لا تعرف الملل ، وأجساد
لا تعرف الكلال ، وصبر وثبات كثبات الراسيات من الجبال . وذلك في وقت قل

(١) صحيح البخاري: بلفظه في كتاب الشهادات: (٢٨/٥٢). باب لا يشهد على شهادة جور إذا شهد: (٩). عن
عمران بن حصين ﷺ . برقم : (٢٦٥١). إلا أنه قال: " خيركم " . وعن عبد الله بن مسعود ﷺ . برقم :
(٢٦٥٢). ص: ٥٥١. وفي كتاب فضائل أصحاب النبي ﷺ : (٣٧/٦٢). باب فضائل أصحاب النبي ﷺ :
(٢٩/١) . عن عمران ﷺ برقم : (٣٦٥٠). إلا أنه قال: " خير أمي " . وعن عبد الله ﷺ برقم : (٣٦٥١).
ص: ٧٦٧. وفي كتاب الرقاق: (٥٥/٨١). باب ما يحذر من زهرة الدنيا والتنافس فيها: (٧). عن عمران ﷺ
برقم : (٦٤٢٨). إلا أنه قال: " خيركم " . وعن عبد الله ﷺ . برقم : (٦٤٢٩). ص: ١٣٦٩. وفي كتاب
الآيمان والتدور: (٥٧/٨٣). باب إثم من لا يفني بالتندر: (٢٧). برقم : (٦٦٩٥). إلا أنه قال: " خيركم " . ص:
١٤١٦ . و بلفظ مقارب عن عبد الله ﷺ في باب إذا قال أشهد بالله ، أو شهدت بالله: (١٠). برقم :
(٦٦٥٨). ص: ١٤٠٩.

صحيح مسلم: بلفظه في كتاب فضائل الصحابة: (٤٤). باب فضل الصحابة ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم:
(٥٢). عن عبد الله ﷺ . برقم : (٢٥٣٣). ١٩٦٣/٤ . و بلفظ مقارب عن عمران ﷺ . برقم : (٢٥٣٥).
١٩٦٤/٤ .

(٢) شرح العقيدة الطحاوية: ص: ٤٣٢ . طبعة المكتب الإسلامي . وقد أورد أبو نعيم قريبا منه من قول عبد الله بن
عمر (رضي الله عنهما) . حلية الأولياء . طبعة دار الكتاب العربي . بيروت . الطبعة الرابعة ١٤٠٥ هـ :
٣٠٦-٣٠٥/١ .

وانظر: الاعتصام لأبي إسحاق إبراهيم بن موسى بن محمد الشاطبي . طبعة المكتبة التجارية . مصر . تعريف محمد
رشيد رضا : ٣٣٧/١ .

فيه المعين من البشر وندر فيه الناصر ، وطغى فيه سلطان الكفر والشرك ، وكثّر عن أنياب العداة السّافر لحملة الحقّ من الصّحابة الميامين . وكلّ ذلك لم يثن عزائمهم ، ولم يضعضع قواهم . بل واجهوا جحافل الشّرك بقلوب ثابتة ، وإيمان راسخ .

لقد ثبتوا على هذا الدّين منذ بزوغ فجره عندما كانوا في قلّة من العدد وضعف من العدد . يحتوشهم مجتمع بلغ في الطّغيان منتهاه ، وفي الظّلم أعلاه ، وفي العدوان غايته . جرّدت قلوب أصحابه من الشّفقة ، وأرواحهم من الرّحمة ، لأنّها قلوب دنّست بوحل الشّرك ، وأرواح لطّخت بظلم الكفر . فانبروا لأولئك الضّعفة يذيقونهم الأمرين ، تفنّناً في التّكيل ، وتتوّعاً في التّعذيب . والقصد أن يفتن أولئك المؤمنون عن دينهم ، ويرتدّوا عن توحيدهم .

وبذل أولئك القساة كلّ جهد يملكونه ، وكلّ أسلوب يعرفونه لينالوا من تلك الفئة الثّابتة . واشتدّت وطأة تعذيبهم عليهم فما استجاب لها إلا النّزر اليسير ، وبعضهم مكرهاً . وثبت الجلّ الكثير فلم ينتكس .

قال ابن إسحاق (رحمه الله):

" ثمّ إنّهم - أي المشركون - عدو على من أسلم ، واتّبع رسول الله ﷺ من أصحابه ، فوثبت كلّ قبيلة على من فيها من المسلمين ، فجعلوا يحبسونهم ويعذبونهم بالضّرب والجوع والعطش ، وبرمضاء مكّة إذا اشتدّ الحرّ، من استضعفوا منهم، يفتنونهم عن دينهم . فمنهم من يفتن من شدّة البلاء الذي يصيبه ، ومنهم من يصلب لهم ، ويعصمه الله منهم" (١) .

وأولئك الذين أجابوا المشركين في بعض ما أرادوا إنّما أجابوا دفعاً للتّعذيب ، وإكراهاً على الكفر ، وليس رضاً به .

(١) السّيرة النبويّة لابن هشام: ١٩٤/١ . ولم أقف على النصّ كاملاً كما ذكره ابن هشام (رحمه الله) . في سيرة ابن إسحاق المسماة بكتاب المبتدأ والمبعث والمغازي . تحقيق : محمّد حميد الله . طبعة : معهد الدّراسات والأبحاث للتعريب : ١٧٠/٤ .

وفي شأنهم يقول الله عز وجل: ﴿ مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ عَذَابٌ مِّنَ اللَّهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ [النحل: ١٠٦] (١) .

عن سعيد بن جبير (رحمه الله) قال: قلت لعبد الله بن عباس (رضي الله عنهما): " أكان المشركون يبلغون من أصحاب رسول الله ﷺ من العذاب ما يعذرون به في ترك دينهم؟ قال: " نعم والله؟ إن كانوا ليضربون أحدهم ويجيعونه ويعطشونه حتى ما يقدر أن يستوي جالساً من شدة الضر الذي نزل به، حتى يعطيهم ما سألوه من الفتنة. حتى يقولوا له اللات والعزى إلهك من دون الله؟ فيقول: نعم. حتى إن جعل ليمر بهم، فيقولون له: أهذا جعل إلهك من دون الله؟ فيقول: نعم. افتداء منهم مما يبلغون من جهده " (٢) .

وقد غفر الله لهم ذلك كله بعد هجرتهم وجهادهم وصبرهم .

وذلك في قوله تعالى: ﴿ ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا فُتِنُوا ثُمَّ جَاهَدُوا وَصَبَرُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَعَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾ [النحل: ١١٠] .

يقول الإمام ابن جرير (رحمه الله):

" يقول تعالى ذكره: ثم إن ربك يا محمد للذين هاجروا من ديارهم ومساكنهم وعشائرهم من المشركين، وانتقلوا عنهم إلى ديار أهل الإسلام ومساكنهم وأهل ولايتهم من بعد ما فتتهم المشركون الذين كانوا بين أظهرهم قبل هجرتهم عن دينهم، ثم جاهدوا المشركين بعد ذلك بأيديهم بالسيف، وبأسننتهم بالبراءة منهم ومما يعبدون من دون الله، وصبروا على جهادهم ﴿ إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا لَعَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾ يقول: إن ربك من بعد فعلتهم هذه لهم لغفور. يقول: لنو ستر على ما

(١) وانظر: في معنى الآية: الجامع لأحكام القرآن: ١٠/١٨٠-١٩١ وفيه تفصيل جامع في معنى الإكراه، وحده، وتطبيقه في الفروع الفقهيّة. ومذاهب أهل العلم في ذلك .

(٢) السيرة النبوية لابن هشام: ١/١٩٦ .

كان منهم من إعطاء المشركين ما أرادوا منهم من كلمة الكفر بألسنتهم ، وهم لغيرها مضمرون ، وللايمان معتقدون . رحيم بهم أن يعاقبهم عليها مع إنابتهم إلى الله وتوبتهم^(١) .

ولما رأى النبي ﷺ ما أصاب أصحابه من الشدة والبلاء والفتنة ، وأنه لا يقدر على منعهم وحمايتهم أمرهم بالهجرة إلى أرض الحبشة لأن بها ملكاً لا يظلم عنده أحد . حتى يجعل الله لهم مخرجاً مما هم فيه . فخرجوا إليها مخافة الفتنة ، وفراراً بدينهم إلى الله^(٢) .

وفي ذلك يقول جعفر بن أبي طالب ﷺ للنجاشي^(٣) . بعد أن عدّ له أمور الإسلام :

" فعدا علينا قومنا فعذبونا وفتنونا عن ديننا ليردونا إلى عبادة الأوثان من عبادة الله ، وأن نستحل ما كنا نستحل من الخبائث ، فلما قهرونا وظلمونا ، وشققوا علينا ، وحالوا بيننا وبين ديننا خرجنا إلى بلدك ، واخترناك على من سواك ، ورجعنا في جوارك ، ورجونا أن لا نظلم عندك أيها الملك " ^(٤) .

ثم لما بلغهم أن قريشاً كفت أذاها عن من أسلم رجعوا إلى مكة . وازداد عدد المسلمين بها . فعاود المشركون الكرة ، واشتد العذاب والفتنة على المسلمين . فأمرهم النبي ﷺ بالهجرة إلى المدينة فراراً بدينهم من الفتن .

(١) جامع البيان: ١٨٣/١٤ . طبعة الحلبي . وانظر: معاني القرآن للزجاج: ٣/٢٢٠ . تفسير القرآن العظيم: ٩١٣/٢ محاسن التأويل: ٣٨٦٦/١٠ . وفي الآية أقوال أخرى . انظر: التفسير الكبير: ١٢٥/٢٠-١٢٦ . الجامع لأحكام القرآن: ١٨٠/١٠-١٨١ وقد ذكر أسماء من فتن ، ومن لم يجب المشركين في تلك الفتنة .

(٢) انظر: السيرة النبوية لابن هشام: ١٩٧/١ .

(٣) النجاشي: هو أصحمة بن أبحر النجاشي ملك الحبشة ، واسمه بالعربية عطية والنجاشي لقب له . أسلم على عهد النبي ﷺ ولم يهاجر إليه ، وكان رداءً للمسلمين نافعاً . أحسن إلى من هاجر إليه في صدر الإسلام . صلى عليه النبي ﷺ صلاة الغائب . انظر: الإصابة: ٢٠٥/١ .

(٤) مسند أحمد: بلفظه هو جزء من حديث أم سلمة (رضي الله عنها) الطويل في شأن الهجرة الأولى إلى الحبشة - في: ٢٠٢/١ . قال أحمد شاكر رحمه الله: " إسناده صحيح " . مسند أحمد بتحقيق أحمد شاكر: ١٨٥-١٨٠/٣ . برقم: (١٧٤٠) . ولفظه عدا أحرف يسيرة في: ٢٩١/٥ .

وفي ذلك يقول عروة بن الزبير (رحمه الله) ^(١):

"وكانت الفتنة الأولى هي أخرجت من خرج من أصحاب رسول الله ﷺ قبل أرض الحبشة مخالفتها ، وفراراً مما كانوا فيه من الفتن والزلازل . فلما استترخي عنهم ، ودخل في الإسلام من دخل منهم ، تحدت باسترخائهم عنهم . فبلغ ذلك من كان بأرض الحبشة من أصحاب رسول الله ﷺ أنه استترخي عن كان منهم بمكة ، وأنهم لا يفتنون . فرجعوا إلى مكة ، وكادوا يأمنون بها ، وجعلوا يزدادون ويكثرن . وأنه أسلم من الأنصار بالمدينة ناس كثير ، وفشا بالمدينة الإسلام ، وطفق أهل المدينة يأتون رسول الله ﷺ بمكة . فلما رأت ذلك قريش تذامرت ^(٢) على أن يفتنوهم ويشنتوا عليهم . فأخذوهم ، وحرصوا على أن يفتنوهم ، فأصابهم جهد شديد . وكانت الفتنة الآخرة . فكانت ثنتين: فتنة أخرجت من خرج منهم إلى أرض الحبشة ... وفتنة لما رجعوا ورأوا من يأتيهم من أهل المدينة " ^(٣).

(١) هو عروة بن الزبير بن العوام بن خويلد أبو عبد الله الأسدي القرشي المدني . وأمه أسماء بنت أبي بكر (رضي الله عنها) . من أئمة التابعين وفقهائهم الأفاضل . كان ثقة عابداً صالحاً ، كثير الحديث . لم يدخل في شيء من الفتن . توفي سنة : ٩٤هـ . على الصحيح .

وانظر: الطبقات الكبرى: ١٧٨/٥ . طبقات خليفة: ص: ٢٤١ . التاريخ الكبير: ٣١/٧ . معرفة النقات: ١٣٣/٢ . الجرح والتعديل: ٣٩٥/٦ . ثقات ابن حبان: ١٩٤/٥ . مشاهير علماء الأمصار: ٦٤/١ . التعديل والتجريح: ١٠٢٠/٣ . تهذيب الكمال: ١١/٢٠ . تذكرة الحفاظ: ٦٢/١ . الكاشف: ١٨/٢ . جامع التحصيل: ص: ٢٣٦ . تهذيب التهذيب: ١٦٣/٧ . تقريب التهذيب: ٣٨٩/١ . إسعاف المبطل: ص: ٢١ .

(٢) تذامرت: أي تحاضت على القتال . انظر: القاموس المحيط: ص: ٥٠٩ .

(٣) هذا الأثر أورده الإمام ابن جرير (رحمه الله) مطولاً عن عروة بن الزبير (رحمه الله) فيما كتبه إلى عبد الملك بن مروان . في جامع البيان: ٥٣٩/١٣ - ٥٤٢ (طبعة شاكر) . عند تفسير قوله تعالى : ﴿ وَقَتَلُوهُمْ حَتَّى لَا

تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ ﴾ [الأنفال: ٣٩] .

وأشار الشيخ أحمد شاكر (رحمه الله) إلى أنه أورده في مواضع متفرقة من التفسير والتاريخ . وذكر أن إسناده صحيح . انظر: جامع البيان ٥٤٢/١٣ هامش: ٣ . كما أورده الإمام ابن كثير (رحمه الله) في تفسيره بطوله عند تفسير الآية السابقة وقال: "وهذا صحيح على عروة (رحمه الله) " .

تفسير القرآن العظيم: ٤٨٧/٢ .

والقصد أن أصحاب رسول الله ﷺ داهمتهم فتن مدلهمة ، وأصابتهم محن وشدائد عظيمة ، فصبروا وثبتوا على دين الله ، وظلّوا يكافحون وينافحون مع رسول الله ﷺ لنصرة هذا الدين وإعلاء رأيته . حتّى نصر الله الدين بهم ، ورفع شأنه بثباتهم ، وقوى أمره بصبرهم . وأبدلهم بعد الضعف قوّة ، وبعد الدّلّ عزّة ، وبعد الغلبة نصرة ، وبعد الفقر غنى . وفي ذلك يقول سبحانه وتعالى: ﴿ وَأَذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ مُسْتَضْعَفُونَ فِي الْأَرْضِ تَخَافُونَ أَنْ يَتَخَطَّفَكُمُ النَّاسُ فَآوَاكُمْ وَأَيَّدَكُمْ بِنَصْرِهِ وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ [الأنفال: ٢٦] .

وظهر الإسلام بعد أن كان خافياً ، ووضح الحقّ بعد أن كان عافياً .

قالت عائشة (رضي الله عنها):

" لا هجرة اليوم ، كان المؤمنون يفرّ أحدهم بدينه إلى الله تعالى ، وإلى رسوله ﷺ مخافة أن يفتن عليه ، فأما اليوم فقد أظهر الله الإسلام ، واليوم يعبد ربّه حيث شاء ، ولكن جهاد ونية " (١) .

هذا عن الصحابة في الجملة . وأما الأفراد فهناك نماذج مشرقة لصحابيّة رسول الله ﷺ ضربوا بها أروع الأمثلة في الثبات عند الفتن ، والصبر على المحن ، وعطروا بها تاريخ الإسلام الحافل بالبطولات النادرة ، وورثوها للأجيال من بعدهم لتكون نبراساً يضيء لهم الطريق متى ما استشفوا القدوة منها ، وتعلّقوا بالأسوة فيها .

وقد اخترت من أولئك أنموذجين رائعين من نماذج شتى ، ومثلين فذيين من أمثال عدّة ، تأكيداً لما سبق ، وتأبيداً لما مضى . وليكونا في مطلبين .

(١) سبق . ص : ١٩١ .

﴿المطلب الأول﴾

بلال بن رباح ؓ

إنه مؤذن رسول الله ﷺ ، ومن السابقين الأولين الذين عذبوا في الله تعالى .
كان مولى لبعض بنى جمح^(١) ، مولداً من مولديهم ، فهو من المستضعفين
فيهم . وقر الإيمان في قلبه ، فصدق مع الله حق الصدق . فأعلنها مدوية في سماء
مكة: ألا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله . فجمح إليه مواليه يذيقونه حرّ العذاب ،
وعظيم الأذى ووافر العقاب . يريدون أن يفتتوه عن دينه ، ويطفئوا النور الذي ملأ
جوانح صدره ، واستقرّ في سويداء قلبه ليعود مرة أخرى إلى ظلام الوثنية ،
وضلال الشرك .

كانوا يخرجونه إذا حميت الظهيرة ، واشتدّ حرّها ، فيطرحونه على ظهره في
بطحاء مكة وبين صخورها ، ثمّ يأتون بالصخرة العظيمة فتوضع على صدره . كلّي
ذلك من أجل أن يكفر بمحمد ﷺ ، ويعبد اللات والعزى . ولكنهم لا يجدون عنده ملأ
يطمعون ، ولا يصلون منه إلى ما يتمنون ، وإنما يصكّ آذانهم بقوله: أحد ، أحد^(٢) .

قال عبد الله بن مسعود ؓ :

" كان أول من أظهر إسلامه سبعة : رسول الله ﷺ وأبو بكر وعمّار وأمه
سمية وصهيب وبلال والمقداد . فأما رسول الله ﷺ فمنعه الله بعمّه أبي طالب^(٣) ،
وأما أبو بكر فمنعه الله بقومه ، وأما سائرهم فأخذهم المشركون ، وألبسوهم أدرع

(١) بنو جمح : بطن من قريش . وهم بنو جمح بن عمرو . من مضر من العدنانية . انظر : معجم قبائل العرب

القديمة والحديثة . لعمر رضا كحالة . طبعة دار العلم للملايين . بيروت . الطبعة الثانية : ١٣٨٨هـ — ١٩٦٨م :

٢٠٢/١-٢٠٣ . معجم قبائل الحجاز . لعاتق بن غيث البلادي : ٨٦/١ .

(٢) انظر : السيرة النبوية لابن هشام : ١٩٤/١ .

(٣) أبو طالب اسمه : عبد مناف بن عبد المطلب بن هاشم . القرشي الهاشمي . والد عليّ ؓ ، وعمّ رسول الله ﷺ

وكافله ومربيّه وناصره وحاميه . من أبطال قريش وعقلائهم وزعمائهم وخطبائهم وشعرائهم . دعاه النبي ﷺ

للإسلام فامتنع خوفاً من أن تعيره العرب ، ووعد بالتصريح والحماية . وظلّ على ذلك حتى توفي قبل الهجرة النبوية

بثلاثة أعوام . والشّعبة تزعم أنه أسلم وكنم إسلامه ، وذلك مخالف للتّصريح . انظر : الأعلام : ١٦٦/٤ .

الحديد ، وصهروهم في الشمس . فما منهم من أحد إلا وقد واتاهم^(١) على ما أرادوا إلا بلائاً فإنه هانت عليه نفسه في الله وهان على قومه ، فأخذوه فأعطوه الولدان ، فجعلوا يطوفون به في شعاب مكة وهو يقول : أحد أحد " (٢) .

إن ذلك العذاب كله لم يؤثر في ثبات بلال رضي الله عنه ، هانت عليه هذه الدنيا ، وهانت عليه هذه النفس ، فلم يعبأ بما يصيبها من الأذى ، ولو قطعت أو أزهقت . فثبت ثبات الجبال الشم التي لا تؤثر فيها العواصف المزمجرة ، ولا السيول العاتية . إنه الإيمان الصادق ، واليقين الخالص الذي استقر في ذلك القلب الطاهر فلم يتجه إلى غير الله ، ولم يذكر سوى الله حتى أعجز قومه أن يفتوه عن دينه ، فسعوا في الخلاص منه . فخلصه أبو بكر رضي الله عنه .

قال ابن سيرين^(٣) (رحمه الله):

"إن بلائاً لما ظهر مواليه على إسلامه مطّوه في الشمس ، وعذبوه ، وجعلوا يقولون: إلهك اللات والعزى . وهو يقول: أحد ، أحد . فبلغ أبا بكر فأتاهم ، فقال: علام تقتلونه ؟ فإنه غير مطيعكم . قالوا: اشتراه . فاشتراه بسبع أواق ، فأعتقه" (٤) .

(١) واتاهم : أي أعطاهم . انظر : مختار الصحاح : ص : ٥ .

(٢) سنن ابن ماجه : بلفظه في : المقدمة . باب فضل سلمان وأبي ذر والمقداد . برقم : (١٥٠) . قال الألباني رحمه الله : " حسن " . ص : ٣٢ .

مسند أحمد : بلفظ مقارب في : ٤٠٤/١ . قال أحمد شاكر رحمه الله : " إسناده صحيح " . مسند أحمد بتحقيق أحمد شاكر : ٣١٩/٥ . برقم : (٣٨٣٢) .

الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان : بلفظه إلا أحرف يسيرة في : باب ذكر بلال بن رباح المؤذن رضي الله عنه . برقم : (٧٠٨٣) . قال شعيب الأرنؤوط : " إسناده حسن " . ٥٥٨/١٥ .

مستدرک الحاكم : نحوه في : ٣٢٠/٣ . وقال : " صحيح الإسناد ولم يخرجاه " . وقال الذهبي رحمه الله : " صحيح " . (٣) هو محمد بن سيرين أبو بكر الأنصاري ، مولى أنس بن مالك رضي الله عنه . من أئمة التابعين وفقهاء أهل البصرة وعبادهم . رأى ثلاثين من الصحابة . وكان إماماً ربانياً عالماً رفيعاً كثير العلم كبير القدر ، ثقة ثباتاً ، علامة في التعبير ، رأساً في الورع . وكان به صمم . توفي سنة : ١١٠هـ .

وانظر : الطبقات الكبرى : ١٩٣/٧ . طبقات خليفة : ص : ٢١٠ . التاريخ الكبير : ٩٠/١ . معرفة الثقات : ٢٤٠/٢ . الجرح والتعديل : ٢٨٠/٧ . ثقات ابن حبان : ٣٤٨/٥ . مشاهير علماء الأمصار : ٨٨/١ . تاريخ بغداد : ٣٣١/٥ . التعديل والتحريح : ٦٧٦/٢ . تهذيب الكمال : ٣٤٤/٢٥ . تذكرة الحفاظ : ٧٧/١ . الكاشف : ١٧٨/٢ . جامع التحصيل : ص : ٢٦٤ . تهذيب التهذيب : ١٩٠/٩ . تقريب التهذيب : ٤٨٣/١ . إسعاف المبطل : ص : ٢٥ .

(٤) سير أعلام النبلاء : ٣٥٣/١ .

﴿المطلب الثاني﴾

عبد الله بن حذافة السهمي رضي الله عنه

إن هذا الصحابي الجليل ، الذي كان أحد السابقين إلى الإسلام ، ومن مهاجري الحبشة الأول ضرب أروع الأمثلة في الثبات على الحق . جابهته الفتن في أعلى صورها فلم تزعه عن دينه ، وواجهته في أسوأ أشكالها فلم تردّه عن يقينه بهذا الإسلام . خبره من أعجب ما يروى وأغرب ما يذكر .

إن عمر بن الخطاب رضي الله عنه وجّه جيشاً إلى الروم فيه عبد الله بن حذافة رضي الله عنه ، فقدّر الله له أن يقع أسيراً في أيديهم ، فذهبوا به إلى ملكهم وأخبروه أنّه من أصحاب محمد صلى الله عليه وآله . فدعاه الملك إلى دين النصرانية ، وساومه بأن يعطيه نصف ملكه ، ويزوجه ابنته . فقال بصدق وثبات: " لو أعطيتني جميع ما تملك ، وجميع ما تملكه العرب على أن أرجع عن دين محمد صلى الله عليه وآله طرفت عين ما فعلت " .

فقال: إذا أقتلك . فقال: " أنت وذاك " . فأمر به فصلب ، ثمّ أمر الرّماة أن يرموه قريباً من يديه ورجليه ، وهو يعرض عليه دين النصرانية فيأبى . ثمّ دعا بقدر صب فيها ماء ، وأحمي عليه حتّى احترق ، ثمّ دعا بأسير أو أسيرين من المسلمين فألقيا فيها فإذا هما عظام تلوح . وعبد الله ينظر إلى ذلك ، فعرض عليه النصرانية مرّة أخرى وهو يأبى . فأمر به أن يلقي في القدر فبكى ، فظنّ الملك أنّه قد جزع ، وطمع فيه . فقال: ردّوه ثمّ سأله عن سبب بكائه فقال: " إنّي إنّما بكيت لأنّ نفسي إنّما هي نفس واحدة تلقى في هذه القدر السّاعة في الله فتذهب ، فأحببت أن يكون لي بعدد كلّ شعرة في جسدي نفس تعذب هذا العذاب في الله " .

وفي بعض الروايات إنّ الملك سجنه في بيت ، ومعه خمر ولحم خنزير ثلاثاً وهو لا يأكل حتّى كاد أن يهلك . فلما أخرج سأله الملك: ما منعك أن تأكل وتشرب؟ قال: " أما إنّ الضرورة كانت قد أحلتها لي ، ولكن كرهت أن أشمّتك بالإسلام " . فقال الملك: قبّل رأسي وأنا أطلقك . قال: " وتطلق معي جميع أسارى المسلمين " .

قال: نعم . فقبل رأسه . فأطلقه وأطلق معه جميع أسارى المسلمين . فلما رجع إلى عمر رضي الله عنه وعلم الخبر قال: "حقّ على كلّ مسلم أن يقبل رأس عبد الله بن حذافة ، وأنا ابدأ " . فقام فقبل رأسه (١) .

إنّ عبد الله رضي الله عنه لم يصدّه عن الثّبات ما هدّد به من قتل وإزهاق نفس ، ولو كان ذلك بأسوأ الأساليب ، وأقبح الوسائل . ولم تثن عريكته ، ولم يفتّ في عضده شدة الجوع والظّمأ ، والطّعام والشّراب على مقربة منه ، وقد أباح له الشّرع حال الضرورة ما لم يبحه له في غيره .

وليس الأمر أن تزول نفسه ، وتذهب روحه كي لا يزول الإسلام أو يدمّر . وإنّما الأمر أن تزول نفسه كي لا يشمت فقط في الإسلام ! .

أعظم به من موقف مشرّف جليل القدر . أين هو من مواقف متخاذلة من كثيرين انتموا إلى هذا الدين العظيم ، ولكنهم جهلوا قدره أو تجاهلوه ؟ . لم يقنعهم ما يرونه من سعي حثيث من أعداء الله عزّ وجلّ من اليهود والنّصارى لتدمير الإسلام وكنتم أنفاسه ، وسفك دماء أبنائه ، وإذلالهم وتشيديهم ، وسلب حقوقهم . لم يقنعهم كلّ ذلك فراحوا يساومون على حساب دين الله الذي أزهدت نفوس من أجله ، وقطعت أعضاء في سبيله ، وذهبت أموال في نصرته ، وأبيدت جيوش من أجل حمايته . يساومون إرضاء لأعداء الله . ولو دعاهم ذلك إلى تحريف النّصوص ، وتغيير أحكام الشّرع الثّابتة لفعّلوا . أما سمع هؤلاء قول الله عزّ وجلّ لأمثالهم من قبل :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٥٨﴾ فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُسْرِعُونَ فِيهِمْ يَقُولُونَ نَحْشَىٰ أَنْ تُصِيبَنَا

(١) انظر: أسد الغابة في معرفة الصحابة . لأبي الحسن عليّ بن محمّد عزّ الدين بن الأثير . طبعة دار المعرفة . بيروت . الطبعة الأولى : ١٤١٨هـ - ١٩٩٧م . تحقيق خليل مامون شيخنا : ٥٧٨/٢ . سير أعلام النبلاء : ١٤/٢ - ١٥ . تفسير القرآن العظيم : ٩١٢/٢ . الإصابة : ٥٨/٤ .

دَائِرَةً فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِّنْ عِنْدِهِ فَيُصْبِحُوا عَلَىٰ مَا أَسْرُوا فِيهِ
أَنْفُسِهِمْ نَادِمِينَ ﴿٥١﴾ [المائدة: ٥٢-٥١]

أم يظنّ هؤلاء المتخاذلون أنّ أعداء الله يرضيهم ذلك منهم؟ فإن ظنّوا ذلك
فليستمعوا لقول الله تعالى: ﴿وَلَنْ تَرْضَىٰ عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَىٰ حَتَّىٰ تَتَّبِعَ
مِلَّتَهُمْ قُلْ إِنَّ هُدَىٰ اللَّهِ هُوَ الْهُدَىٰ وَلَئِنِ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ
مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿١٢٠﴾ [البقرة: ١٢٠].

وهذه مواقف ينأ عنها أصحاب رسول الله ﷺ الذين كانوا نماذج فذة في الثبات
على الدين ، ومصابرة الشدائد ومغالبة الأهوال حيث لا يرضى أحدهم أن يتنازل
عن جزء يسير من دين الله ، أو يرضخ لفتنة من الفتن تمسّ جسد الإسلام ولو كان
فيها هلاك نفسه ، وذهاب روحه.

لقد تركوا آثاراً مضيئة في الثبات تفوق حدّ الوصف ، ويعجز اليراع أن يحيط
بها أو يأتي عليها جميعاً . وما ذكر إنما هو قليل من كثير؛ ونزر يسير يقصد به
التمثيل وليس الحصر .

المبحث الخامس

الإمام أحمد بن حنبل (رحمه الله)

إنّ تاريخ الإسلام حافل بالنماذج الفريدة في الثبات على الحقّ . وقد ترك المخلصون من هذه الأمة بصمات خالدة ، وخلّدوا آثاراً عظيمة تدلّ على صدقهم في التمسك بدين الله القويم ، والصبر على الأذى فيه ، وتحمل المشاقّ من أجل إعزازه ونصرته .

وقد طفحت كتب السير والتاريخ بذكر أخبارهم ، ودوّنت آثارهم ، ممّا يعجز جميع الأمم الأخرى أن توجد أمثالهم ، أو تبرز أشباههم .

أولئك آبائي فجنني بمثلهم ***** إذا جمعتنا يا جرير المجامع^(١)
ولعلي اختار من بين أولئك أنموذجاً فذاً ، ضرب بأطنابه في أعماق الثّبات على الحقّ ، وسلك طريقاً في مجابهة الفتن والصبر عندها عجز عن السير عليه كثير من السالكين . نصر الله بثباته الدين ، وأبان الحقّ وأزهق الباطل . ورفع علم السنّة ونكّست رايات البدع . إنه: إمام أهل السنّة أحمد بن حنبل (رحمه الله) .

قال عنه الشافعي (رحمه الله):

" خرجت من بغداد فما خلفت بها رجلاً أفضل ولا أعلم ولا أفقه ، ولا اتقى من أحمد بن حنبل " (٢) .

(١) بيت الشعر للفرزدق . وهو في ديوانه . شرح وضبط وتقدم الأستاذ عليّ فاعور . طبعة دار الكتب العلميّة .

بيروت . الطبعة الأولى : ١٤٠٧هـ — ١٩٨٧م : ص : ٣٦٠ .

(٢) سير أعلام النبلاء: ١٩٥/١١ . انظر : طبقات الحنابلة للقاضي أبي الحسين محمد بن أبي يعلى . طبعة دار المعرفة .

بيروت . توزيع دار المؤيد . الرياض : ١٨/١ .

وقال أبو عمر بن النّحاس (رحمه الله) عنه :

" في الدّين ما كان أبصره ، وعن الدّنيا ما كان أصبره ، وفي الزّهّد ما كان أخبره ، وبالصّالحين ما كان ألحقه ، وبالماضين ما كان أشبهه ، عرضت عليه الدّنيا فأبأها ، والبدع فنفاها " (١) .

وقال الذهبي (رحمه الله):

" وإلى الإمام أحمد المنتهى في معرفة السنّة علماً وعملاً ، وفي معرفة الحديث وفنونه ، ومعرفة الفقه وفروعه . وكان رأساً في الزّهّد والورع والعبادة والصدّق " (٢) .

وأقوال العلماء في مدحه والثّناء عليه كثيرة جداً .

نقد ثبت هذا الإمام (رحمة الله عليه) عند تلك الفتنة المظلمة التي أوشكت أن تقتلع جذور العقيدة الإسلاميّة من نفوس المسلمين ، وتبثّ البدع والضلال بينهم . وهي فتنة خلق القرآن التي تحالف على نصرتها وحماتها قوّة السلطان مع علماء الضلال والابتداع . والذي تولّى كبرها الخليفة العبّاسي المأمون . ولم يكن في الخلفاء قبله من بني أميّة وبني العبّاس خليفة إلاّ على مذهب السلف ومنهاجهم في أنّ القرآن كلام الله تعالى ووحيه وتنزيله ، لا يعرفون غير ذلك . فظهر المأمون وكان متكلماً ، فاستجلب كتب الأوائل ، وعربّ كتب اليونان ، والتفّ حوله جماعة من المعتزلة ، (٣)

(١) البداية والنهاية: ٣٣٦/١٠ .

(٢) سير أعلام النبلاء: ٢٩١/١١-٢٩٢ .

(٣) المعتزلة فرقة من الفرق الكلاميّة التي عمّدت العقل ، وتعطيه منزلة فوق منزلة التّصوص الشرعيّة ، مما حدا بها إلى الانحراف في كثير من جوانب الاعتقاد السليم الذي كان عليه سلف الأمة رحمهم الله تعالى . وقد بيّنت كثيراً من جوانب انحراف هذه الفرقة في كتابي موقف المدرسة العقليّة من السنّة النبويّة . انظر: ٩٥/١ فما بعدها .

وقد أشار الإمام الشّهستاني إلى سبب تسميتهم بالمعتزلة فقال:

" دخل واحد على الحسن البصري فقال : يا إمام الدّين لقد ظهرت في زماننا جماعة يكفّرون أصحاب الكبائر . والكبيرة عندهم كفر يخرج به عن الملة ، وهم وعيديّة الخوارج . وجماعة يرجنون أصحاب الكبائر . والكبيرة عندهم لا تضرّ مع الإيمان . بل العمل على مذهبهم ليس ركناً من الإيمان ، ولا يضرّ مع الإيمان معصية ، كما لا

والجهميّة ، والشّيعيّة (١) ، وزيّتوا له القول بخلق القرآن ، وحملوه على ذلك . فقام في هذه البدعة قيام معتقد متعبّد بها . وآل به الحال إلى أن حمل الأُمَّة على ذلك ، وكتب إلى نائبه ببغداد إسحاق بن إبراهيم بن مصعب (٢) يأمره أن يدعو النَّاس إليها ، وأن يمتحن العلماء عليها ، ويتهدّد بهم بالضّرب وقطع الأرزاق بل والقتل . فعظمت المصيبة ، واشتدّ البلاء ، وعمّ الخطب . وأجاب أكثر العلماء على سبيل الإكراه ، وتوقّف بعضهم ثمّ أجاب تحت وطأة التعذيب . وثبت قلة فلم يجيبوا .

ينفع مع الكفر طاعة ، وهم مرجحة الآمة . فكيف تحكّم لنا في ذلك اعتقاداً . فكّر الحسن في ذلك ، وقبل أن يجيب قال واصل بن عطاء : أنا لا أقول إنّ صاحب الكبيرة مؤمن مطلقاً ولا كافر مطلقاً ، بل هو في منزلة بين المتزلّتين : لا مؤمن ولا كافر . ثمّ قام واعتزل إلى اسطوانة من اسطوانات المسجد يقرّر ما أجاب على جماعة من أصحاب الحسن . فقال الحسن : اعتزل عتاً واصل . فسّمى هو وأصحابه معتزلة " .
الملل والتحل: ٤٨/١ .

(١) الشّعبة : هم الذين شايعوا عليّاً عليه السلام على الخصوص ، وقالوا بإمامته وخلافته نصّاً ووصية ، إمّا حليّاً وإمّا خفيّاً ، واعتقدوا أنّ الإمامة لا تخرج من أولاده ، وإن خرجت فيظلم يكون من غيره أو بتقية من عنده . وقالوا ليست الإمامة قضية مصلحة تناط باختيار العامّة وينتصب الإمام بنصهم ، بل هي قضية أصوليّة ، وهي ركن الدّين ، لا يجوز للرّسل عليهم الصّلاة والسّلام إغفاله وإهماله ، ولا تفويضه إلى العامّة وإرساله . وهم فرق شتى يجمعهم القول بوجوب التعيين والتنصيب ، وثبوت عصمة الأنبياء والأئمّة وجوباً عن الكبار والصّغار ، والقول بالتوّلي والتّبري قولاً وفعلاً وعقداً إلّا في حال التّقية ، ويخالفهم بعض الزّيدية في ذلك . ولهم في تعدية الإمام كلام وخلاف كثير . وعند كلّ تعدية وتوقّف مقالة ومذهب وخط .
وأصول فرقه خمس : كيسانيّة وزيدية وإمامية وغلاة وإسماعيلية . وبعضهم يعيل في الأصول إلى الاعتزال ، وبعضهم إلى السنّة ، وبعضهم إلى التشبيه . الملل والتحل: ١٤٦/١-١٤٧ . بتصرّف يسير . وانظر: مقالات الإسلاميين: ص: ٥ فما بعدها . التعريفات : ص: ١٧١ . التعاريف: ٤٤٣/٢ .

(٢) هو إسحاق بن إبراهيم بن مصعب الخزاعي أمير بغداد نحواً من ثلاثين سنّة ، وعلى يده امتحن العلماء بأمر المأمون في خلق القرآن . وكان صارماً سائساً حازماً . توفي سنة : ٢٣٥هـ .
انظر: سير أعلام النبلاء: ١١/١٧١ . العير: ١/٣٣٠ . شذرات الذهب: ٣/١٦٤ .

منهم إمام أهل السنّة أحمد بن حنبل (رحمه الله) (١) .
فلمّا لم يجب الإمام أحمد (رحمه الله) فيمن أجاب حمل إلى المأمون على بعير
مثقلاً بقيود الحديد ، وقد أقسم المأمون إن لم يجبه إلى القول بخلق القرآن ليقنّنه .
فدعا الإمام أحمد ربّه ألا يراه . فهلك قبل قدومه عليه (٢) .
وتولّى الخلافة بعده أخوه المعتصم ، الذي نهج نهج أخيه في امتحان النّاس ،
وفتنتهم بتلك القولة المبتدعة .

ولمّا حمل إليه الإمام أحمد في قيوده دعا علماء المبتدعة لمناظرته . فنالظّهم
أمام المعتصم بقلب ثابت وحجج نافذة كسر بها حججهم ، ودحض بها باطلهم (٣) .
قال ابن مصعب (٤) :

" ما رأيت أحداً لم يداخل السلطان ، ولا خالط الملوك ، كان أثبت قلباً من
أحمد يومئذ ، ما نحن في عينه إلا كأمثال الذّباب " (٥) .

(١) انظر: سير أعلام النبلاء: ٢٣٦/١١ . العبر: ٢٩٣/١ . البداية والنهاية: ٣٣٤/١٠ .
قال ابن كثير (رحمه الله):

" وكان الذين ثبتوا على الفتنة فلم يجيبوا بالكلية أربعة: أحمد بن حنبل وهو رئيسهم ، ومحمّد بن نوح بن ميمون
الجنديسابوري ومات في الطّريق ، ونعيم بن حمّاد الخزاعي وقد مات في السّجن ، وأبو يعقوب البويطي وقد مات
في سجن الرّواثق على القول بخلق القرآن وكان مثقلاً بالحديد ، وأحمد بن نصر الخزاعي " .
البداية والنهاية: ٣٣٥/١٠ .

(٢) انظر: سير أعلام النبلاء: ٢٤١/١١ .

(٣) انظر: ذكر محنة الإمام أحمد بن حنبل . جمع أبي عبد الله حنبل بن إسحاق بن حنبل . دراسة وتحقيق د. محمّد
نغس . الطبعة الأولى: ١٣٩٧هـ - ١٩٧٧م . مطبعة دار نشر الثقافة - القاهرة: ص: ٦٦ . سير أعلام النبلاء:
٢٤٥/١١ .

(٤) هو محمّد بن إبراهيم بن مصعب صاحب شرطة المعتصم بعد أخيه إسحاق بن إبراهيم .

انظر: سير أعلام النبلاء: ٢٤٠/١١ .

(٥) المرجع السابق: ٢٤٠/١١ .

وقال ابن أبي دؤاد (١):

"ما رأيت أحداً أشدَّ قلباً من هذا . يعني: أحمد ، جعلنا نكلمه ، جعل الخليفة يكلمه ، يسميه مرّة ويكنيه مرّة ، وهو يقول: يا أمير المؤمنين ، أوجدني شيئاً من كتاب الله أو سنّة رسوله حتّى أجيبك إليه " (٢) .

ولمّا عجز أولئك عن مناظرته أغروا الخليفة على تعذيبه وضربه ، بل وزيّنوا له قتله . والخليفة يتودّد إليه بكلّ ما يمكن . فلمّا يئس عن إجابته أمر به فضرب ضرباً مبرحاً حتّى ذهب عقله مراراً تحت ألم الضرب ، وكبّ على وجهه ، وسحب وخلع وديس عليه ، وهو مع ذلك صائم فلم يفطر (٣) .

قال أحد جلاّديه:

"ضربت أحمد بن حنبل ثمانين سوطاً ، لو ضربته فيلاً لهدمته " (٤) .

ثمّ ألقى في السّجن ، وزيد في قيوده ، وكان يخرج فيضرب ثمّ يعاد . وهو مع ذلك ثابت لم يجد منه أعداؤه ما يتمنون .

وظلّ في الحبس مدّة تربو على ثلاثين شهراً ، ذاق فيها الأمرين حتّى يئس من إجابته المعتصم فأطلقه (٥) .

ولمّا هلك المعتصم وتولّى الأمر الواثق تبع أباه في امتحان النّاس بخلق القرآن ، وضيّق على الإمام أحمد تضيقاً عظيماً ، فأرسل إليه بأن لا يجتمعنّ إليه أحد ، ولا يساكنه بأرض ولا مدينة هو فيها ، وأن يذهب حيث شاء من أرض الله .

(١) هو أحمد بن فرج بن كرزب أبو عبد الله بن أبي دؤاد الإيادي البصري ثمّ البغدادي ، الجهمي . القاضي . كان داعية

إلى خلق القرآن ، وهو من ألب المأمون على امتحان العلماء على القول بخلقه . مات سنة : ٢٤٠هـ .

وانظر: تاريخ بغداد: ١٤١/٤ . وفيات الأعيان: ٨١/١ . سير أعلام النّبلاء: ١٦٩/١١ . العير: ٣٣٩/١ .

شذرات الذهب: ١٧٩/٣ .

(٢) سير أعلام النّبلاء: ٢٩٥/١١ .

(٣) انظر: ذكر محنة الإمام أحمد: ص: ٦٤، ٦٣، ٦٠ . سير أعلام النّبلاء: ٢٤٧/١١ ، ٢٤٩/١١ - ٢٥٢ .

(٤) ذكر المحنة: ص: ١٢ .

(٥) انظر: المرجع السّابق: ص: ١٢ . سير أعلام النّبلاء: ٢٤٣ .

فاختفى (رحمه الله) بقية حياة الواصل ، لاقى في أثناء ذلك محناً عظيمة وفتناً بالغة (١).

فلما ولى المتوكّل بعد الواصل رفع المحنة عن الناس ، وأظهر السنّة وأمات البدعة ، وأطلق من اعتقل بسبب تلك المقالة ، وعاقب من يقول بها ، ثم استدعى الإمام أحمد فأكرمه وعظّمه وأجلّه (٢) .

لقد ثبت الإمام أحمد (رحمه الله) في تلك الفتنة ثباتاً عظيماً ، وصبر صبراً جميلاً حتّى نال بذلك إمامة الدّين ، فلا يذكر اسمه إلّا مقروناً بذكرها .

قال تعالى: ﴿ وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أُمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ ﴾ [السجدة: ٢٤] .

لقد ذاق أصنافاً من العذاب: قيّد بتقيل الحديد ، وحبس في غياهب السّجون ، وضرب بأقسى أنواع الضّرب حتّى ظلّ أثره في مواضع من جسده يجد ألمه حتّى توفي ، وخلعت يده ، وديس عليه ، وهدّد بالقتل ، وضيق عليه بالنّفي والتّشريد . وهو مع ذلك صابر لا يجيبهم إلى شيء ممّا طلبوه .

قال بشر بن الحارث (رحمه الله) (٣):

" قام أحمد مقام الأنبياء ، وأحمد عندنا امتحن بالسّراء والضّراء ، فكان فيهما معتصماً بالله " (٤) .

(١) انظر: ذكر المحنة: ص: ٨٤ . سير أعلام النبلاء: ١١/٢٦٤ .

(٢) انظر: ذكر المحنة: ص: ١٣ . سير أعلام النبلاء: ١١/٢٦٥ . العبر: ١/٣٢٥ . البداية والنهاية: ١٠/٣٣٧ .

(٣) هو بشر بن الحارث بن عبد الرّحمن بن عطاء بن هلال ، أبو نصر المعروف بالحافي ، الزّاهد الجليل المشهور . نزيل

بغداد . طلب الحديث في أوّل أمره ثمّ أقبل على العبادة واعتزل الناس فلم يحدث . ثقة قدوة .

قال عنه الخطيب رحمه الله: " كان يمتن فاق أهل عصره في الورع والرّهد ، تفرّد بوفور العقل وأنواع الفضل ،

وحسن الطّريقة ، واستقامة المذهب ، وعزوف النّفس ، وإسقاط الفضول " . توفي سنة : ٢٢٧ هـ .

وانظر : الطبقات الكبرى: ٧/٣٤٢ . الجرح والتّعديل: ٢/٣٥٦ . ثقات ابن حبان: ٨/١٤٣ . تاريخ بغداد:

٧/٦٧ . تهذيب الكمال: ٤/٩٩ . سير أعلام النبلاء: ١٠/٤٦٩ . تهذيب التّهذيب: ١/٣٨٩ . تقريب

التّهذيب: ١/١٢٢ .

(٤) سير أعلام النبلاء: ١١/٢٠٢ .

ولو أجاب (رحمه الله) لا نفتح باب شرّ عظيم على الأمة ، لأنه إمام يقتدى به ، ويتمسك الناس وخاصة العوام بهديه . فلو أجاب لظنوا أن ذلك حق . وعندئذ يلتبس الحق بالباطل . وكان (رحمه الله) يعرف هذه الحقيقة كما كان يعرفها معاصروه من العلماء .

قال حنبل (رحمه الله) ^(١) :

" قال أبي ^(٢) : فدخلت على أبي عبد الله ، ومعى حاجبه فقلت له : يا أبا عبد الله ، قد أجاب أصحابك ، وقد أعذرت فيما بينك وبين الله ، وقد أجاب أصحابك والقوم ، وبقيت أنت في الحبس والضيق . فقال لي : يا عم إذا أجاب العالم تقيّة ^(٣) والجاهل يجهل ، فمتى نتبين الحق ؟ قال أبي : فأمسكت " ^(٤) .

قال الإمام أحمد (رحمه الله) :

"ما رأيت أحداً على حداثة سنّه ، وقدر علمه أقوم بأمر الله من محمّد بن نوح ^(٥) ، إنني لأرجو أن يكون قد ختم له بخير . قال لي ذات يوم : يا أبا عبد الله ، إنك لست مثلي . أنت رجل يقتدى بك . قد مدّ الخلق أعناقهم إليك ، لما

(١) هو حنبل بن إسحاق بن حنبل بن هلال بن أسد أبو عليّ الشيباني . ابن عم الإمام أحمد وتلميذه . حافظ ، ثقة ثبت ، مصنف . سمع المسند من الإمام أحمد (رحمه الله) .

وانظر : طبقات الحنابلة : ١٤٣/١ . تاريخ بغداد : ٢٨٦/٨ . تذكرة الحفاظ : ٦٠٠/٢ . سير أعلام النبلاء : ٥١/١٣ . العبر : ٣٩٤/١ . البداية والنهاية : ٥٢/١١ . شذرات الذهب : ٣٠٧/١ .

(٢) أبوه هو : إسحاق بن حنبل بن هلال بن أسد أبو يعقوب الشيباني ، عم الإمام أحمد رحمه الله . وكان يلازمه في أكثر أوقاته ، ونقل عنه كثيراً . وهو ثقة . توفي سنة : ٢٥٣هـ .

وانظر : طبقات الحنابلة : ١١١/١ . تاريخ بغداد : ٣٦٩/٦ .

(٣) تقيّة : من الوقاية وهي الحذر والحماية . انظر : لسان العرب : ٤٠١/١٥ .

والمراد أن يجيب العالم إجابة يدفع بها المكروه عن نفسه .

(٤) ذكر المحنة : ص : ٤٤

(٥) هو محمّد بن نوح بن ميمون بن عبد الحميد بن أبي الرجال العجلي ، المعروف والده بالمضروب . كان أحد المشهورين بالسنّة . أثنى عليه الإمام أحمد ووثقه . توفي سنة : ٢١٨هـ في الطّريق وهو محمول مع الإمام أحمد إلى المأمون .

وانظر : تاريخ بغداد : ٣٢٢/٣ . العبر : ٢٩٦/١ . البداية والنهاية : ٢٧٤/١٠ .

يكون منك ، فاتق الله واثبت لأمر الله . أو نحو هذا . فمات ، وصليت عليه ، ودفنته " (١) .

لقد خشي أبو عبد الله (رحمه الله) أن يفتح ثلثة في دين الله فثبت وصبر ، متجرعاً غصص العذاب وويلات العقاب نصرة لدين الله ، وإعلاء لكلمة الله . فصدق فيه قول علي بن المديني (٢) (رحمه الله):
" أعزّ الله الدين بالصدّيق يوم الرّدة ، وبأحمد يوم المحنة " (٣) .

إنّه أنموذج عزيز في الثّبات يضاف إلى رصيد عظيم وحصيلة وافرة لنماذج مدخرة ثبتت على هذا الدين الخاتم ، وحملته بصدق وإخلاص ، وتجرّعت من أجله غصص العذاب ، وويلات الألم ، ولكنها ظلت شموساً شامخة في الثّبات ، وأعلاماً راسخة في الصّبر ، لتلفت انتباه كثرة كائنة من أبناء هذه الأمّة الفاضلة كي يحملوا هذا الدين بحقّ وصدق ، وثبات وصبر ، لتعرف الأمم مقامه ، وتقرّ بعظمته ، ويبان لها فضله ، وتتضح لها عزّته ، فتأتي إليه خاضعة لأوامره ، متمسكة بهديه ، مجانية لنهيه ، لتتحقّق لها السّعادة في هذه الدّنيا ، وتنال الفلاح في الآخرة .

(١) سير أعلام النّبلاء: ٢٤٢/١١ . وذكر نحوه عن أبي جعفر الأنباري ٢٣٩/١١ . وانظر: ذكر المحنة: ص: ٤٠ .

(٢) هو عليّ بن عبد الله بن جعفر بن نجیح أبو الحسن التّميمي السّعدي مولا هم المديني ثمّ البصري . حافظ العصر وصاحب التصانيف . ثقة ثبت إمام ، أعلم أهل عصره بالحديث وعلمه . قال عنه البخاري: " ما استصغرت نفسي إلاّ عند عليّ بن المديني " . توفي سنة: ٢٣٤هـ .

وانظر: الطبقات الكبرى: ٣٠٨/٧ . التّاريخ الكبير: ٢٨٤/٦ . الجرح والتّعديل: ١٩٣/٦ . ثقات ابن حبان:

٤٦٩/٨ . تاريخ بغداد: ٤٥٨/١١ . التّعديل والتّجريح: ٩٦٢/٣ . تهذيب الكمال: ٥/٢١ . تذكرة الحفّاظ:

٤٢٨/٢ . الكاشف: ٤٢/٢ . تهذيب التّهذيب: ٣٠٦/٧ . تقریب التّهذيب: ٤٠٣/١ . لسان الميزان: ٣١٢/٧ .

(٣) سير أعلام النّبلاء: ١٩٦/١١ .

باب وقائي

الثبات عند الابتلاء

وفيه فصول :

الفصل الأول
معاني الابتلاء في اللغة والشرع

الفصل الثاني
ابتلاء الإنسان سنة من سنن الله في الكون

الفصل الثالث
أنواع الابتلاء والحكمة منها

الفصل الرابع
عوامل الثبات عند الابتلاء

الفصل الخامس
نماذج للثبات عند الابتلاء

الفصل الأول

معاني الابتلاء في اللغة والشرع

وفيه مبحثان :

المبحث الأول

معاني الابتلاء في اللغة

يقال : بَلَوْتُ الرَّجُلَ بَلَاءً وَبَلَاءً ، وابتليته ابتلاءً : إذا جربته واختبرته وامتحنته .^(١) وبلاه يبلّوه بَلَاءً : إذا جربه واختبره .^(٢)

ومن ذلك قول القائل :

بليتُ وفقدان الحبيب بليّةً وكم من كريم يُبتلى ثم يصبر^(٣)
وبلى الشيء بلاءً وابتلى ابتلاءً إذا اختبر . والاسم : البَلْوَى والبَلْوَةُ والبليّة والبليّة^(٤) .
والبلاء .^(٥) فالبلاء والابتلاء هو الامتحان والاختبار ، ويكون في الخير والشر .^(٥)
يقال : ابتليته بلاءً حسناً وبلاءً سيئاً .

(١) انظر : تهذيب اللغة : ٣٩٠/١٥ . الصحاح : ٢٢٨٥/٦ . لسان العرب : ٨٣/١٤ . المصباح المنير . لأحمد بن

محمد بن عليّ المقرئ الفيومي : تصحيح مصطفى السقا - طبعة مصطفى الحلبي بمصر : ٦٩/١ . القاموس المحيط :
١٦٣٢ . تاج العروس : ٢١٦/١٩ . ٢١٧ .

(٢) انظر : لسان العرب : ٨٣/١٤ . معجم متن اللغة : ٣٤٦/١ . المعجم الوسيط لجماعة من العلماء : ٧١/١ .

(٣) معجم مقاييس اللغة : ٢٩٣/١ . وهو لحسان بن ثابت رضي الله عنه في ديوانه : ص : ٩٩ . وأوله : بلاء .

(٤) انظر : لسان العرب : ٨٤/١٤ . القاموس المحيط : ص : ١٦٣٢ . تاج العروس : ٢١٧/١٩ . معجم متن اللغة :

٣٤٦/١ .

(٥) انظر : تهذيب اللغة : ٣٩١/١٥ . معجم مقاييس اللغة : ٢٩٣/١ . مجمل اللغة : ١٣٣/١ . الصحاح :

٢٢٨٥/٦ . لسان العرب : ٨٤/١٤ . معجم متن اللغة : ٣٤٦/١ .

ويقال : بلاه الله وأبلاه وابتلاه : إذا اختبره وامتحنه بالخير والشر ليُعلم شكره
وصبره . (١) . فالبلاء : الشدة والمحنة تنزل بالمرء ليختبر بها . (٢)

والبلاء : الإنعام .

ومنه قول زهير : (٣)

رأى الله بالإحسان ما فعلا بكم فأبلاهما خير البلاء الذي يبُلُو (٤)

أي أعطاهما خير العطاء أو الصنيع الذي يبُلُو به عباده . (٥)

والبلاء : الغم . لأنه يبلي الجسم (٦) . والحزن أيضاً يسمّى بلاء (٧) .

والبلاء : الإخبار . يقال : ابتليته فأبلائي : إذا استخبرته فأخبرني (٨) .

والبلاء : الحلف . يقال : بليت فلاناً وأبليته يميناً : إذا حلفت له بيمين طيبت

بها نفسه (٩) .

ومن نلك قول أوس بن حُجْر (١٠) :

(١) انظر : معجم مقاييس اللغة : ٢٩٣/١ . لسان العرب : ٨٤/١٤ .

(٢) انظر : المعجم الوسيط : ٧١/١ .

(٣) هو زهير بن أبي سلمى ربيعة بن رباح المزني . حكيم الشعراء في الجاهلية . وأحد شعراء المعلقات . أسلم أبناء
كعب ويحجر . وله ديوان شعر مطبوع . الأعلام : ٥٢/٣ .

(٤) ديوان زهير بن أبي سلمى . طبعة : دار صادر . بيروت . ص : ٦١ .

(٥) انظر : تهذيب اللغة : ٣٩٠/١٥ . معجم مقاييس اللغة : ٢٩٤/١ . الصحاح : ٢٢٨٥/٦ . لسان العرب :

٨٤/١٤ . تاج العروس : ٢٢٠/١٩ .

(٦) انظر : القاموس المحيط : ص : ١٦٣٢ . تاج العروس : ٢١٧/١٩ . معجم متن اللغة : ٣٤٨/١ .

المعجم الوسيط : ٧١/١ .

(٧) انظر : المرجع السابق : ٧١/١ .

(٨) انظر : معجم مقاييس اللغة : ٢٩٤/١ . لسان العرب : ٨٣/١٤ . القاموس المحيط : ص : ١٦٣٢ .

تاج العروس : ٢١٦/١٩ . معجم متن اللغة : ٣٤٦/١ .

(٩) انظر : جمل اللغة : ١٣٤/١ . الصحاح : ٢٢٨٥/٦ . لسان العرب : ٨٤/١٤ . ٨٦ . تاج العروس :

٢١٧/١٩ . معجم متن اللغة : ٣٤٦/١ .

(١٠) هو أوس بن حجر بن مالك التميمي أبو شريح . شاعر تميم في الجاهلية . عمرٌ طويلاً ولم يدرك الإسلام . له

ديوان شعر مطبوع . انظر : الأعلام : ٣١/٢ .

كَأَنَّ جَدِيدَ الْأَرْضِ يُبْلِيكَ عَنْهُمْ تَقِيَّ الْيَمِينِ بَعْدَ عَهْدِكَ حَالِفٌ (١)
والبلاء : الجهد الشديد (٢) .

وأبلى فلان : إذا اجتهد في صفة حرب أو كرم . فيقال : أبلى فلان ذلك اليوم
بلاء حسناً (٣) .

والبلاء : التكاليف ، لأن فيه جهد ومشقة (٤) . فيقال ابتلاه بكذا : أي كلفه (٥) .
والبلاء : الاختيار . نقول : ابتليت فلاناً إذا اخترته (٦) . وأصله من
الاختيار (٧) .

والبليّة والبليّ : الناقة التي صارت نضواً (٨) هالكاً (٩) . والجمع البلياء .
فيقال : ناقة بلو سقر . وهي التي أبلاها السقر وأجهدها (١٠) .
والبليّة أيضاً : الناقة التي كانت تعقل في الجاهلية عند قبر صاحبها ، فلا
تعلف ولا تسقى حتى تموت ، أو يحفر لها حفرة وتترك فيها إلى أن تموت . لأنهم

-
- (١) تهذيب اللغة : ٣٩٠/١٥ . معجم مقاييس اللغة : ٢٩٤/١ . لسان العرب : ٨٦/١٤ . تاج العروس : ٢١٧/١٩ .
أي يحلف لك جديد الأرض أنه ما حلّ بهذه الدار أحد لدروس معاهدها . المرجع السابق : ٢١٧/١٩ .
- (٢) انظر : المعجم الوسيط : ٧١/١ .
- (٣) انظر : تهذيب اللغة : ٣٩١/١٥ . لسان العرب : ٨٤/١٤ . تاج العروس : ٢٢٠/١٩ .
- (٤) انظر : القاموس المحيط : ص : ١٦٣٢ . تاج العروس : ٢١٧/١٩ . معجم متن اللغة : ٣٤٨/١ .
- (٥) انظر المرجع السابق : ٣٤٦/١ .
- (٦) انظر : تهذيب اللغة : ٣٩١/١٥ . لسان العرب : ٨٤/١٤ . تاج العروس : ٢١٦/١٩ .
- (٧) انظر : لسان العرب : ٨٤/١٤ .
- (٨) نضواً : النضو بالكسر : البعر الممزول . وقيل : هو الممزول من جميع الدواب . وهو أكثر .
والجمع أنضاء . وقد يستعمل في الإنسان . لسان العرب : ٣٣٠/١٥ . وانظر القاموس المحيط : ص : ١٧٢٦ .
- (٩) انظر : تاج العروس : ٢٢٠/١٩ . معجم متن اللغة : ٣٤٦/١ .
- (١٠) انظر : تهذيب اللغة : ٣٩١/١٥ . معجم مقاييس اللغة : ٢٩٣/١ . الصحاح : ٢٢٨٤/٦ . لسان العرب :
٨٥/١٤ . تاج العروس : ٢١٥/١٩ .

كانوا يزعمون : أن النَّاسَ يحشرون ركبناً على البلايا ، ومشاة إذا لم تعكس مطاياهم على قبورهم^(١) .

قال أبو زبيد^(٢) :

كالبلايا رؤوسها في الولايا ما نحات السموم حُرَّ الخدود^(٣)
والبلاء : لغة في البلى وهو إخلاق الشيء . يقال : بلى الثوب يبلى بلى أي
خلق ، فإذا فتحت الباء قلت : بلاء .

ومن ذلك قول العجاج^(٤) :

والمرء يُبليه بلاء السربال مرُّ الليالي واختلاف الأحوال^(٥)
وهذه المعاني لا تخرج عن أصل معنى الابتلاء الذي هو الاختبار والامتحان ،
لأنَّ الابتلاء كما سبق إمَّا أن يكون بالمنحة وهي النعمة ، أو المحنة وهي الشدة .
فالإخبار والاختيار والحلف وإخلاق الثوب لا تخرج عن ذلك . لأنها يمكن أن تتلَّتْ
عن طريق الاختبار والتمحيص . ويتَّضح ذلك من خلال المعنى الشرعي للابتلاء .

(١) الصحاح : ٢٢٨٥/٦ . وانظر : تهذيب اللغة : ٣٩١/١٥ . لسان العرب : ٨٥/١٤ . القاموس المحيِّط : ص :

١٦٣٢ . تاج العروس : ٢١٦/١٩ . معجم معن اللغة : ٣٤٦/١-٣٤٨ . المعجم الوسيط : ٧١/١ .

(٢) هو حرملة بن المنذر بن معد يكرب الكندي الطائي . أبو زيد . مشهور بكنيته . قيل : كان نصرانياً . واختلفوا
في إسلامه . عاش في الجاهلية والإسلام . توفي نحو سنة ٦٢هـ . وهو من المعمرين .

وانظر : الإصابة : ١٦٢/٢ . ١٧٠ . الأعلام : ١٧٤/٢ .

(٣) تهذيب اللغة : ٣٩١/١٥ . معجم مقاييس اللغة : ٢٩٢/١-٢٩٣ . لسان العرب : ٨٦/١٤ . تاج العروس :

٢١٩/١٩ .

(٤) هو عبد الله بن روبة بن لبيد بن صخر السعدي التميمي أبو الشعساء . راجز مجيد . ولد في الجاهلية وأسلم
وعاش إلى أيام الوليد بن عبد الملك . وهو والد روبة بن العجاج الرّاجز المشهور . وله ديوان شعر مطبوع .

الأعلام : ٨٦-٨٧/٤ .

(٥) انظر : تهذيب اللغة : ٣٩٠/١٥ . معجم مقاييس اللغة : ٢٩٢/١ . مجمل اللغة : ١٣٣/١ . الصحاح :

٢٢٨٥/٦ . لسان العرب : ٨٥/١٤ . تاج العروس : ٢١٤/١٩-٢١٥ .

والسربال هو : القميص والدرع . وقيل : كل ما ليس فهو سربالاً ، وقد سربل به ، سربله إياه ، سربلته

فَسَرَّبَل : أي ألبسته السربال . لسان العرب : ٣٣٥/١١ . وانظر : مختار الصحاح : ص : ٢٩٣ . القاموس المحيِّط :

ص : ١٣١١ .

المبحث الثاني

معاني الابتلاء في الشرع

الابتلاء في الأصل هو الاختبار والامتحان ، وقد ورد ذلك في القرآن كثيراً .
من ذلك قوله تعالى :

﴿ وَابْتَلُوا الَّذِينَ اتَّيَمُوا مِنْكُمْ إِيَّاهُ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ ﴾ [النساء: ٦] (١) .

والمراد أن يختبر الأولياء اليتامى في عقولهم وأفهامهم وحسن تصرفهم فيما يؤول إليهم من أموال ، فإن تبين صلاحهم وحسن تصرفهم ورشدهم دفعت إليهم أموالهم ، وإلا منعوا من تسلّمها (٢) .
ومن ذلك قوله تعالى :

﴿ وَبَلَّوْنَهُمْ بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴾ [الأعراف: ١٦٨] .

أي اختبرناهم بالخصب والعافية والجذب والشدائد ليرجعوا عن كفرهم (٣) .
وحقيقة الابتلاء أن يظهر بالفعل أو الترك أمر يستحسن أو يستقبح .

ولذا قال الرازي (رحمه الله) :

" والتّحقيق هو أن الابتلاء والامتحان والاختبار فعل يظهر بسببه أمر غير متعيّن عند العقلاء بالنظر إليه قصداً إلى ظهوره " (٤) .

(١) تأويل مشكل القرآن : ص ٤٦٩ . كتاب الغريبين : غريب القرآن والحديث . لأبي عبيد أحمد بن محمد بن محمد الهروي . رواية أبي سعد الماليني . تحقيق محمود محمد الطنّاحي ١٣٩٠ هـ - ١٩٧٠ م . مطابع الأهرام التجارية . القاهرة : ٢١٠/١

(٢) انظر : جامع البيان : ٥٧٤/٧ . طبعة شاكر . الجامع لأحكام القرآن : ٣٤/٥ . محاسن التّأويل : ١١٢٧/٥ . تيسر الكريم الرّحمن : ص : ١٣١ .

(٣) الجامع لأحكام القرآن : ٣١٠/٧ . وانظر : تأويل مشكل القرآن : ٤٦٩

(٤) التّفسير الكبير : ٤٦/٢٨

وقال القاسمي (رحمه الله) :

" والابتلاء في الأصل الاختبار ، أي تطلب الخبرة بحال المختبر بتعريضه لأمر يشقّ عليه غالباً فعله أو تركه " (١) .

وقال الرّاضب (رحمه الله) :

" إذا قيل : ابتلى فلان كذا وأبلاه . فذلك يتضمّن أمرين : أحدهما : تعرّف حاله ، والوقوف على ما يجهل من أمره .

والثاني : ظهور جودته ورداعته . وربّما قصد به الأمران ، وربّما يقصد به أحدهما . فإذا قيل في الله تعالى : بلا كذا أو أبلاه : فليس المراد منه إلاّ ظهور جودته ورداعته ، دون التّعرف لحاله والوقوف على ما يجهل من أمره ، إذ كان الله علامّ الغيوب " (٢) .

فالابتلاء من الإنسان لظهور ما جهل ، وأمّا من الله تعالى فهو لإظهاره ما علم لأنه لا تخفى عليه خافية سبحانه .

وقد جاء الابتلاء في القرآن والسنة مستوعباً لمعانيه السابقة في اللغة ، والتي في الحقيقة لا تخرج عن معنى الاختبار والامتحان . وهو يكون حسناً ويكون سيئاً لأنه يكون بالخير ويكون بالشر . فالله يبتلي عباده بالمحن والشدائد التي يكرهونها ليظهر صبرهم ، كما يبتليهم بالنعم والصنع الجميل ليظهر شكرهم .

قال تعالى : ﴿ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَنَبَلُوكُم بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً

وَاللِّينَا تَرْجَعُونَ ﴿٣٥﴾ [الأنبياء: ٣٥] .

قال ابن جرير (رحمه الله) :

" ونختبركم أيها الناس بالشر ، وهو الشدة نبتليكم بها ، وبالخير وهو الرخاء والسعة والعافية فنفتكم به " (٣) .

(١) محاسن التأويل : ٢٤٤/٢ .

(٢) المفردات : ص : ٦١-٦٢ .

(٣) جامع البيان : ٢٤/١٧ . طبعة الحلبي . ٤٩/٢ . طبعة شاكر .

وقال ابن عطية (رحمه الله):

" والظاهر أن المراد من الخير والشر هنا كل ما يصح أن يكون فتنه وابتلاء ، وذلك خير المال وشره ، وخير البدن وشره ، وخير الدنيا في الحياة وشرها " (١) .

وقد ورد الابتلاء بمعنى الإنعام والعطاء الحسن في قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ

نَجَّيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ يُدَبِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ ﴾ [البقرة: ٤٩] (٢) .

ففي الآية يعدد الله نعمه على بني إسرائيل ويذكرهم بها ، حيث خلصهم من عدوهم فرعون وملئه ، إذ كانوا يبطشون بهم فيذيقونهم أشد العذاب والنكال ، وذلك بتسخيرهم في الأعمال الشاقة ، وتذبيح الأبناء الذكور وتقتيلهم ، وإيقاع النساء على قيد الحياة على سبيل المنّة والإهانة . فأهلك عدوهم وأنجاهم من كل ذلك . وتلك نعمة عظيمة تستوجب الشكر .

وقد ذهب بعض العلماء إلى أن الإشارة في قوله : ﴿ ذَلِكُمْ ﴾ تعود إلى ما

كانوا فيه من العذاب ، وذبح الأبناء ، واستحياء النساء إلى غير ذلك . فيكون البلاء ههنا بمعنى المحنة والشدة .

(١) المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز . لأبي محمد عبد الحق بن عطية الأندلسي . تحقيق جماعة من العلماء . الطبعة الأولى . الدوحة . ١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م : ١٠/١٤٦-١٤٧ . وانظر معنى الآية في : تأويل مشكل القرآن : ص : ٤٦٩ . الكشاف : ٣/٩٢ . طبعة الاستقامة . التفسير الكبير : ٢٢/١٦٩ . الجامع لأحكام القرآن : ١١/٢٨٧ . تفسير القرآن العظيم : ٣/٢٨٦ . روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني . لشهاب الدين محمود الألوسي البغدادي . إدارة الطباعة المنيرية . دار إحياء التراث العربي . بيروت : ١٧/٤٧

(٢) ونحوها في سورة الأعراف الآية : ١٤١ . وسورة إبراهيم الآية : ٦

والأولى المعنى الأول ، لأن الآية ذكرت في تعداد النعم . وقد ورد ذلك عن ابن عباس (رضي الله عنهما) ، ومجاهد ، وابن جريج^(١) ، وغيرهم . فيما رواه ابن جرير (رحمه الله) عنهم^(٢) .

وأصرح من هذه الآية قوله تعالى في سياق غزوة بدر : ﴿ وَلِيَبْلِيَ

الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَاءٌ حَسَنًا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ [الأنفال: ١٧].

أي : لينعم على المؤمنين نعمة عظيمة ، ويعطيهم عطاء حسناً يتمثل في الظفر بأعدائهم ، وغنيمة ما معهم ، ويكتب لهم أجور جهادهم ، وثواب أعمالهم .
فالبلاء هنا الإنعام والعطاء الحسن^(٣) .

ومن الأحاديث : قول كعب بن مالك رضي الله عنه في حديثه الطويل ، قال كعب :
" وقلت يا رسول الله إن الله إنما أنجاني بالصدق ، وإن من توبتي أن لا أحدث إلا صدقاً ما بقيت ، قال : فو الله ما علمت أن أحداً من المسلمين أبلاه الله في صدق

(١) هو عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج أبو الوليد . ويقال أبو خالد . الرومي . الأموي . القرشي مولاهم الملكي . من فقهاء أهل مكة وقرائهم . وضمن جمع العلم وصنّف فيه . ومن العباد . ثقة كثير الحديث جداً . وكان يدلس ويرسل . أدرك صغار الصحابة . وتوفي سنة ١٥٠هـ .

وانظر: الطبقات الكبرى: ٤٩١/٥ . طبقات خليفة: ص: ٢٨٣ . التاريخ الكبير: ٤٢٢/٥ . الجرح والتعديل: ٣٥٦/٥ . ثقات ابن حبان: ٩٣/٧ . مشاهير علماء الأمصار: ١٤٥/١ . تاريخ بغداد: ٤٠٠/١٠ . التعديل والتجريح: ٩٠٤/٢ . تهذيب الكمال: ٣٣٨/١٨ . تذكرة الحفاظ: ١٦٩/١ . الكاشف: ٦٦٦/١ . جامع التحصيل: ص: ٢٢٩ . تهذيب التهذيب: ٣٥٧/٦ . تقريب التهذيب: ٣٦٣/١ . طبقات المدلسين: ص: ٤١ .

(٢) جامع البيان: ٤٨/٢-٤٩ " طبعة شاكر " . وانظر في معنى الآية : تأويل مشكل القرآن ص : ٤٧٠ . كتاب الغريين : ٢٠٩/١ . إصلاح الوجوه والنظائر ص : ٧٧ . الطبعة الأولى ١٩٧٠ م . المفردات ص : ٦١ . المحرر الوجيز : ٢٨٦/١ . التفسير الكبير : ٧٠/٣ . الجامع لأحكام القرآن : ٣٨٧/١ . تفسير القرآن العظيم : ١٣٦/١-١٣٧ . تفسير أبي السعود المسمى " إرشاد العقل السليم إلى مزايا القرآن الكريم " لأبي السعود محمد بن محمد العمادي . طبعة دار إحياء التراث العربي . بيروت : ١٠٠/١ - روح المعاني : ٢٥٤/١ - محاسن التأويل : ١٢٢/٢-١٢٣ . تيسير الكريم الرحمن : ص : ٣٤ .

(٣) انظر : جامع البيان : ٤٤٨/١٣ طبعة شاكر . الكشاف : ١٦٢/٢ طبعة الاستقامة . المحرر الوجيز : ٢٥١/٦ . التفسير الكبير : ١٤١/١٥ . تفسير القرآن العظيم : ٤٦٧/٢ . تفسير أبي السعود : ١٣/٤ . روح المعاني : ١٨٧/٩ . محاسن التأويل : ٢٩٦٨/٨ . تيسير الكريم الرحمن : ص : ٢٧٩ .

الحديث منذ ذكرت ذلك لرسول الله ﷺ إلى يومي هذا أحسن مما أبلاني الله به " الحديث (١) .

قال الإمام النووي (رحمه الله) :

" أي أنعم عليه . والبلاء والإبلاء يكون في الخير والشر لكن إذا أطلق كان للشر غالباً ، فإذا أريد الخير قيد كما قيده هنا ، فقال : أحسن مما أبلاني " (٢) ومن ذلك حديث جابر رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : " من أبلى بلاء فذكره فقد شكره ، وإن كتبه فقد كفره " (٣) .

أي من أعطي نعمة أو عطاء حسن فذكره فقد شكره ، وإن كتبه فقد كفره . فالبلاء هنا الإنعام والإحسان (٤) .

كما يأتي البلاء بمعنى المشقة والجهد الشديد .

ومن ذلك قول عمر رضي الله عنه في تقسيمه للفداء (٥) ، قال : " وقسم رسول الله ﷺ :

(١) صحيح البخاري : بلفظ مقارب في كتاب المغازي: (٣٨/٦٤). باب حديث كعب بن مالك . وقول الله عز وجل : ﴿ وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا ﴾ [التوبة: ١١٨] : (٨٠/٧٩). برقم: (٤٤١٨). ص: ٩٢٠. صحيح مسلم: بلفظه في كتاب التوبة: (٤٩). باب حديث توبة كعب بن مالك وصاحبيه: (٩). برقم: (٢٧٦٩). ٢١٢٧/٤ .

(٢) شرح التوروي على مسلم : ٩٧/١٧ . وانظر : فتح الباري : ٤٦٥/٨ . النهاية في غريب الحديث : ١٥٥/١ (٣) سنن أبي داود: بلفظه في : كتاب الأدب: (٤٠). باب في شكر المعروف: (١١). برقم: (٤٨١٤). قال الألباني (رحمه الله) : " صحيح " . ص: ٥٢٤ . وهو في السلسلة الصحيحة: ١٨٢/٢ . برقم: (٦١٨).

(٤) انظر : المجموع المغيث في غريب القرآن والحديث . للحافظ أبي موسى محمد بن أبي بكر بن أبي عيسى المديني الأصفهاني . تحقيق : عبد الكريم الغريبي - الطبعة الأولى : ١٤٠٦ هـ — ١٩٨٦ م . دار المسدي : ١٩٠/١ . النهاية في غريب الحديث : ١٥٥/١ . عون المعبود : ١١٥/١٣ الطبعة الثانية ١٤١٥ هـ — طبعة دار الكتب العلمية . بذل المجهود في حل أبي داود . للشَّيخ خليل أحمد السَّهَّارنغوري مع تعليق العلامة محمد زكريا بن يحيى الكاندهلوي . طبع شركة الطباعة العربية السعودية المحدودة . نشر دار اللواء . الرياض : ٦٨/١٩ .

(٥) الفَيْءُ: الغَنِيمةُ . والخِرَاجُ . تقول : أفاءَ اللهُ على المُسْلِمِينَ مالَ الكُفَّارِ يُفِيءُ إِفَاعَةً . وهو ما يُخْصَلُ لِلْمُسْلِمِينَ من أموالِ الكُفَّارِ من غيرِ حَرْبٍ ولا جِهَادٍ . وأصلُ الفَيْءِ: الرَّجوعُ . كأنه كان في الأصل لهم فَرَجَعَ إليهم . ومنه قيل للظَّلِّ الذي يكون بعد الزَّوالِ فَيْءٌ لأنه يَرْجِعُ من جانبِ العَرَبِ إلى جانبِ الشَّرْقِ . لسان العرب: ١٢٦/١ . بتصرف يسير . وانظر: القاموس المحيط: ص: ٦١ .

فالرَّجُلُ وَقِدَمَهُ ، والرَّجُلُ وَبِلاؤُهُ ، والرَّجُلُ وَعِيالُهُ ، والرَّجُلُ وَحاجتُهُ " (١) .
 فقوله : الرَّجُلُ وَبِلاؤُهُ : أي مشقته وسعيه في الحرب (٢) .
 ومثله حديث سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه يوم بدر : " عسى أن يعطى هذا مني لا
 يُبلى بلاني " . الحديث (٣) .
 ومما ورد بمعنى الإخبار أو الحلف ، ما جاء في حديث أم سلمة (رضي الله
 عنها) أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إن من أصحابي من لا يراني بعد أن يفارقني " قال -
 القائل عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه - فأتى عمر فذكر ذلك له . قال : فأتاها عمر
 فقال: أذكرك الله أنهم أنا ؟ قالت: اللهم لا، ولن أبلى أحداً بعدك " (٤) .

(١) سنن أبي داود : بلفظه في كتاب الخراج والإمارة والفيء . باب فيما يلزم الإمام من أمر الرعية والحجبة عنه:
 (١٣،١٢) . برقم (٢٩٥٠) . قال الألباني (رحمه الله) : " حسن موقوف " ص: ٣٣٤ .
 سنن البيهقي: بلفظه إلا أحرف يسيرة . في باب ما جاء في قسمة ذلك - أي الفيء - على قدر الكفاية .
 ٣٤٦/٦ - ٣٤٧ . مسند أحمد : نحوه في: ٤٢/١
 (٢) انظر : عون المعبود : ١١٩/٨ . بذل المجهود : ٢٣٩/١٣ وانظر : التهاية في غريب الحديث : ١٥٦/١
 (٣) هذا جزء من حديث أصله في صحيح مسلم: كتاب الجهاد والسير: (٣٢) . باب الأنفال: (١٢) . برقم:
 (١٧٤٨) . ١٣٦٧/٣ - ١٣٦٨ . وهو في:
 سنن أبي داود: بلفظ مقارب في كتاب الجهاد: (١٥) . باب في التفل: (١٤٤/١٤٥) . برقم: (٢٧٤٠) . قال
 الألباني (رحمه الله) : " حسن صحيح " . ص: ٣٠٩ .
 سنن الترمذي: بلفظه في كتاب تفسير القرآن: (٤٣) . باب ومن سورة الأنفال: (٨) . برقم: (٣٠٧٩) . وقال:
 " هذا حديث حسن صحيح " . وقال الألباني (رحمه الله) : " حسن صحيح " . ص: ٤٨٩ - ٤٩٠ .
 سنن البيهقي: بلفظ مقارب في باب بيان مصرف الغنيمة في ابتداء الإسلام . ٢٩١/٦ .
 مسند أحمد: بلفظ مقارب في : ١٧٨/١ . قال أحمد شاكر (رحمه الله) : " إسناده صحيح " . مسند أحمد بتحقيق
 أحمد شاكر: ٦٩/٣ . برقم: (١٥٣٨) .
 مستدرک الحاكم: بلفظ مقارب في : ١٤٤/٢ . وقال: " هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه " . وقال الذهبي :
 " صحيح " .

مسند أبي يعلى . نحوه في: ٨٤/٢ . برقم: (٧٣٥) .

(٤) مسند أحمد: بلفظه في : ٣٠٧/٦ . ونحوه في: ٢٩٨، ٣١٢/٦ .

الطبراني في الكبير: نحوه في: ٣١٧/٢٣ . برقم: (٧١٩) . ورجال أحمد ثقات .

أي لن أخبر أحداً بعدك . ويمكن أنها حلفت له بيمين طيّبت بها نفسه ، فيكون
البلاء بمعنى الحلف (١) .

كما ورد بمعنى الاختيار في حديث حذيفة ، عندما أقيمت الصلاة فتدافعوا
فتقدّم حذيفة رضي الله عنه فصلّى بهم ، ثم قال : " لَتَبْتَلُنَّ لَهَا إِمَاماً غَيْرِي أَوْ لَتُصَلَّنَّ
وُحْدَاناً " (٢) . أي لَتَخْتَارُنَّ لَهَا إِمَاماً غَيْرِي (٣) .

(١) انظر : المجموع المغيث : ١٨٨/١ . النهاية في غريب الحديث : ١٥٦/١

(٢) سنن البيهقي : بلفظه في : باب كراهية الإمامة . ١٢٧/٣ .

مصنّف عبد الرزاق : لأبي بكر عبد الرزاق بن همام الصنعاني . طبعة المكتب الإسلامي . الطبعة الثانية : ١٤٠٣هـ

تحقيق : حبيب الرحمن الأعظمي : بلفظ مقارب في باب الإمامة وما كان فيها . برقم : (١٨٧٩) . ٤٨٩/١ .

(٣) انظر : كتاب الغريبين : ٢١٠/١ . النهاية في غريب الحديث : ١٥٦/١-١٥٧

الفصل الثاني

ابتلاء الإنسان سنة من سنن الله في الكون

لقد خلق الله عزّ وجلّ هذا الإنسان وكرّمه في هذه الحياة ، وعظّم شأنه ورفع قدره ، وبسط عليه فضله كما قال سبحانه وتعالى : ﴿ ﴿ ﴿ وَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا ﴾ ﴾ ﴾ [الإسراء: ٧٠].

ولم يخلقه عبثاً ، ولم يتركه سدى ، ولم يوجد هماً ، كما قال : ﴿ أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ ﴾ [المؤمنون: ١١٥] وقال : ﴿ أَيْحَسِبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى ﴾ [القيامة: ٣٦].

وخلق له السماوات والأرض ، ورتّب فيهما جميع ما يحتاج إليه من مبادئ الحياة وأسباب المعاش ، وبثّ بينهما من آياته الدالة على كمال قدرته سبحانه وعظيم سلطانه ، بل وسخر له الكون علويه وسفليه ليحقق هذا الإنسان حكمة وجوده ، وغاية خلقه وهي سنة الابتلاء .

فقال تعالى في تسخير ما في الكون له : ﴿ ﴿ ﴿ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ وَسَخَّرَ لَكُمْ الْفُلْكَ لِتَجْرِيَ فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ وَسَخَّرَ لَكُمْ الْأَنْهَارَ ﴾ ﴾ ﴾ وَسَخَّرَ لَكُمْ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَائِبِينَ وَسَخَّرَ لَكُمْ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ﴾ ﴾ ﴿ ﴿ ﴿ وَآتَاكُمْ مِنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ وَإِنْ تَعَدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا إِنْ الْإِنْسَانُ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ ﴾ ﴾ ﴾ [إبراهيم: ٣٢-٣٤].

وقال في خلق ذلك من أجل الابتلاء : ﴿ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ لِيَبْلُوكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا
وَلَئِنْ قُلْتُمْ إِنَّكُمْ مَبْعُوثُونَ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ لَيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا
سِحْرٌ مُبِينٌ ﴿٧﴾ [هود:٧] (١) .

فوجود ذلك الخلق ، وهذا التسخير ليستشعر الإنسان عظمة هذا الابتلاء
وجديته وأهميته وجوده (٢) .

كما جعل سبحانه هذه الدنيا بأسرها داراً للابتلاء والاختبار ، وهياتها بالوسائل
المعينة على تحققه واستمراره . فجعل ما على الأرض من أنواع المنافع ، وتعدد
المصالح ، وما فيها من زخارف وبهارج ومحاسن كل ذلك من أجل الابتلاء .

فقال تعالى : ﴿ إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا لِنَبْلُوهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ

عَمَلًا ﴿٧﴾ وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرُزًا ﴿٨﴾ [الكهف:٧-٨] (٣) .

وقد أوجد الله الإنسان من العدم ، وأخرجه إلى هذه الأرض ليحيا عليها من
أجل الابتلاء ، ثم ينتقل منها إلى دار أخرى لينال عاقبة الابتلاء . فحياته وموته من
أجل الابتلاء .

(١) انظر معنى الآية في : الكشاف : ٢٩٧/٢ " طبعة الاستقامة " . تفسير القرآن العظيم : ٦٧٨/٢ . تفسير أبي
السعود : ١٨٧/٤-١٨٨ . روح المعاني : ١٠/١٢ . محاسن التأويل : ٣٤١٢/٩-٣٤١٣

(٢) انظر : في ظلال القرآن : ١٨٥٨/٤

(٣) انظر معنى الآية في : جامع البيان : ١٩٥/١٥-١٩٦ " طبعة الحلبي " . الكشاف : ٥٤٩/٢ . المحرر الوجيز :

٢٣٤/٩-٢٣٥ . التفسير الكبير : ٨٠/٢١-٨١ . الجامع لأحكام القرآن : ٣٥٤/١٠ . تفسير القرآن العظيم :

١١٨/٣-١١٩ . تفسير أبي السعود : ٢٠٤/٥-٢٠٥ . روح المعاني : ٢٠٦/١٥-٢٠٧ . محاسن التأويل :

٤٠٢٤/١١ . تفسير الكرمي الرحمن : ص : ٤٢٠-٤٢١ . في ظلال القرآن : ٤/٢٢٦

قَالَ تَعَالَى : ﴿ تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ الَّذِي
خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا وَهُوَ الْعَزِيزُ
الْعَفُورُ ﴿ [الملك: ١-٢] . (١)

والإنسان هو الذي استخلفه الله في هذه الأرض ، وملكه إياها ، وجعل له حق
التصرف فيها ، والقيام بعمارتها ، وأبقى فيها نوعه ، يخلف بعضهم بعضاً ، جيلاً
بعد جيل ، وقرناً بعد قرن ، وخلفاً بعد سلف . وخالف بين أحوالهم في الخلق والعقل
والرزق والقوة والبسطة والعلم والفضل . كل ذلك لتتحقق سنة الابتلاء ، ويتحقق
استمرارها .

قَالَ تَعَالَى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ
بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَعَفُورٌ
رَحِيمٌ ﴾ [الأنعام: ١٦٥] (٢)

وقد خلقه الله طوراً إثر طور ، وحالاً بعد حال ، حتى استقام عوده ، وكمل
خلقه ، بعد أن كان شيئاً حقيراً بل لم يكن شيئاً . وزوده بوسائل الإدراك ليميز بها
غاية وجوده وحكمة خلقه ، ويتمكن بواسطتها من اجتياز مدة الابتلاء والاختبار ،
ويحقق الهدف المرجو من وجوده .

(١) انظر معنى الآية في : التفسير الكبير : ٥٤/٣٠-٥٦ . تفسير القرآن العظيم : ٦١٩/٤ . تفسير أبي السعود :

٣-٢/٩ . روح المعاني : ٤/٢٩-٥ . تيسير الكريم الرحمن : ص : ٨١٠ .

(٢) انظر معنى الآية في : جامع البيان : ٢٨٧/١٢-٢٨٩ " طبعة شاكر " . الكشاف : ٦٦/٢ " طبعة الاستقامة " .

المحرر الوجيز : ٤٢١/٥ . التفسير الكبير : ١٣/١٤ . الجامع لأحكام القرآن : ١٥٨/٧ . تفسير القرآن العظيم :

٣٢٠/٤ . تفسير أبي السعود : ٢٠٨/٣ . محاسن التأويل : ٢٥٩٦/٦-٢٥٩٧

قال تعالى : ﴿ هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُن شَيْئًا مَّذْكُورًا ﴿١﴾ إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِن نُّطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَّبْتَلِيهِ فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا ﴿٢﴾ إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا ﴿٣﴾ ﴾ [الإنسان: ١-٣]. (١)

والله لم يوجده مجرداً عن ما يعينه على تحقيق الحكمة التي أوجد بسببها ومن أجلها ، بل وهبه من الوسائل والعوامل التي يتمكن بها من أن يجتاز سنة الابتلاء ويتعدى مرحلة الاختبار .

وتلك الوسائل والعوامل هي :

﴿ أولاً : الفطرة :

الفطر في اللغة : هو الشق ، وفطر الله الخلق : خلقهم وبرأهم . وفطر الأمر : ابتدأه وأنشأه (٢) .

وأما الفطرة في الشرع ، فقد اختلفت عبارة السلف في المراد بها . والأشهر من أقوالهم والأرجح أن المراد بها الإسلام (٣) .

يؤيد ذلك قوله تعالى : ﴿ فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ [الروم: ٣٠] .

فقد أمر الله رسوله ﷺ أن يسدّد وجهه ، ويستمر على الدين الذي شرعه الله له ، وهو دين إبراهيم عليه السلام ، وهو الملة الحنيفيّة ، وهو الإسلام المركوز في

(١) انظر معنى الآية في : الكشاف : ١٩٤/٤-١٩٥-١٩٥ " طبعة الحلبي " . الجامع لأحكام القرآن : ١٢١/١٩-١٢٢ . تفسير القرآن العظيم : ٧١٠-٧١١/٤ . تفسير أبي السعود : ٧٠/٩ . روح المعاني : ١٥٢/٢٩-١٥٣ . تيسير الكريم الرحمن : ص : ٨٣٣-٨٣٤ . في ظلال القرآن : ٣٧٨٠/٦ . والأمشاج . هي : الأخلاط .

(٢) انظر : القاموس المحيط : ص : ٥٨٧ . وانظر : المفردات : ص : ٣٨٢ .

(٣) انظر : الجامع لأحكام القرآن : ٢٥/١٤ . مجموعة الرسائل الكبرى لشيخ الإسلام ابن تيمية : الرسالة الرابعة عشر في الكلام على الفطرة . مطبعة محمد عليّ صبيح وأولاده بالأزهر . ١٣٨٦ هـ - ١٩٦٦ م . فتح الباري : ٦١٩/٣

الفطر ، الذي فطر الله خلقه عليه ، وهو الدين المستقيم الذي لا يبدل ولا يغير (١) .

قال ابن القيم (رحمه الله) :

" فبين سبحانه أن إقامة الوجه وهو إخلاص القصد وبذل الوسع لدينه ، المتضمن محبته وعبادته ، حنيفاً مقبلاً عليه ، معرضاً عما سواه هو فطرته التي فطر عليها عباده . فلو خلوا ودواعي فطرهم لما رغبوا عن ذلك ولا اختاروا سواه " (٢) .

ولكن مع ذلك قد يطرأ على الفطرة ما يغيرها ويبدلها ، ويفسد سلامتها واستقامتها .

عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه كان يقول : قال رسول الله ﷺ : " ما من مولود إلا يولد على الفطرة ، فأبواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه (٣) . كما تنتج (٤) البهيمة بهيمة جمعاء (٥) هل تحسون فيها من جدعاء (٦) ؟ " ثم يقول أبو هريرة : واقروا إن شئتم : ﴿ فَطَرَتِ اللَّهُ التِّي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ﴾ [الروم: ٣٠] (٧) .

(١) انظر : تفسير القرآن العظيم : ٦٨٨/٣-٦٨٩

(٢) مفتاح دار السعادة ومنشور ولاية العلم والإرادة : لابن قيم الجوزية . طبعة دار الكتب العلمية . بيروت : ٨٧/٢ . الضوء المنير على التفسير : جمعه عليّ الحمد المحمّد الصّالحي من كتب الإمام ابن القيم . مؤسسة التور بعينزة مع التعاون مع مكتبة دار السلام بالرياض : ٥٢٩/٤-٥٣٠

(٣) من الخوسية . وقد سبق تعريفها . انظر : ص : ٨٣ .

(٤) كما تنتج البهيمة بهيمة جمعاء : أي تلد . يقال : بُتجت الناقة إذا ولدت فهي مثروحة ، وأنتجت إذا حملت فهي تئوج . ولا يقال : مُتج . وتنتج الناقة أنيؤها : إذا ولدتها ، والتائج للإبل كالعابلة للنساء .
التهاية في غريب الحديث : ١٢/٥ .

(٥) جمعاء : أي سليمة من العيوب ، مُجمعة الأعضاء كاملتها ، فلا جدع لها ولا كي .
التهاية في غريب الحديث : ٢٩٦/١ . وانظر : الفائق : ١٢٧/٣ .

(٦) جدعاء : هي الجدوعة الأنف . غريب الحديث للهروي : ١٠١/١ .

(٧) صحيح البخاري : بلفظ مقارب في كتاب الجنائز : (٦/٢٣) . باب إذا أسلم الصبي فمات هل يصلى عليه . وهل يعرض على الصبي الإسلام : (٧٩) . برقم : (١٣٥٨ . ١٣٥٩) . ص : ٢٨٥ . وفي كتاب التفسير : (٣٩/٦٥) .

باب ﴿ لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ﴾ [الروم: ٣٠] : (٢/٠) . برقم : (٤٧٧٥) . ص : ١٠٢٨ .

وفي حديث عياض بن حمار المُجاشِعِيَّ رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال ذات يوم

في خطبته: " ألا إن ربي أمرني أن أعلمكم ما جهلتم مما علمني يومي هذا . كل مال نحلته ^(١) عبداً حلال . وإني خلقت عبادي حنفاء ^(٢) كلهم ، وإنهم أتتهم

ونحوه في: كتاب الجنائز: (٦/٢٣). باب ما قيل في أولاد المشركين: (٩٢). برقم: (١٣٨٥). ص: ٢٩٠-٢٩١.
وفي كتاب القدر: (٥٦/٨٢). باب الله أعلم بما كانوا عاملين: (٣). برقم: (٦٥٩٩). ص: ١٣٩٩.
صحيح مسلم: بلفظه ونحوه في: كتاب القدر: (٤٦). باب معنى كل مولود يولد على الفطرة . وحكم موت
أطفال الكفار وأطفال المسلمين: (٦). برقم: (٢٦٥٨). ٤/٤٧-٢٠٤٨-٢٠٤٨.
قال ابن قتيبة (رحمه الله):

" أما قوله: " كل مولود يولد على الفطرة " : فإنه يريد: أنه يولد على الإقرار بالله ، وهو الميثاق الذي أخذته
الله عليهم حين أخرجهم من ظهر آدم أمثال الذر وأشهادهم على أنفسهم ﴿ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ ﴾
[الأعراف: ١٧٢]. فالتاس جميعاً وإن اختلفوا في أديانهم ونحلهم عالمون بأن الله عز وجل خالقهم . والفطرة
ابتداء الخلق ومنه قول الله تعالى : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ [فاطر: ١] أي
مبتدئهما... والبهيمة الجمعاء هي السليمة ، سُميت بذلك لاجتماع السلامة لها في أعضائها... وشبه المولود
حين يولد في سلامته من الكفر بها، ثم يهود اليهود أبناءهم ويُنصر النصارى أبناءهم أي يعلمونهم ذلك كما كانت
الجاهلية تقطع آذان البهائم السليمة وتفقا عيونها " . غريب الحديث لابن قتيبة: ٣٥١-٣٥٠/١.
وانظر معنى الحديث في : النهاية في غريب الحديث : ٤٥٧/٣ . شرح التتوي على مسلم : ٢٠٧/١٦-٢٠٩ .

فتح الباري : ٦١٩-٦٢٢/٣

(١) النحل . بالضم: إعطاؤك الإنسان شيئاً بلا استعاضة. وعم به بعضهم جميع أنواع العطاء. وقيل: هو الشيء
المعطي. وقد أنحلّه مالا ونحلّه إياه. وأبى بعضهم هذه الأخيرة. ونحل المرأة: مهرها. والاسم
النحل. تقول: أعطيتها مهرها نحلّة. بالكسر. إذا لم تُردمنها عوضاً. لسان العرب: ٦٥٠/١١.
وانظر: مختار الصحاح: ص: ٦٤٩. القاموس المحيط: ص: ١٣٧١.

(٢) حنفاء : أي طاهري الأعضاء من المعاصي، لا أنه خلقهم كلهم مسلمين ، لقوله تعالى ﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ
فَمِنْكُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ ﴾ [التغابن: ٢]. وقيل أراد أنه خلقهم حنفاء مؤمنين لما أخذ عليهم الميثاق
﴿ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ ﴾ [الأعراف: ١٧٢]. فلا يوجد أحد إلا وهو مؤمّر بأن له رباً وإن أشرك به،
واختلفوا فيه. والحنفاء جمع حنيف: وهو المائل إلى الإسلام الثابت عليه والحنيف عند العرب: من كان على دين
إبراهيم عليه السلام. وأصل الحنّف الميل . النهاية في غريب الحديث ١ / ٤٥١ .

الشَّيَاطِينِ فَاجْتَابَتْهُمْ^(١) عَنْ دِينِهِمْ ، وَحَرَمَتْ عَلَيْهِمْ مَا أَحَلَّتْ لَهُمْ ، وَأَمَرَتْهُمْ أَنْ يَشْرِكُوا بِي مَا لَمْ أَنْزَلْ بِهِ سُلْطَانًا ... " الْحَدِيثُ^(٢) .

فَاللَّهُ سَبْحَانَهُ فَطَرَ عِبَادَهُ عَلَى مَحَبَّتِهِ وَعِبَادَتِهِ وَحَدَهُ ، فَإِذَا تَرَكْتَ الْفِطْرَةَ بِلَا فَسَادٍ كَانَ الْقَلْبُ عَارِفًا بِاللَّهِ مَحَبًّا لَهُ ، عَابِدًا لَهُ وَحَدَهُ . لَكِنْ تَفْسُدُ فَطْرَتَهُ مِنْ مَرَضِهِ فَأَبْوَاهُ يَهُودَانَهُ أَوْ يَنْصَرَانَهُ أَوْ يَمَجَّسَانَهُ ، وَهَذِهِ كُلُّهَا تَغْيِيرُ فَطْرَتِهِ الَّتِي فَطَرَ عَلَيْهَا ، وَإِنْ كَانَتْ بِقِضَاءِ اللَّهِ وَقَدْرِهِ ، كَمَا يَغْيِرُ الْبَدْنَ بِالْجُوعِ ، ثُمَّ قَدْ يَعُودُ إِلَى الْفِطْرَةِ إِذَا يَسَّرَ اللَّهُ تَعَالَى لَهَا مِنْ يَسْعَى فِي إِعَادَتِهَا إِلَى الْفِطْرَةِ .

وَالرَّسُلُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَسَلَّمَ بَعَثُوا لِنَقْرِيرِ الْفِطْرَةِ وَتَكْمِيلِهَا لَا لِتَغْيِيرِ الْفِطْرَةِ وَتَحْوِيلِهَا ، وَإِذَا كَانَ الْقَلْبُ مَحَبًّا لِلَّهِ وَحَدَهُ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ لَمْ يَبْتَلِ بِحَبِّ غَيْرِهِ أَصْلًا^(٣) .

فَالْإِنْسَانُ إِذَا لَمْ تَفْسُدْ فَطْرَتَهُ يَكُونُ مَجْبُولًا عَلَى سُلُوكِ الطَّرِيقِ الَّذِي يَجْتَازُ بِهِ مَرِحَةَ الْإِبْتِلَاءِ ، وَيَحَقِّقُ بِذَلِكَ الْغَايَةَ الَّتِي خَلَقَ مِنْ أَجْلِهَا .

❁ ثَانِيًا : الْعَقْلُ وَالسَّمْعُ وَالْبَصَرُ :

إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى مَنْ عَلَى الْإِنْسَانِ بِنِعْمِ شَيْءٍ . وَمَنْ أَعْظَمَ تِلْكَ النِّعْمَ نِعْمَةُ الْعَقْلِ الَّذِي يَمَيِّزُ بِهِ ، وَهُوَ الَّذِي اخْتَصَّ بِهِ دُونَ الْحَيْوَانِ الْبَهِيمِ ، كَمَا وَهَبَهُ نِعْمَةَ السَّمْعِ وَنِعْمَةَ الْبَصَرِ . فَقَالَ تَعَالَى : ﴿ وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ [التحل: ٧٨] .
وَقَالَ : ﴿ قُلْ هُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ﴾ [الملك: ٢٣] .

(١) فَاجْتَابَتْهُمْ الشَّيَاطِينُ : أَيِ اسْتَحَفَّتْهُمْ فَجَالُوا مَعَهُمْ فِي الضَّلَالِ . يُقَالُ حَالَ وَاجْتَالَ : إِذَا ذَهَبَ وَجَاءَ وَمِنْهُ الْجَوْلَانُ فِي الْحَرْبِ ، وَاجْتَالَ الشَّيْءُ إِذَا ذَهَبَ بِهِ وَسَاقَهُ ، وَاجْتَالَ الرَّائِلُ عَنْ مَكَانِهِ . وَرُوي بِالْحَاءِ الْمَهْمَلَةِ .
الْتِهَائِيَةِ فِي غَرِيبِ الْحَدِيثِ : ٣١٧ / ١ .

(٢) صَحِيحُ مُسْلِمٍ : بَلْفِظِهِ فِي كِتَابِ الْجَنَّةِ وَصِفَةِ نَعِيمِهَا وَأَهْلِهَا : (٥١) . بَابُ الصِّفَاتِ الَّتِي يَعْرِفُ بِهَا فِي الدُّنْيَا أَهْلُ الْجَنَّةِ وَأَهْلُ النَّارِ : (١٦) . بِرَقْمِ (٢٨٦٥) . ٢١٩٧ / ٤ .

(٣) بِمَجْمُوعِ الْفَتَاوَى : ١٣٥ / ١٠ . وَانظُرْ : ٢٩٦ / ١٤ .

وهذه الحواس هي أعظم المدارك لاستيعاب أمر الابتلاء وتحقيق غايته .

قال سيد قطب (رحمه الله) :

" إنَّ الله لم ينشئ البشر ويمنحهم هذه الخصائص عبثاً ولا جزافاً لغير قصد ولا غاية ، إنما هي فرصة الحياة للابتلاء " (١) .

ولذلك ربط الله سبحانه بين قضية الابتلاء وبين هذه المدارك ليبيِّن لنا أنها الوسائل التي يستطيع الإنسان من خلالها أن يحقق غايته التي خلق من أجلها .

فقال سبحانه : ﴿ إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَبْتَلِيهِ فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا

بَصِيرًا ﴿۲﴾ [الإنسان: ٢].

فعلى الإنسان أن يستخدم هذه الحواس استخداماً صحيحاً خالياً من الآفات التي تعطل ما فيها من الاستعداد الفطري حتى يتمكن من اجتياز عقبة الابتلاء على مواد الله .

ولهذا عاتب سبحانه لفيماً عظيماً من هذه البشرية عطلوا هذه الحواس عن منافعها وغايتها فانحدروا إلى حضيض البهيمية بل تجاوزوا ذلك بمراحل . إذ البهيمية تؤدي ما أسند إليها من وظائف أداء صحيحاً على قدر ما أودع فيها من خصائص . وأما الإنسان قد يعطل تلك المدارك فلا يؤدي ما أسند إليه من مهام أنيطت به ، فعندها ينحط مقامه فيكون أسوأ من الأنعام .

قال تعالى : ﴿ وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَّا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَّا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آذَانٌ لَّا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَئِكَ كَالْأَنْعَمِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ ﴿۱۷۹﴾ [الأعراف: ١٧٩].

وقال في الآية الأخرى : ﴿ أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ إِنْ هُمْ إِلَّا

كَالْأَنْعَمِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا ﴿۴۴﴾ [الفرقان: ٤٤].

(١) في ظلال القرآن : ٣٦٤٦/٦

ومن هنا كانت المسئولية عظيمة جداً على من عطّل هذه الحواس ، أو استخدمها استخداماً سيئاً ينافي الأداء السليم الذي خلقت وهيئت له .
فقال سبحانه : ﴿ وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا ﴾ [الإسراء: ٣٦] .

وهناك يعود المعطلون للانتفاع بها بالملامة على أنفسهم ، ويندمون حيث لا ينفع الندم ولا يجدي اللوم فتيلاً (١) .

قال تعالى : ﴿ وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ ﴾
فَاعْتَرَفُوا بِذَنبِهِمْ فَسُحْقًا لِأَصْحَابِ السَّعِيرِ ﴾ [الملك: ١٠-١١] .

قال العلامة ابن كثير (رحمه الله) :

" أي لو كانت لنا عقول ننتفع بها أو نسمع ما أنزله الله من الحق ، لما كنا على ما كنا عليه من الكفر بالله والاعتزاز به ، ولكن لم يكن لنا فهم نعي به ما جاءت به الرسل ، ولا كان لنا عقل يرشدنا إلى اتباعهم " (٢) .
فهؤلاء فشلوا في اجتياز عقبة الابتلاء حيث لم ينتفعوا من عقولهم وأسماعهم وأبصارهم .

❁ ثالثاً : الهداية :

لما أهبط الله آدم عليه السلام من الجنة إلى دار الابتلاء والاختبار أعطاه عهداً له ولبنيه من بعده إن تمسكوا به ردهم تارة أخرى إلى جنّته .

(١) الفَسِيل: حبل دقيق من لَسيف أو عِرْق أو غير ذلك . و الفَتِيل و الفَتيلة: ما فتأته بين أصابعك .

وقيل: الفَتِيل ما يخرج من بين الإصبعين إذا فتأتهما ، وما يكون في شَقِّ التّوارة . وفي التثزِيل العزير : ﴿ وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا ﴾ [النساء: ٤٩] . أي لا يظلمون قدر ما يكون بين شَقِّ التّوارة . وهو يضربُ حَسْباً

للسَّيء التّافه الحَقير القليل . انظر: لسان العرب: ٥١٤/١١ . وانظر: القاموس المحيط: ص: ١٣٤٥ .

(٢) تفسير القرآن العظيم : ٦٢٠/٤

فقال سبحانه : ﴿ قُلْنَا أَهْبَطُوا مِنْهَا جَمِيعًا فَمَا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنْ

تَبِعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٣٨﴾ [البقرة: ٣٨].

وفي الآية الأخرى : ﴿ قَالَ أَهْبِطَا مِنْهَا جَمِيعًا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ

فَمَا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنْ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ

وَلَا يَشْقَى ﴿١٢٣﴾ [طه: ١٢٣] (١) .

وعهده سبحانه هو هداية البيان والدلالة التي أقام بها حجته على عباده ،
وميز لهم بها بين الحق والباطل . وهي التي أرسل بها رسله وأنزل بها كتبه . فقل
سبحانه : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ فَيُضِلُّ اللَّهُ مَنْ

يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٤﴾ [إبراهيم: ٤].

وقال سبحانه : ﴿ وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى

فَأَخَذَتْهُمُ صَاعِقَةُ الْعَذَابِ الْهُونَ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿١٧﴾ [فصلت: ١٧] (٢) .

وهي لا تخصّ الرسل وهدم بل لهم وللعلماء من بعدهم .

والله لا يعذب أحداً من خلقه إلا بعد إيصال هذه الهداية إليه ، فيدعوه سبحانه

وبيّن له طريق الحقّ من طريق الضلال لتقوم بذلك حجته على الخلق وينتهي

عذرهم .

فقال سبحانه : ﴿ مَنْ أَهْتَدَى فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ

عَلَيْهَا وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا ﴿١٥﴾

[الإسراء: ١٥].

(١) انظر : مفتاح دار السعادة ١/٣٢-٣٣ . الضوء المنير : ١/٢٠٣-٢٠٤

(٢) انظر : مدارج السالكين : ١/٤٢-٤٣ . الضوء المنير : ١/٦٨

وقال : ﴿رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ
وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾ [النساء: ١٦٥] (١) .

فبهذه الهداية يميّز الإنسان طريق الحقّ الموصل إلى الله تعالى ، الذي من
سلكه حقّق مراد الله من خلقه وسبب جوده على الأرض ، ومن تنكّبه وسلك طريق
الضلال فشل في تحقيق الغاية التي وجد من أجلها وهي الابتلاء .

ولهذا لما كان الابتلاء يتوقّف تحقّقه على هذه الهداية التي تميّز بين الطّريقين ،
وتدعو الإنسان لسلوك الطّريق الأقوم ، قرن الله بينها وبين الابتلاء في قرآنه .
فقال تعالى : ﴿إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَبْتَلِيهِ فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا
بَصِيرًا﴾ [الإنسان: ٢-٣] .

ونحو ذلك قوله : ﴿وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ﴾ [البلد: ١٠] .

ومع كلّ هذا أعطى الإنسان حرية الاختيار . فيسلك الطّريق الذي أراده .
وعلى ذلك ينبني أمر الثواب والعقاب الأخروي .
وهذه العوامل الثلاثة - أعني : الفطرة ومدارك الإنسان والهداية - بينهم
رابطة وثيقة وعلاقة حميمة .

فالرسل عليهم السلام الذين بعثوا بالهداية إنّما جاءوا مذكرين بما في الفطرة ،
مقرّرين لذلك ، مكملين له (٢) .

والهداية إنّما تتأتى بواسطة العقل والسمع والبصر (٣) .
والمؤمن يحسن الاختيار متى ما اختار طريق الخير وتجنّب طريق الشر ،
وذلك بانتفاعه بما وهبه الله من عقل وسمع وبصر فيميّز بهم ما يسعده ممّا يشقيه ،

(١) انظر : شفاء العليل : ص : ٨٠ .

(٢) انظر : التبيان في أقسام القرآن لابن القيم : تصحيح وتعليق طه يوسف شاهين . مكتبة القاهرة . دار الطباعة

المحمّدية بالأزهر : ص : ٣٩

(٣) انظر : مفتاح دار السعادة : ١٠٧/١ . الضوء المنير : ٣٦٣/٦

منصاعاً في ذلك لما جاءه من قبل الله على أيدي رسله عليهم السلام ، محافظاً على فطرته من الانحراف والتبديل ، وهو بذلك يجتاز مرحلة الابتلاء ، بفوز ونجاح .
﴿ وقد جاء الدليل من كتاب الله عز وجل يبين أن الخلق إنما خلقوا من أجل العبادة : فقال تعالى : ﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴾ ﴿٥٦﴾ [الذاريات:٥٦].

والعبادة هي اسم جامع لكل ما يحبه الله ويرضاه من الأقوال والأعمال الباطنة والظاهرة .
وهي الغاية المحبوبة لله ، المرضية له ، الجامعة لكمال الحب مع كمال الخضوع والانقياد لأوامره سبحانه (١) .

ومن أجلها أرسلت الرسل ، وأنزلت الكتب ، وشرعت الشرائع . فما من رسول من رسل الله إلا ودعا قومه إليها فقال تعالى : ﴿ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ ﴾ (٢) فَمِنْهُمْ مَّنْ هَدَى اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَّنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكذِبِينَ ﴿٣٦﴾ [النحل:٣٦] .

وقال تعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ ﴾ ﴿٢٥﴾ [الأنبياء:٢٥] (٣) .

ومقصود العبادة : ألا يعبد إلا الله ، وأن يعبد بما أمر وشرع ، نقوله سبحانه : ﴿ قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ وَحْدَهُ فَمَنْ

(١) العبودية لشيخ الإسلام ابن تيمية : وهي الرسالة الرابعة عشرة من مجموعة التوحيد " طبعة دار الفكر : ص :

٥٤٤-٥٤٥ . مجموع الفتاوى : ١٠/١٤٩-١٥٠، ١٥٣ .

(٢) الطَّاغُوت : هو كل متعدّد وكل معبود من دون الله . ويستعمل في الواحد والجمع . وأصله من طغى الذي هو

تجاوز الحدّ في العصيان . انظر : المفردات : ص : ٣٠٤-٣٠٥ .

(٣) انظر الآيات من : سورة الأعراف : ٥٩ ، ٦٥ ، ٧٣ ، ٨٥ . سورة الأنبياء : ٩٢ . سورة الأحقاف : ٢١

كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا ﴿١١٠﴾
 [الكهف: ١١٠]. وقوله تعالى : ﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ
 مُحْسِنٌ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ
 خَلِيلًا ﴾ [النساء: ١٢٥] (١) .

وخلق الخلق من أجل العبادة لا ينافي ويعارض خلقهم من أجل الابتلاء ، لأن
 العبادة هي التي تظهر نتيجة الابتلاء ، وتبرز حقيقته إن كانت ثواباً أو عقاباً على
 حسب الطائع أو العاصي (٢) . لأن حقيقة العبادة هي امتثال الأوامر واجتناب
 النواهي .

قال ابن القيم (رحمه الله) :

" فأخبر سبحانه عن خلق العالم ، والموت والحياة ، وتزيين الأرض بما
 عليها أنه للابتلاء والامتحان ليختبر خلقه أيهم أحسن عملاً . فيكون عمله موافقاً
 لمحابِّ الربِّ تعالى ، فيوافق الغاية التي خلق هو لها وخلق لأجلها العالم ، وهي
 عبوديته المتضمنة لمحبتته وطاعته . وهي العمل الأحسن ، وهو مواقع محبتته
 ورضاه . وقدّر سبحانه مقادير تخالفها بحكمته في تقديرها ، وامتنح خلقه بين أمره
 وقدره ليبلوهم أيهم أحسن عملاً " (٣) .

وسوف يأتي لهذا الأمر مزيد بيان في المبحث القادم بإذن الله .

(١) انظر : مجموع الفتاوى : ١٧٢/١٠ - ١٧٤

(٢) انظر : الابتلاء في القرآن الكريم . رسالة دكتوراه . إعداد الطالب : محمد عبد العزيز خمادي الرحالي . إشراف
 الدكتور سمير عبد العزيز شيلوي . جامعة أم القرى . كلية الدعوة وأصول الدين . قسم الكتاب والسنة .

١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م . ص : ٣٦ .

(٣) روضة المحييين : ص : ٦١

الفصل الثالث

أنواع الابتلاء والحكمة منها

وفيه مبحثان :

المبحث الأول

الابتلاء بالتكليف وحكمته .

التكليف في اللغة : من الكلفة ، وهي : المشقة .

قال الفيروزآبادي (رحمه الله) :

" التكليف : الأمر بما يشقّ عليك ، وتكافه : تجشّمه . والمتكلف : العريض

لما لا يعنيه . وحملتُه تكلفه إذا لم تُطقه إلا تكلفاً (١) "

قالت الخنساء (رضي الله عنها) (٢) :

يُكَلِّفُه القومُ ما عالهم وإن كان أصغرهم مولداً (٣)

(١) القاموس المحيط : ص : ١٠٩٩ . وانظر : الصحاح : ١٤٢٤/٤ . تاج العروس : ٤٦٥/١٢ . النهاية في غريب الحديث : ١٩٦/٤ .

(٢) الخنساء : هي تماضر بنت عمرو بن الشريد السلمية . الشاعرة المشهورة . الصحابية . أجمع أهل العلم بالشعر أنه لم تكن امرأة قبلها ولا بعدها أشعر منها . انظر : الإصابة : ٦١٣/٧ .

(٣) ديوان الخنساء . طبعة : دار صادر . دار بيروت . بيروت . ١٣٨٣ هـ — ١٩٦٣ م : ٣٠ . وهي ترثي به أباها صخراً . وقرها : عالهم : أي افتقروا إليه . انظر : القاموس المحيط : ص : ١٣٤٠ .

وأما التكليف في الشرع : فقيل : هو إلزام ما فيه مشقة وكلفة . وعلى هذا فلا يدخل في حدّه إلا الواجب (١) والحرام (٢) فقط .
وقيل : هو طلب ما فيه مشقة وكلفة ، وعليه يدخل في حدّه الواجب والمندوب (٣) والحرام والمكروه (٤) .

(١) الواجب : هو ما توعّد بالعقاب على تركه . وقيل : ما يعاقب تاركه . وقيل : ما يذمّ تاركه شرعاً .
روضة الناظر : لعبد الله بن أحمد بن قدامة المقدسي . طبعة جامعة الإمام محمد بن سعود . الرياض . الطبعة الثانية ١٣٩٩هـ . تحقيق : د . عبد العزيز عبد الرحمن السعيد : ص : ٢٦ . وانظر : المستصفي : لأبي حامد الغزالي . طبعة دار الكتب العلمية . بيروت . الطبعة الأولى : ١٤١٣هـ . تحقيق : محمد عبد السلام عبد الشافي : ص : ٥٣ . المنحول : لأبي حامد الغزالي . طبعة دار الفكر . دمشق . الطبعة الثانية : ١٤٠٠هـ . تحقيق : د . محمد حسن هيتو : ص : ١٣٦ . الموافقات : لأبي إسحاق إبراهيم بن موسى الشاطبي . طبعة دار الفكر . ١٣٤١هـ : ٨٨-٨٧/١ . إرشاد الفحول : محمد بن عليّ الشوكاني . طبعة دار الفكر . بيروت . الطبعة الأولى : ١٤١٢هـ . ١٩٩٢م . تحقيق محمد سعيد البدري : ص : ٢٣ .

(٢) الحرام : هو ما يذمّ فاعله ويمدح تاركه ، ويقال له المحرم والمحذور والمعصية والذنب والمزجور عنه والمتوعّد عليه والقبیح . انظر : إرشاد الفحول : ص : ٢٤ . وانظر : المستصفي : ص : ٢٣ . المنحول : ص : ١٣٧ . روضة الناظر : ص : ٤١ .

(٣) المندوب : التدب في اللغة الدعاء إلى الفعل كما قال الشاعر :
لا يسألون أحاهم حين يندبهم في التائبات على ما قال برهاناً
وحده في الشرع : مأمور لا يلحق بتركه ذمّ من حيث تركه من غير حاجة إلى بدل . وقيل : هو ما في فعله ثواب ولا عقاب في تركه . روضة الناظر : ص : ٣٥ . وبيت الشعر لقريظ بن أنيف أحد بني العنبر . انظر : ديوان الحماسة . لأبي تمام حبيب بن أوس الطائي . (دون توثيق) : ٥/١ .
وقال الشوكاني (رحمه الله):

"المندوب ما يمدح فاعله ولا يذمّ تاركه . وقيل : هو الذي يكون فعله راجحاً في نظر الشرع ، ويقال له مرغّب فيه ومستحبّ ونفل وتطوع وإحسان وسنة . وقيل : إته لا يقال له سنة إلا إذا داوم عليه الشارع كالوتر ورواتب الفرائض " . إرشاد الفحول : ص : ٢٤ . وانظر : المستصفي : ص : ٥٣ . المنحول : ص : ١٣٧ . الموافقات : ٨٦/١ ، ٩٩ .

(٤) المكروه : هو ما يمدح تاركه ولا يذمّ فاعله . ويقال بالاشتراك على أمور ثلاثة : على ما هي عنه فهي تزيه وهو الذي أشعر فاعله أنّ تركه خير من فعله . وعلى ترك الأولى كترك صلاة الصّحى . وعلى المحذور . إرشاد الفحول : ص : ٢٤ . وانظر : المستصفي : ص : ٥٣-٥٤ . المنحول : ص : ١٣٧ . روضة الناظر : ص : ٤١ .
الموافقات : ٨٦/١ .

ولذا قال صاحب مراقبي السَّعود في تعريفه :

وهو إلزام الذي يشقّ أو طلب فاه بكلّ خلق (١)

والطلب يشمل الأمر والنهي .

فالتكليف إذن هو : خطاب الشَّارع للمكلفين بأمر أو نهي (٢). والأمر قد يكون واجباً أو مندوباً ، كما أن النهي قد يكون حراماً أو مكروهاً . وبالأمر والنهي تتحقّق العبادة التي خلق الخلق من أجلها (٣) .

وليس المقصود بالعبادات المشقّة والكلفة بالقصد الأوّل ، وإن وقع ذلك ضمناً وتبعاً في بعضها لأسباب اقتضت ذلك لا بد منها (٤) .

فالمشقّة الموجودة في العبادة والتكاليف هي مشقّة معتادة .

والله سبحانه إذ ابتلى عباده بالأوامر والنواهي التي هي التكاليف ، لم يكن لمنفعة تعود عليه سبحانه ، بل أمرهم بما يعود نفعه ومصالحته عليهم في معاشهم ومعادهم ، ونهاهم عما يعود مضرته عليهم في معاشهم ومعادهم . فحكمة ابتلائه مختصّة بهم (٥) .

وهو سبحانه علم أعمال عباده وأحوالهم وما هم إليه صائرون قبل أن يخلقهم ويوجدهم في دار الابتلاء ، ثم أخرجهم إليها ، وأرسل إليهم رسله ، وأنزل كتبهم ،

(١) نثر الورد على مراقبي السَّعود : للشيخ محمد الأمين بن محمد المختار الشنقيطي . ومراقبي السَّعود لعبد الله بن إبراهيم العلوي . تحقيق الدكتور : محمد ولد سيدي ولد حبيب الشنقيطي . دار المنارة للنشر والتوزيع . الطبعة الأولى : ١٤١٥هـ - ١٩٩٥م : ٤٢/١ - ٤٣ . وانظر : البرهان في أصول الفقه لأبي المعالي عبد الملك بن عبد الله بن يوسف . تحقيق وتقديم دكتور : عبد العظيم الديب . طبعة قطر . الطبعة الأولى : ١٣٩٩هـ : ١٠١/١

(٢) انظر : الإحكام في أصول الأحكام : لسيف الدين أبي الحسن علي بن أبي علي بن محمد الأمدي . مطبعة المعلوم بمصر . ١٣٣٢هـ - ١٩١٤م : ٢١٥/١ . نزهة الخاطر العاطر للشيخ عبد القادر بن أحمد بن مصطفى بدران . شرح كتاب روضة الناظر وحة المناظر . للشيخ موفق الدين أبي محمد عبد الله بن أحمد بن قدامة المقدسي . دار الكتب العلميّة . بيروت : ١٣٦/١ . وانظر : مجموع الفتاوى : ٣٤٤/١٠

(٣) انظر : شفاء العليل : ص : ٢٤٨

(٤) انظر : إغاثة اللّهفان : ٣١/١ . الضوء المنير : ٤٥٧/٣ . وانظر في ذلك : المفردات : ص : ٤٣٩

(٥) انظر : شفاء العليل : ص : ٢٤٦ . إغاثة اللّهفان : ٣١/١ .

وشرع شرائعه ، فابتلاهم بأوامره ونواهيه ، وبالخير والشر ليظهر معلومه الذي علمه من قبل فيهم ، فيستحقوا بذلك المدح أو الذم ، والثواب أو العقاب ، ويعذر الله إليهم بإقامة الحجّة عليهم (١) .

وهو بهذا الابتلاء يميّز بين المؤمن والكافر ، والمطيع والعاصي ، والصّادق والكاذب ، ومن يشكره ويعبده ومن يكفره ويعرض عنه .

قال سبحانه : ﴿ مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي مِن رُّسُلِهِ مَن يَشَاءُ فَمَآئِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَإِن تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿١٧٩﴾ [آل عمران: ١٧٩] .

أي : ما كان الله تعالى ليدع المؤمنين مختلطين بالمنافقين والكفار حتى يميّز بينهم بما يشرعه من تكاليف لا يستجيب لها إلا المؤمنون الصّادقون ، فيعرف عند ذلك المؤمن من غيره . ولو لم تكن التكاليف هي التي تميّز بين أولئك لما استطاع أحد أن يميّز بينهم لأنه من الغيب الذي لا يمكن الاطلاع عليه إلا بواسطة رسل الله الذين يوحى إليهم (٢) .

وهو سبحانه بهذا الابتلاء يعلم عباده المؤمنين ليجزيهم . وإن كان سبحانه يعلم ذلك قبل وقوعه ، ولكن اقتضى عدله وحمده أنه لا يجزي العباد بمجرد علمه فيهم حتى يوجد معلومه ، ويتحقق منهم فيقع الجزاء عليه . كما قال سبحانه : ﴿ أَمْ حَسِبْتُمْ أَن تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الصّٰلِحِينَ ﴾ [آل عمران: ١٤٢] .

(١) انظر : شفاء العليل : ص : ٢٤٦

(٢) انظر معنى الآية في : جامع البيان : ٤٢٤/٧-٤٢٧ " طبعة شاكر " . الكشاف : ٤٨٣/١ " طبعة الحلبي " .

التفسير الكبير : ١١٠/٩-١١١ . الجامع لأحكام القرآن : ٢٨٩/٤ . تفسير القرآن العظيم : ٦٤٩/١ . محاسن

التأويل : ١٠٤٤/٤-١٠٤٥ . زاد المعاد : ٢٢٠/٣

قال ابن كثير (رحمه الله) :

" أي لا يحصل لكم دخول الجنة حتى تبتلوا ويرى الله منكم المجاهدين في سبيله ، والصّابرين على مقاومة الأعداء " (١) .

والله تعالى جعل لعباده المؤمنين منازل في الجنة أراد أن يكرمهم بها ، فابتلاهم بالتكاليف المختلفة المتنوعة لكي ينالوا بذلك أرفع المقامات وأسمى الدرجات في عالي الجنّات . فلم يقف الأمر عند جزائهم بل تعدّى ذلك إلى رفع درجاتهم بالابتلاء .

قال ابن القيم (رحمه الله) :

" لولا هذا الابتلاء والامتحان لما ظهر فضل الصّبر والرّضا والتّوكّل والجهاد والعفة والشّجاعة والحلم والعفو والصّفح . والله سبحانه يحبّ أن يكرم أوليائه بهذه الكمالات ، ويحبّ ظهورها عليهم ليثني بها عليهم هو وملائكته ، وينالوا باتّصافهم بها غاية الكرامة واللّذة والسّرور ، وإن كانت مرة المبادئ فلا أحلى من عواقبها " (٢) .

كما ربط سبحانه تحقّق بعض الحكم بالابتلاء بتكاليف متعدّدة . أوامر ونواهي . التي لولا ذلك الابتلاء بتلك التكاليف المتنوعة لما تحقّقت . فقال في شأن إبراهيم عليه السّلام :

﴿ وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا ۗ قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ ﴾ [البقرة: ١٢٤] .

ولا خلاف بين العلماء أنه ابتلاه بأوامر ونواهي كلّها بالقيام بها ، فقام بذلك عليه السّلام خير قيام ، وأدّاهن أحسن تأدية ، من غير تفريط ولا توان . وإن كانوا قد اختلفوا في تعيين تلك الكلمات . ولم يأت ما يعينها فتنبى على الإطلاق .

(١) تفسير القرآن العظيم : ٦١٢/١ . وانظر : شفاء العليل : ص : ٢٤٥ . إغاثة اللّهفان : ١٨٨/٢

(٢) شفاء العليل : ص : ٢٤٤ . وانظر : زاد المعاد : ٢٢١/٣

قال ابن جرير (رحمه الله) :

" وكان اختبار الله تعالى ذكره إبراهيم اختباراً بفرائض فرضها عليه ، وأمر أمره به . وذلك هو الكلمات التي أوحاهنّ إليه ، وكلفه العمل بهنّ امتحاناً منه له واختباراً^(١) . "

فلما وفي بذلك عليه السلام جعله الله إماماً يقتدى به ، وأبقى له الثناء الدائم في الدنيا ، وجعل في ذريته النبوة ، وأجزل له العطاء في الآخرة^(٢) .
وكلّ هذه الحكم والغايات العظيمة إنّما حدثت له نتيجة لقيامه بتلك التكليف التي ابتلي بها .

ومن ذلك ما ابتلي الله به أصحاب طالوت عندما خرجوا لقتال جالوت وقومه ، فابتلاهم بالنهي عن الشرب من النهر مع شدة عطشهم واحتياجهم إلى الماء ، ولم يأذن إلا بغرفة^(٣) ليرى طاعتهم وامتنالهم لنهيهم فيتميز عند ذلك الصابر الذي يثبت عند القتال من غيره .

قال تعالى : ﴿ فَلَمَّا فَصَلَ طَالُوتُ بِالْجُنُودِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي إِلَّا مَنِ اعْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ فَشَرِبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ ﴾ [البقرة: ٢٤٩] .

قال الرازي (رحمه الله) :

" المقصود من هذا الابتلاء أن يتميز الصديق عن الزنديق^(٤) ، والموافق عن المخالف ، فلما ذكر الله تعالى أن الذين يكونون أهلاً لهذا القتال هم الذين لا يشربون

(١) جامع البيان : ٧/٣ . وانظر : ١٤/٣-١٥ " طبعة شاكر " .

(٢) انظر في معنى الآية : الكشاف : ٣٠٨/١-٣٠٩ " طبعة الخليلي " . المحرر الوجيز : ٤٧٣/١ . الجامع لأحكام

القرآن : ٩٦-٩٧/٢ . تفسير القرآن العظيم : ٢٤٥/١-٢٤٩ " وفيه تحقيق قيم للمراد بالكلمات " . تفسير أبي

السعود : ١٥٤/١-١٥٥ . محاسن التأويل : ٢٤٤/٢-٢٤٥ . تيسير الكريم الرحمن : ص : ٤٧ . وسوف يأتي

مزيد بيان لابتلاء إبراهيم عليه السلام والغايات التي تحققت له في التماذج .

(٣) غرفة : العرف : أخذ الماء باليد . والعرفة هي المرة الواحدة منه . انظر : القاموس المحيط : ص : ١٠٨٧ .

(٤) الزنديق : من الزندقة . وقد سبق بيانها . انظر : ص : ٨٠ .

من هذا النَّهر ، وأنَّ كلَّ من شرب منه فإنَّه لا يكون مأذوناً في هذا القتال ، وكان في قلبهم نفرة شديدة عن ذلك القتال ، لا جرم أقدموا على الشرب ، فتميّز الموافق عن المخالف ، والصديق عن العدو " (١) .

ونحو هذا ما حدث لأصحاب القرية من بني إسرائيل الذين حرّم الله عليهم صيد السمك في يوم السبت لأنّه يوم معظّم عندهم . فنهاهم الله عن الاصطياد فيه ابتلاءً وامتحاناً لهم . فكانت الحيتان تكثر وتظهر فيه دون بقية الأيام ابتلاءً من الله لهم ليعلم امتثالهم لنهيهِ وانصياعهم لطاعته . ولكنهم خالفوا النهي فاحتالوا على صيد السمك في اليوم المحرّم عليهم فمسخوا قرده .

قال تعالى : ﴿ وَسَأَلَهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ إِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ حِيتَانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرْعًا وَيَوْمَ لَا يَسْبِتُونَ لَا تَأْتِيهِمْ كَذَلِكَ نَبِّئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴾ [الأعراف: ١٦٣] (٢) .

وفي ذلك يقول النبي ﷺ في حديث أبي هريرة ؓ : " لا تتركبوا ما ارتكب اليهود فتستحلّوا محارم الله بأدنى الحيل " (٣) .
وقد وقع نحو ذلك لصحابة النبي ﷺ الذين هم قدوة هذه الأمة بعد نبيهم ﷺ .

(١) التفسير الكبير : ١٨٢/٦ . وانظر في معنى الآية : جامع البيان : ٣٣٨/٥-٣٤٩ . " طبعة شاكر " . الجامع لأحكام القرآن : ٢٥١/٣ . تفسير القرآن العظيم : ٤٥٢/١ . تيسر الكريم الرحمن : ص : ٩٠ . مجموع الفتاوى : ١٤٥/١٤ .

(٢) انظر : الآيات بعدها . والآيتين : ٦٥-٦٦ من سورة البقرة . وقوله : ﴿ شُرْعًا ﴾ : أي شوارع ظاهرة على الماء كثيرة . الجامع لأحكام القرآن : ٣٠٥/٧ . وانظر معنى الآية في : الكشف : ١٣٤/٢ " طبعة الاستقامة " . المحرر الوجيز : ١١٤/٦-١١٦ . التفسير الكبير : ٣٦/١٥-٣٧ . الجامع لأحكام القرآن : ٣٠٥/٧-٣٠٦ . تفسير القرآن العظيم : ٤٠٨/٢ . تفسير أبي السعود : ٢٨٤/٣-٢٨٥ . إغاثة اللهفان : ٣١٧/٢-٣١٨ . أعلام الموقعين : ١٦٢/٣ . الضوء المنير : ٢١٨/١ .

(٣) هذا الحديث أورده ابن كثير (رحمه الله) في تفسيره . ونسبه إلى الإمام أبي عبد الله بن بطّة (رحمه الله) الذي رواه بإسناده . ثم قال ابن كثير (رحمه الله) : " وهذا إسناد جيّد ... ويصحح الترمذي بمثل هذا الإسناد كثيراً " . تفسير القرآن العظيم : ٤٠٨/٢ . ولم أقف عليه في شيء من كتب الحديث التي رجعت إليها مع شهرته .

فقد ابتلاهم الله بأوامر ونواهي ليظهر امتثالهم لأمر الله واجتتابهم لنهيهِ ، ويتحقق فيهِم مراد الله من ذلك الابتلاء . من ذلك :

أنَّ الله جلَّ في علاه شرع للنبي ﷺ أن يتوجَّه أولاً بالصدَّلة إلى بيت المقدس ثمَّ صرفه عنه إلى الكعبة ليظهر حال من يتبعه ويطيعه ويتَّجه معه أينما أتجه ممَّن انقلب على عقبيه وارتدَّ عن دينه . وإن كان صرف القبلة من بيت المقدس إلى الكعبة أمراً عظيماً على النفوس إلاَّ إنَّه سهل ميسور على الذين هدى الله قلوبهم وصدقوا برسول الله ﷺ ، وأيقنوا أن كلَّ ما جاء به فهو حقٌّ ، وأنَّ الله يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد ، وله أن يكلف عباده بما شاء ، وله الحكمة التامة والحجَّة البالغة (١) .

قال تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَىٰ عَقِبَيْهِ وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةً إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴾ [البقرة: ١٤٣] .

روى ابن جرير (رحمه الله) بسنده إلى قتادة (رحمه الله) أنه قال :

" كانت القبلة فيها بلاء وتمحيص . صلَّت الأنصار نحو بيت المقدس حولين قبل قدوم نبي الله ﷺ ، وصلى نبي الله ﷺ بعد قدومه المدينة مهاجراً نحو بيت المقدس سبعة عشر شهراً ، ثمَّ وجَّهه الله بعد ذلك إلى الكعبة البيت الحرام . فقال في ذلك قائلون من الناس : ﴿ مَا وَلَّهُمْ عَن قِبَلَتِهِمُ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا ﴾ [البقرة: ١٤٢] . لقد اشتاق الرجل إلى مولده . قال الله عزَّ وجلَّ : ﴿ قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴾ [البقرة: ١٤٢] . فقال أناس - لما صرفت

(١) تفسير القرآن العظيم : ٢٨٥/١ بتصرف .

القبلة نحو البيت الحرام : كيف بأعمالنا التي كنا نعمل في قبلتنا الأولى ؟ فأنزل الله عز وجل : ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ ﴾ [البقرة: ١٤٣] .

وقد يبئلي الله العباد بما شاء من أمره ، الأمر بعد الأمر ، ليعلم من يطيعه ممن يعصيه ، وكل ذلك مقبول ، إذ كان في ذلك إيمان بالله ، وإخلاص له ، وتسليم لقضائه " (١) .

ومن ذلك أن الله تعالى شرع لعباده الجهاد ، وهو تكليف عظيم ، وبين أنه له فيه حكمة ، وهو اختباره لعبيده من يطيعه ممن يعصيه .

فليس المراد من الجهاد القتال فقط ، وإنما المراد الانقياد لأمر الله تعالى ، ولحكمه وتكليفه ، فيحصل حينئذ الانتفاع بذلك ، وينال المجاهد رضوان الله مع ما يحصل عليه من أجر .

قال تعالى : ﴿ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِجَنَّةٍ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴾ [التوبة: ١٦] (٢) .

قال ابن جرير (رحمه الله) :

" أم حسبتم أيها المؤمنون أن يترككم الله بغير محنة يمتحنكم بها ، وبغير اختبار يختبركم به ، فيعرف الصادق منكم في دينه من الكاذب فيه " (٣) .

ومثل هذه الآية قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَانتَصَرْنَا مِنْهُمْ وَلَكِنْ لِيَبْلُوَ

بَعْضَكُمْ بِبَعْضٍ وَالَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَالَهُمْ ﴾ [محمد: ٤] .

(١) جامع البيان : ١٥٧/٣ " طبعة شاكر " .

(٢) قال في الفاموس المحيط : " الوليعة الدخيلة . وخاصتك من الرجال . أو من تتخذه معتمداً عليه من غير أهلكت . وهو وليجتهم أي لصيق بهم " . ص : ٢٦٧ . وانظر : المفردات : ص : ٥٣٢ . والمراد هنا البطانة من غير المسلمين .

(٣) جامع البيان : ٩٢/١٠ " طبعة الحلبي " . وانظر في معنى الآية : الكشاف : ١٩٨/٢ " طبعة الاستقامة " . التفسير الكبير : ٦/١٦ . الجامع لأحكام القرآن : ٨٨/٨ . تفسير القرآن العظيم : ٥٣٢/٢ . تفسير أبي السعود :

٤٩/٤ . روح المعاني : ٦٣/١٠ - ٦٤ . محاسن التأويل : ٣٠٨٤/٨ . تيسر الكريم الرحمن : ص : ٢٩١ .

أي : لو شاء الله لانتصر من المشركين بغير قتال وكفى المؤمنين ذلك كله ، ولكنه سبحانه أمر المؤمنين بالجهاد ليعلم المطيع الصّابر فيثيبه ، ويعاقب بأيدي المؤمنين من شاء منهم حتى ينيبوا إلى الله .

ومثلها قوله تعالى : ﴿ وَلَنْبَلُونَكُمْ حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ

وَالصَّابِرِينَ وَنَبَلُوا أَخْبَارَكُمْ ۝ ﴾ [محمد: ٣١] (١) .

ومثال ما جاء في الابتلاء بالنهي لهذه الأمة قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ

ءَامَنُوا لِيَبْلُوَنَّكُمُ اللَّهُ بِشَيْءٍ مِّنَ الصَّيْدِ تَنَالُهُ أَيْدِيكُمْ وَرِمَاحُكُمْ لِيَعْلَمَ اللَّهُ مَن

يَخَافُهُ بِالْغَيْبِ فَمَنِ اعْتَدَىٰ بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ ﴾ [المائدة: ٩٤] .

والآية كما جاء في سبب نزولها أنها نزلت في عمرة الحديبية حيث ابتلى الله

عزّ وجلّ المؤمنين بالصيّد وهم محرمون ، فيغشاهم في رحالهم ، فكانوا متمكّنين

من صيده أخذاً بأيديهم وطعناً برماحهم ، ولكنّ الله نهاهم عن ذلك لتظهر طاعة من

يطيع منهم في سره وجهره من معصية العاصي (٢) .

عن ابن عباس (رضي الله عنهما) قال : في قوله تعالى : ﴿ تَنَالُهُ أَيْدِيكُمْ

وَرِمَاحُكُمْ ۝ ﴾ . هو الضّعيف من الصيّد وصغيره ، يبتلي الله تعالى نكره به عباده في

إحرامهم ، حتّى لو شاءوا نالوه بأيديهم ، فنهاهم الله أن يقربوه " (٣) .

(١) وانظر في معنى الآيتين : جامع البيان : ٤٣/٢٦ ، ٦١ " طبعة الحلبي " . الكشّاف : ٥٣١/٣ " طبعة الحلبي " .

التفسير الكبير : ٤٦/٢٨-٤٧ . الجامع لأحكام القرآن : ٢٢٩/١٦-٢٣٠ ، ٢٥٣-٢٥٤ . تفسير القرآن

العظيم : ٢٦٦/٤ ، ٢٧٧ . تفسير أبي السّعود : ٩٣/٨ ، ١٠١ . روح المعاني : ٤٢/٢٦ ، ٧٨ . محاسن

التأويل : ٥٣٧٨/١٥ . تيسر الكريم الرّحمن : ص : ٧٣٠ ، ٧٣٤ .

(٢) انظر في معنى الآية : جامع البيان : ٥٨٢/١٠-٥٨٥ " طبعة الحلبي " . الكشّاف : ٦٤٣/١-٦٤٤ " طبعة

الحلبي " . المحرر الوجيز : ٣٤/٥ . التفسير الكبير : ٨٥/١٢ . الجامع لأحكام القرآن : ٢٩٩/٦-٣٠٠ . تفسير

القرآن العظيم : ١٥٧/٢ . تفسير أبي السّعود : ٧٨/٣ . روح المعاني : ٢١/٧-٢٢ . محاسن التأويل : ٢١٥٣/٦ .

تيسر الكريم الرّحمن : ص : ٢٠٦ .

(٣) جامع البيان : ٣٩/٧ . (طبعة دار الفكر) . تفسير القرآن العظيم : ١٥٧/٢ .

المبحث الثاني

الابتلاء بالنعم والمصائب وحكمته

إنَّ الله تعالى شاء وأراد أن يبتلي عباده بالنعم والنقم ، والمنح والمحن وله في ذلك الحكم البالغة والحمد التام ، وإن كانت عقول العباد لا تدرك كثيراً ممَّا في ذلك الابتلاء من عواقب حميدة وحكم عظيمة .

فإنَّ لله عبودية على عباده فيما ابتلاهم به من مصائب ، كما له عبودية فيما ابتلاهم به من نعم ، فعلى العباد أن يحققوا عبادة الله في ذلك (١) .

قال سليمان عليه السلام فيما ذكره ربه سبحانه عنه : ﴿ هَذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّي لِيَبْلُوَنِي ۚ أَشْكُرُ أَمْ أَكْفُرُ ۚ وَمَنْ شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ ۗ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّي غَنِيٌّ كَرِيمٌ ﴾ [النمل: ٤٠] .

أي ما أعطاني الله من التمكن والملك والسلطان الذي أنا فيه حتى حمل إليَّ عرش من اليمن إلى الشام في قدر ارتداد الطرف لهو فضل عظيم ونعمة جزيلة من الله ، جاد عليَّ بها ليختبرني أشكره على ذلك أم أكفره ، ومن شكر فإنما ينفع نفسه ، ومن كفر فإنما يضرها والله غني عن كل ذلك (٢) .

ولهذا عدَّد الله ابتلاءاته على عباده بنعمه ، كما نوعها عليهم بنقمه ، وقرن ذلك بكثير من حكمه . فقال سبحانه :

﴿ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَنَبَلُّوكُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً وَإِلَيْنَا تُرْجَعُونَ ﴾

[الأنبياء: ٣٥] .

(١) انظر : طريق المحررتين وباب السعادتين لابن القيم . طبعة دار ابن القيم . الدمام . الطبعة الثانية :

١٤١٤ هـ - ١٩٩٤ م . تحقيق : عمر بن محمود أبي عمر : ص : ٤٠٢ . ٤١٧ . عدَّة الصَّابرين وذخيرة

الشَّاكرين : لابن القيم . طبعة دار الكتب العلميَّة . بيروت . تحقيق زكريا عليَّ يوسف : ص : ٩ .

(٢) انظر : جامع البيان : ١٦٥/١٩ . " طبعة الحلبي " .

قال ابن عباس (رضي الله عنهما) :

" نبتليكم بالشدّة والرّخاء ، والصّحة والسّقم ، والغنى والفقير ، والحلال والحرام ، والطّاعة والمعصية ، والهدى والضّلال . وإلينا يردّون فيجازون بأعمالهم ، حسنّها وسيئها " .

وقال ابن زيد (رحمه الله) :

" نبلوهم بما يحبّون وبما يكرهون ، نختبرهم بذلك ، لننظر كيف شكرهم فيما يحبّون ، وكيف صبرهم فيما يكرهون " (١) .

وقول ابن زيد (رحمه الله) أعمّ من قول ابن عباس (رضي الله عنهما) .

ولذا قال ابن عطية (رحمه الله) :

" والظّاهر أنّ المراد من الخير والشرّ هنا كلّ ما يصحّ أن يكون فتنة وابتلاء ، وذلك خير المال وشرّه ، وخير البدن وشرّه ، وخير الدّنيا في الحياة وشرّها " (٢) .
ثمّ استبعد دخول الهدى والضّلال والأوامر والنّواهي في معنى الآية (٣) .

ومثل هذه الآية قوله تعالى : ﴿ وَبَلَوْنَهُمْ بِالْحَسَنَاتِ وَالسَّيِّئَاتِ لَعَلَّهُمْ

يَرْجِعُونَ ﴾ [الأعراف: ١٦٨] .

أي اختبرناهم بالرّخاء والشدّة ، والرّغبة والرّهبة ، والعافية والبلاء لعلهم ينيبون إلى الله ويرجعون إليه (٤) .

(١) جامع البيان : ٢٥/١٧ . " طبعة الحلبي " .

(٢) المحرر الوجيز : ١٤٦/١٠ - ١٤٧ .

(٣) انظر : المرجع السابق : ١٤٧/١٠ . وانظر في معنى الآية : الكشاف : ٩٢/٣ " طبعة الاستقامة " . التفسير

الكبير : ١٦٩/٢٢ . الجامع لأحكام القرآن : ٢٨٧/١١ . تفسير القرآن العظيم : ٢٨٦/٣ . تفسير أبي السعود :

٦٦/٦ . روح المعاني : ٤٧/١٧ . عدّة الصّابرين : ص : ١٣٢ .

(٤) انظر : تفسير القرآن العظيم : ٤١٢/٢ .

وهذه كقوله تعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّن نَّبِيٍّ إِلَّا أَخَذْنَا أَهْلَهَا بِالْبَأْسَاءِ
وَالضَّرَّاءِ لَعَلَّهُمْ يَضَّرَّعُونَ ﴾ ثُمَّ بَدَّلْنَا مَكَانَ السَّيِّئَةِ الْحَسَنَةَ حَتَّىٰ عَفَوْا
وَقَالُوا قَدْ مَسَّ ءَابَاءَنَا الضَّرَّاءُ وَالسَّرَّاءُ فَأَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ
لَا يَشْعُرُونَ ﴾ [الأعراف: ٩٤-٩٥].

أي جرت سنة الله تعالى أنه يبنتلي الأمم التي أرسل إليها الرسل بالبأساء ، وهي ما
يصيبهم في أبدانهم من أمراض وأسقام ، وبالضراء وهي ما يصيبهم من فقر وحاجة
ونحو ذلك لعلهم يخشعون إلى الله ، ويدعون ويبتهلون له في كشف ما نزل بهم ،
فلما لم يفعلوا ما أردنا منهم قلبنا عليهم الحال فأبدلنا الشدة رخاء ، والمرض والسقم
صحة وعافية ، والفقر غنى ليشكروا وينيبوا إلى الله ، فما فعلوا هذا ولا ذلك ولا
استشعروا ابتلاء الله لهم في الحالين ، وإنما زعموا أن تلك عادة جارية في الأولين
واللاحقين ، فتارة يكونون في سراء ، وأخرى في ضراء إذ هي تقلبات الزمن . عند
ذلك أخذناهم بالعذاب بغتة وهم في غفلة لا يشعرون (١) .

فابتلاء الله للعباد بالنعم وسعة الرزق لا يدل على إكرامه وتفضيله لهم ، كما
أن ابتلاءهم بالمصائب وتقتير الرزق وتضييقه ليس إهانة وإذلالاً لهم . بل إنما ذلك
للاختبار والامتحان لتظهر طاعة الطائع من معصية العاصي . لأن إكرام الله للعبد
إنما يكون بالتقوى والطاعة ، وإهانته له تكون بالمعصية والذنب لا بالغنى والفقر .

(١) انظر : جامع البيان : ٥٧٢/١٢ - ٥٧٣ " طبعة الخليلي " . تفسير القرآن العظيم : ٣٧٢/٢ - ٣٧٣ . تيسر الكريم

الرحمن : ص : ٢٦٠ .

قال تعالى : ﴿ فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ ﴿١٥﴾ وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَهْنَنِ ﴿١٦﴾ ﴾ [الفجر: ١٥-١٦] (١) .

وقال سبحانه في معرض الابتلاء بالنعيم : ﴿ إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَّهَا لِنَبْلُوهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ﴿٧﴾ ﴾ [الكهف: ٧] .

فقد بين سبحانه أنه جعل ما على الأرض من زينة كالذهب والفضة والمسلكن والملابس والمراكب والزرورع والثمار والحيوان والنساء والبنين وغير ذلك من أنواع النعم كل ذلك خلقه لابتلاء عباده أيهم أطوع له وأرضى (٢) .

قال الفضيل بن عياض (٣) (رحمه الله) في قوله تعالى : ﴿ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ﴾ [الملك: ٢] :

(١) انظر معنى الآيات في : جامع البيان : ١٨١/٣٠-١٨٢ " طعة الخلي " . الكشاف : ٢٥١/٤ " طبعة الخلي " .
الحرر الوجيز : ٤٤١/١٥-٤٤٢ . الجامع لأحكام القرآن : ٥١/٢٠-٥٢ . تفسير القرآن العظيم : ٨٠٥/٤ .
تفسير أبي السعود : ١٥٦/٩ . روح المعاني : ١٢٥/٣٠-١٢٧ . محاسن التأويل : ٦١٥٢/١٧ . تيسير الكريم
الرحمن : ص : ٨٥٤ . عدّة الصّابرين : ص : ١٣٢-١٣٣ .

(٢) انظر : عدّة الصّابرين ص : ١٣٣ . تيسير الكريم الرحمن : ص : ٤٢٠-٤٢١ . قال تعالى في بيان أنواع الزينة :

﴿ زَيْنَ لِلنَّاسِ حُبِّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ
وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْحَرْثِ ذَلِكَ مَتَعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاللَّهُ عِنْدَهُ
حُسْنُ الْمَبَاقِ ﴿١٤﴾ ﴾ [آل عمران: ١٤] . وهي الأولى في بيان الآية .

(٣) هو الفضيل بن عياض بن مسعود أبو علي التميمي البربوعي المروزي الخراساني . المكي . الزاهد المشهور . كان إماماً
ريانياً عابداً قانناً فاضلاً ثقة كبير الشأن ورعاً . كثير الحديث . توفي بمكة سنة ١٨٧هـ .

وانظر : الطبقات الكبرى : ٥٠٠/٥ . التاريخ الكبير : ١٢٣/٧ . معرفة الثقات : ٢٠٧/٢ . الجرح والتعديل : ٧٣/٧ .
تقات ابن حبان : ٣١٥/٧ . مشاهير علماء الأمصار : ١٤٩/١ . التعديل والتجريح : ١٠٥١/٣ . تهذيب الكمال :
٢٨١/٢٣ . تذكرة الحفاظ : ٢٤٥/١ . الكاشف : ١٢٤/٢ . تهذيب التهذيب : ٢٦٤/٨ . تقريب التهذيب : ٤٤٨/١ .
لسان الميزان : ٣٣٧/٧ .

"أخلصه وأصوبه" ، قالوا : يا أبا عليّ : ما أخلصه وأصوبه ؟ قال : " إن العمل إذا كان خالصاً ولم يكن صواباً لم يقبل ، وإذا كان صواباً ولم يكن خالصاً لم يقبل ، حتّى يكون خالصاً وصواباً ، والخالص أن يكون لله ، والصواب أن يكون على السنّة " (١) .

وقال سبحانه في معرض الابتلاء بالنعم : ﴿ وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِّنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ ﴿١٥٧﴾ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴿١٥٨﴾ أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ ﴿١٥٩﴾ ﴾ [البقرة: ١٥٥-١٥٧] .

لقد بين سبحانه أنه لا بد أن يبتي عباده بالمحن والمصائب ليميز الصادق من الكاذب ، وأهل الخير من أهل الشر ، لأن حكيمته تقتضي ذلك . فأخبر أنه سيبتليهم بشيء من الخوف وشيء من الجوع ، لأنه إذا ابتلاهم بالخوف كله أو الجوع كله لهلكوا ، والمحن تمحص لا تهلك غالباً ، ونقص من الأموال بما يعتريها من جوائح وغرق وحرق وضياح وأخذ الظلمة وقطاع الطريق لها وغير ذلك ، والأنفس بذهاب الأحباب من أولاد وأقارب وأصحاب ، أو بالأمراض في بدن العبد أو من يحبّه ، والثمرات أي الحبوب كثمار النخيل والأشجار كلها والخضر يبرد أو حرق أو آفة كالجراد ونحو ذلك (٢) .

(١) قول الفضيل (رحمه الله) . أورده أبو نعيم (رحمه الله) في حلية الأولياء بلفظ مقارب . ٩٥/٨ . وقد ذكره شيخ الإسلام ابن تيمية (رحمه الله) في عده مواطن . انظر على سبيل المثال: مجموع الفتاوى : ١٧٤/١ . ٣٣٣ . ١٢٤/٣ . ٤٩٥/٧ . ٦٠٠،٥٨٥،٥٠٩/١١ . ٢٥٠/١٨ . ١٨٨/٢٢ . ١٥١/٢٦ . ١٤٨/٢٧ . ١٧٧،١٣٤،٢٣/٢٨ . الاستقامة: لشيخ الإسلام ابن تيمية . طبعة جامعة الإمام محمد بن سعود . بلد النشر : المدينة المنورة . الطبعة الأولى : ١٤٠٣ هـ . تحقيق : محمد رشاد سالم : ٢٤٨/١ - ٢٤٩ . وتلميذه ابن القيم (رحمه الله) في مدارج السالكين : ٨٣/١ . وابن كثير (رحمه الله) في البداية والنهاية : ١٩٩/١٠ . وابن رجب (رحمه الله) في جامع العلوم والحكم : ص ١٣-١٤ .

(٢) تيسير الكريم الرحمن : ص : ٥٨-٥٩ . " بتصرف " . وانظر معنى الآيات في : جامع البيان : ٢١٩/٣ - ٢٢٣ " طبعة شاكر " . الكشف : ٣٢٣/١ " طبعة الحلبي " . التفسير الكبير : ١٥٥-١٤٩/٤ . الجامع لأحكام

فَاللّٰهُ يَبْتَلِي عِبَادَهُ بِهَذِهِ الْمَصَائِبِ وَغَيْرِهَا لِتَنْظُرَ طَاعَتَهُمْ وَصَبْرَهُمْ وَرَجوعَهُمْ

إِلَيْهِ .

ومثل هذه الآية قوله تعالى : ﴿ لَتُبْلَوُنَّ فِيْ أَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ وَلَتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيْرًا وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴾ [آل عمران: ١٨٦].

وقوله : ﴿ وَلَتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيْرًا ﴾ الأذى اسم جامع لكل ما يحدث به الضرر ، والمراد أنواع ما يقع من أذى على المؤمنين من أعداء الله ، سواء كان قولاً أو فعلاً ، من الطعن فيهم ، وفي دينهم ، وكتابهم ورسولهم ، ومخالفتهم ، وحرهم وتثبيطهم والإساءة إليهم ، وكل ذلك من الابتلاء لتظهر تقوى المؤمنين وصبرهم ، وليوطنوا أنفسهم على وقوع ذلك من أعداء الله فيستعدوا له طائعين منقادين (١) .

القرآن : ١٧٣/٢-١٧٧ . تفسير القرآن العظيم : ٢٩٤/١ . تفسير أبي السعود : ١٨٠/١-١٨١ . روح المعاني :

٢٢/٢-٢٣ . محاسن التأويل : ٣٢٥/٢-٣٢٩ .

وقد ذكر (رحمه الله) فوائد الابتلاء بالمصائب والمحن وحكمها ملخصاً لها من كلام الإمام عز الدين محمد بن عبدالسلام .. وأنا أشير لك إلى ما ذكر مختصراً لتعم الفائدة . وهي :

- | | |
|-------------------------------------------|-----------------------------------------------------------------|
| ١/ معرفة عز الربوبية وقهرها . | ٢/ معرفة ذل العبودية وكسرها . |
| ٣/ الإخلاص لله تعالى . | ٤/ الإنابة إلى الله والإقبال عليه . |
| ٥/ التضرع والدعاء . | ٦/ الحلم ممن صدرت منه . |
| ٧/ العفو عن جانيها . | ٨/ الصبر عليها . |
| ٩/ الفرح بما لأجل فوائدها . | ١٠/ الشكر عليها . |
| ١١/ تمحيصها للذنوب والخطايا . | ١٢/ رحمة أهل البلاء ومساعدتهم على بلوهم . |
| ١٣/ معرفة قدر نعمة العافية والشكر عليها . | ١٤/ ما أعد على هذه الفوائد من ثواب أحروري . |
| ١٥/ ما في طيها من الفوائد الخفية . | ١٦/ أنها تمنع من الأشر والبطر والفخر والخيلاء والتكبر والتجبر . |
| ١٧/ الرضا الموجب لرضوان الله . | * انظر : محاسن التأويل : ٣٢٩/٢-٣٣٩ . |

(١) انظر في معنى الآية : جامع البيان : ٤٥٤-٤٥٥ " طبعة شاكر " . الكشاف : ٤٨٦/١ " طبعة الخلي " .

المحرر الوجيز : ٤٤٨-٤٤٩ . التفسير الكبير : ١٢٧-١٢٩ . الجامع لأحكام القرآن : ٣٠٣/٤ .

قال ابن القيم (رحمه الله) :

" إنَّ البلاء الَّذي يصيب العبد في الله لا يخرج عن أربعة أقسام . فإنَّه إمَّا أن يكون في نفسه ، أو في ماله ، أو في عرضه ، أو في أهله ومن يحب . والَّذي في نفسه قد يكون بتلفها تارة ، وبتألمها بدون التَّلف . فهذا مجموع ما يبئلي به العبد في الله . وأشدُّ هذه الأقسام : المصيبة في النَّفس " (١) .

والمصائب بخلاف النِّعم ، فإنَّ النِّعم إمَّا تكون من فضل الله ومنه ، وأمَّا المصائب إمَّا تكون بسبب الذُّنوب والمعاصي ، إمَّا بترك واجب أو فعل محرّم ، وكلّ ذلك لا يخرج عن نطاق الابتلاء .

قال تعالى : ﴿ وَإِنْ تُصِبْهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَإِنْ تُصِبْهُمْ

سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ قُلْ كُلُّ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ فَمَالِ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ لَا

يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا ﴿٧٨﴾ مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ

فَمِنَ نَفْسِكَ وَأَرْسَلْنَاكَ لِلنَّاسِ رَسُولًا وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا ﴿٧٩﴾ [النساء: ٧٨-٧٩] .

الَّذي عليه عامّة المفسرين أن المراد بالحسنة والسيئة : النِّعم والمصائب .

فبين الله عزّ وجلّ أنّ الكفّار والمنافقين كانوا إذا أصابتهم نعمة كخصب ورزق من

ثمار وأولاد ونتاج وغير ذلك قالوا : هذا من الله لما علم فينا من الخير . وإذا

أصابتهم مصيبة كقحط وجدب ونقص في الثمار والزرّوع أو موت أولاد ونتاج

وغير ذلك قالوا : هذا من عند محمّد بسبب الدّين الَّذي جاء به ، تشاؤماً وتطيّراً. (٢)

تفسير القرآن العظيم : ٦٥٣/١ . تفسير أبي السعود: ١٢٣/٢-١٢٤ . روح المعاني: ١٤٧/٤-١٤٨ . محاسن

التأويل : ١٠٦٠/٤-١٠٦١ . تيسير الكريم الرّحمن : ص : ١٢٧ .

(١) إغاثة اللّهفان : ١٩٣/٢-١٩٤ .

(٢) التّطيّر : من قولك تطيّرت من الشّيء وبالشيء . والاسم منه الطّيّرة . بكسر الطّاء وفتح السيّاء . مثال العنبة . وقد

تُسكّن السيّاء . وهو ما يُتشاءمُ به من الفأل الرّديء . وأصله فيما يقال : التّطيّرُ بالسّوانح والبوارح من الطّباء

والطّيّير وغيرهما . وكان ذلك يصدّهم عن مقاصدهم فنفاه الشّرعُ وأبطله ونهى عنه ، وأخبر أنّه ليس له تأثيّر

في حلّب نفع ولا دفع ضرر . انظر : لسان العرب: ٥١٢/٤ . وانظر : مختار الصحاح : ص : ٤٠٢ . القاموس المحيظ :

ص : ٥٥٥ .

كما قال تعالى عن قوم فرعون : ﴿ فَإِذَا جَاءَتْهُمْ الْحَسَنَةُ قَالُوا لَنَا هَذِهِ وَإِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ يَطَّيَّرُوا بِمُوسَىٰ وَمَنْ مَعَهُٗٓ أَلَّا إِنَّمَا طَّيَّرَهُمْ عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٣١﴾ [الأعراف: ١٣١] . وعن قوم صالح : ﴿ قَالُوا أَطَّيَّرْنَا بِكَ وَبِمَنْ مَعَكَ قَالَ طَّيَّرَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُونَ ﴿٤٧﴾ [النمل: ٤٧] .

وتلك عادة في الكفار يضيفون ما أصابهم من المصائب إلى فعل أهل الإيمان . فبين الله لرسوله ﷺ أن ما أصابه من نعمة ونقمة كل ذلك من عند الله تعالى خلقاً وإيجاداً وتقديراً لأن الجميع بقضائه وقدره . ثم بين له أن ما أصابه من نعمة ورخاء وعافية وسلامة فمن فضل الله ونعمته وكرمه ومنه عليه ، وما أصابه من مصيبة وشدة ومشقة وأذى ومكروه فبسبب ذنبه وما كسبته يده ، وإن كان مقدرراً عليه . والخطاب للنبي ﷺ والمراد جنس الإنسان .

قال أبو صالح (رحمه الله) ^(١) . عن ما أصاب العبد من المصائب :
" بذنبك وأنا قدرتها عليك " ^(٢)

(١) أبو صالح : هو ذكوان السمان أو الزيات التميمي الغطفاني. المدني الكوفي. مولى جويرية بنت الأحمس. تابعي. ثقة ثبت. مات سنة ١٠١هـ.

وانظر: الطبقات الكبرى: ٣٠١/٥ . ٢٢٦/٦ . طبقات خليفة: ص: ٢٤٨ . التاريخ الكبير: ٢٦٠/٣ . معرفة النقات: ٣٤٥/١ . الجرح والتعديل: ٤٥٠/٣ . ثقات ابن حبان: ٢٢١/٤ . مشاهير علماء الأمصار: ٧٥/١ . التعديل والتجريح: ٥٦٨/٢ . تهذيب الكمال: ٥١٣/٨ . تذكرة الحفاظ: ٨٩/١ . الكاشف: ٣٨٦/١ . جامع التحصيل: ص: ١٧٤ . تهذيب التهذيب: ١٨٩/٣ . تقريب التهذيب: ٢٠٣/١ .

(٢) جامع البيان : ٥٥٩/٨ " طبعة شاكر " . وانظر : معنى الآيات من سورة النساء في : المرجع السابق : ٥٥٦/٨ - ٥٥٩ " طبعة شاكر " . التفسير الكبير : ١٨٨/١٠ - ١٨٩ . الجامع لأحكام القرآن : ٢٨٥ - ٢٨٤/٥ . تفسير القرآن العظيم : ٧٩٩/١ - ٨٠٠ . روح المعاني : ٨٨/٥ - ٩٠ . محاسن التأويل : ١٤٠٥ - ١٤٠٢/٥ . مجموع الفتاوى : ١١٢/٨ - ١١٤ . وانظر : ١٦٢/٨ - ١٦٣ .

فالتَّعَمُّ من فضل الله والمصائب بسبب الذنوب ، كما قال سبحانه : ﴿ وَمَا أَصَابَكُمْ

مِّنْ مُّصِيبَةٍ فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ ۖ ﴾ [الشورى: ٣٠].

وقال : ﴿ ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ لِيُذِيقَهُمْ بَعْضَ

الَّذِي عَمِلُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ۖ ﴾ [الروم: ٤١].

وقال : ﴿ وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً فَرِحُوا بِهَا وَإِن تُصِيبَهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ

أَيْدِيهِمْ إِذَا هُمْ يَفْتِنُونَ ۖ ﴾ [الروم: ٣٦].

وقد ذكر النبي ﷺ بعض المصائب ورتب وقوعها على فعل بعض الذنوب ،

ومع ذلك لا تخرج عن كونها ابتلاء .

عن عبد الله بن عمر (رضي الله عنهما) قال : أقبل علينا رسول الله ﷺ فقال :

" يا معشر المهاجرين خمس إذا ابتليتم بهنّ ، وأعوذ بالله أن تدركونّ : لم تظهر

الفاحشة في قوم قطّ ، حتّى يعلنوا بها إلاّ فشا فيهم الطّاعون والأوجاع التي لم تكن

مضت في أسلافهم الذين مضوا . ولم ينقصوا المكيال والميزان إلاّ أخذوا بالسّنين

وشدّة المئونة وجور السلطان عليهم . ولم يمنعوا زكاة أموالهم إلاّ منعوا القطر من

السّماء ، ولولا البهائم لم يمطروا . ولم ينقصوا عهد الله وعهد رسوله إلاّ سلط الله

عليهم عدوّاً من غيرهم فأخذوا بعض ما في أيديهم . وما لم تحکم أئمتهم بكتاب الله

ويتخيروا ممّا أنزل الله إلاّ جعل الله بأسهم بينهم " (١) . وهذا الحديث يؤكّد

ما سبق . وفيه تحذير من الوقوع في هذه الذنوب الجالبة لتلك المصائب .

فابتلاء الله عزّ وجلّ لعباده له حكم كثيرة يضيق هذا المقام عن ذكرها .

وقد يجهل العبد كثيراً من حقائق الابتلاء وما يترتب على ذلك من مصالح جمّة

وفوائد عدّة .

(١) سبق تخريجه . انظر: ص: ١٤٦ .

يقول الإمام ابن القيم (رحمه الله) :

" من تمام رحمة أرحم الراحمين : تسليط أنواع البلاء على العبد ، فإنه أعلم بمصلحته ، فابتلاؤه له وامتحانه ومنعه من كثير من أغراضه وشهواته من رحمته به ، لكنّ العبد لجهله وظلمه يتهم ربّه بابتلائه ، ولا يعلم إحسانه إليه بابتلائه وامتحانه ... فمن رحمته سبحانه بعباده ابتلاؤهم بالأوامر والنواهي رحمة وحمية ، لا حاجة منه إليهم بما أمرهم به فهو الغني الحميد ، ولا بخلاً منه عليهم بما نهاهم عنه فهو الجواد الكريم .

ومن رحمته أن نغص عليهم الدنيا وكدرها لئلا يسكنوا إليها ، ولا يطمئنوا إليها ، ويرغبوا في النعيم المقيم في داره وجواره ، فساقهم إلى ذلك بسياط الابتلاء والامتحان ، فمنعهم ليعطيهم ، وابتلاهم ليعافهم ، وأماتهم ليحيهم " (١) .
وهذه عبارات ضافية ، وكلمات قيمة ذيلت بها هذه الجزئية لعظيم وقعها على النفس ، وكبير أثرها على الحس . ألا رحم الله ابن القيم وأجزل له عظيم المثوبة .

(١) إغاثة اللّهفان : ١٧٤/٢ - ١٧٥ .

الفصل الرابع

عوامل الثبات عند الابتلاء

فيه تمهيد ومباحث:

التمهيد

الابتلاء يظهر حقيقة الإيمان

إنَّ الله عزَّ وجلَّ يبتلِّي عباده المؤمنين بحسب ما عندهم من الإيمان ليظهر حقيقة إيمانهم ، ويتبين صدق الصادق من كذب الكاذب ، وتلك سنة الله في عباده المؤمنين السابقين واللاحقين ، فإنه يمتحنهم بأنواع المحن والبلايا ليظهر ثباتهم على الإيمان ورسوخ أقدامهم فيه . وينكشف الكاذب في دعواه وزعمه ، فيبان عواره وتبدو حقيقته للعيان .

قال سبحانه وتعالى : ﴿ الْمَرْءُ أَحْسَبُ النَّاسِ أَنْ يَتْرَكَوْا أَنْ يَقُولُوا ءَامَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ ﴾ [١] وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكٰذِبِينَ ﴿٢﴾ [العنكبوت: ١-٣] .

قال الزمخشري :

" أحسب الذين أجروا كلمة الشهادة على أسنتهم وأظهروا القول بالإيمان : أنهم يتركون بذلك غير ممتحنين ؟ بل يمتحنهم الله بضروب المحن ، حتى يبلى صبرهم ، وثبات أقدامهم ، وصحة عقائدهم ، ونصوح نياتهم ، ليتميز المخلص من

غير المخلص ، والرأسخ في الدين من المضطرب ، والتمكّن من العابد على حرف " (١) .

ولذلك أنكر الله على قوم من المكذّبين الذين يدعون الإيمان بألسنتهم ، ولم يثبت الإيمان في قلوبهم ، فإذا جاءتهم محنة وبلاء اعتقدوا أن ذلك من عذاب الله ونقمته بهم ، فارتدوا عن الإسلام (٢) .

قال تعالى : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ ءَأَمَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَعَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ كَعَذَابِ اللَّهِ وَلَئِن جَاءَ نَصْرٌ مِّن رَّبِّكَ لَيَقُولُنَّ إِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ أَوْلَىٰ ۗ أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا فِي صُدُورِ الْعَالَمِينَ ﴾ [العنكبوت: ١٠] .

روى ابن جرير (رحمه الله) بسنده إلى مجاهد (رحمه الله) أنه قال :
" أناس يؤمنون بألسنتهم فإذا أصابهم بلاء من الله أو مصيبة في أنفسهم افتتوا فجعلوا ذلك في الدنيا كعذاب الله في الآخرة " .
وروى نحوه عن ابن عباس (رضي الله عنهما) والضحاك (٣) وابن زيد (رحمهما الله) (٤) .

(١) الكشاف : ٣/٣٤٥ . " طبعة الاستقامة " . وانظر : جامع البيان : ٢٠/١٢٨-١٢٩ . " طبعة الحلبي " . معاني القرآن للزجاج : ٤/١٥٩-١٦٠ . الجامع لأحكام القرآن : ٣/٣٢٤ . تفسير القرآن العظيم : ٣/٦٤٤ . محاسن التأويل : ١٣/٤٧٣٦-٤٧٣٧ .

(٢) تفسير القرآن العظيم : ٣/٦٤٦-٦٤٧ " بتصرف يسير " .

(٣) هو الضحاك بن مزاحم الهلالي . أبو القاسم أو أبو محمد . الخراساني . اعتنى بعلم القرآن مع لزوم الورع . لم يسمع التفسير من ابن عباس على الراجح وإنما أخذه عن سعيد بن جبیر . صدوق كثير الإرسال . قيل : لم يثبت له سماع من أحد من الصحابة . مات سنة ١٠٥هـ .

وانظر : الطبقات الكبرى : ٦/٣٠٠ . طبقات خليفة : ص : ٣١١ . التاريخ الكبير : ٤/٣٣٢ . الضعفاء الكبير : ٢/٢١٨ . ثقات ابن حبان : ٦/٤٨٠ . مشاهير علماء الأمصار : ١/١٩٤ . الكامل في الضعفاء : ٤/٩٥ . تهذيب الكمال : ١٣/٢٩١ . الكاشف : ١/٥٠٩ . جامع التحصيل : ص : ١٩٩ . تهذيب التهذيب : ٤/٣٩٧ . تقريب التهذيب : ١/٢٨٠ .

لسان الميران : ٧/٢٤٩

(٤) جامع البيان : ٢٠/١٣٢-١٣٣ . " طبعة الحلبي " .

وهذه الآية كقوله تعالى: ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَىٰ حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ انْقَلَبَ عَلَىٰ وَجْهِهِ خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ ذَٰلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ ﴾ [الحج: ١١].

فهؤلاء لا يثبت إيمانهم عند الشدائد ، ولا يستقر عند المحن ، وإنما ارتبط إيمانهم بمصالح الدنيا العاجلة ، فإذا فقدوها فقدوا الإيمان .

قال ابن القيم (رحمه الله) :

" إن المكلفين بعد إرسال الرّسل إليهم بين أمرين : إمّا أن يقول أحدهم آمنت ، وإمّا أن لا يقول بل يستمر على السيئات . فمن قال آمناً امتحنه الرّب تعالى وابتلاه لتتحقق بالإيمان حجة إيمانه ، وثباته عليه ، وإنه ليس بإيمان عافية ورخاء فقط ، بل إيمان ثابت في حالتي النعماء والبلاء . ومن لم يؤمن فلا يحسب أنه يعجز ربّه تعالى ويفوته ، بل هو في قبضته ، وناصيته بيده ، فله من البلاء أعظم ممّا ابتلى به من قال آمنت " (١) .

وقال (رحمه الله) في موطن آخر :

" فلا ريب أن الإيمان الذي يثبت على محلّ الابتلاء والعافية هو الإيمان النّافع وقت الحاجة ، وأمّا إيمان العافية فلا يكاد يصحب العبد ويبلغه منازل المؤمنين ، وإنما يصحبه إيمان يثبت على البلاء والعافية " (٢) .

فالله سبحانه قد ابتلى من سبق من الرّسل والمؤمنين بما كلفهم به وبأنواع البلايا والمحن ، فأصابتهم الأمراض والأسقام والآلام والمصائب والشدائد والنوائب وأذى أعداء الله ، وبلغ بهم الجهد مبلغه ، والشدّة منتهاها ، وأزعجوا إزعاجاً عظيماً ، وحركوا بالتخويف ، والرّعب ، حتّى استبطئوا النّصر من الله تعالى مع تيقّنهم بوقوعه ، ولكن استعجلوه لما بلغ بهم من الشدّة والعنت وطول البلاء وضيق الحال ، ومع ذلك ثبتوا على إيمانهم ثبات الجبال الشامخة ، وظلّوا متمسكين بدينهم

(١) شفاء العليل : ص : ٢٤٥ . وانظر : إغاثة اللّهفان : ١٩٢/٢ . الفوائد : ص : ٢٠٨ .

(٢) طريق المحرّتين : ص : ٤١٧ .

فلم ينحرفوا ولم ينحرفوا حتى أظلم لهم الله بنصره . ﴿ آيَاتِ نَصْرِ اللَّهِ

قَرِيبٌ ﴾ [البقرة: ٢١٤] . وهذه سنته في عباده المؤمنين التي لا تتبدل ولا تتغير .

فمن كان مؤمناً فليوطن نفسه على الابتلاء فإنه واقع به ولا شك .

قال تعالى : ﴿ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ

خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسَّتْهُمُ الْبَأْسَاءُ وَالضَّرَاءُ وَزُلْزِلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ

ءَامَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصْرُ اللَّهِ الْآيَاتِ نَصْرُ اللَّهِ قَرِيبٌ ﴾ [البقرة: ٢١٤] (١)

وفي الآية دعوة إلى التأسّي . ومثلها قوله تعالى : ﴿ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ

وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الصَّابِرِينَ ﴾ [آل عمران: ١٤٢] .

وفي معناهما حديث خباب بن الأرت رضي الله عنه قال : " شكونا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم

وهو متوسد بُرْدَةً (٢) له في ظل الكعبة فقلنا : ألا تستنصر لنا ألا تدعو لنا ؟ فقال :

" قد كان من قبلكم يؤخذ الرجل فيحفر له في الأرض فيجعل فيها ، فيؤتى بالمنشار

فيوضع على رأسه فيجعل بنصفين ، ويُمَشَطُ بأمشاط الحديد فيما دون عظمه ولحمه

فما يصرفه ذلك عن دينه ، والله لِيُثِمِّنَ الله هذا الأمر حتى يسير الراكب من

(١) انظر معنى الآية في : جامع البيان : ٢٨٨/٤ " طبعة شاكر " . الكشاف : ٣٥٥/١-٣٥٦ " طبعة الحلبي " .

التفسير الكبير : ٢١-١٩/٦ . الجامع لأحكام القرآن : ٣٥-٣٤/٣ . تفسير القرآن العظيم : ٣٧٧-٣٧٦/١ .

تفسير أبي السعود : ٢١٥/١ . روح المعاني : ١٠٤/٢ . محاسن التأويل : ٥٣٠-٥٢٩/٣ . تيسير الكريم الرحمن :

ص : ٢١٤ .

(٢) بردة : البرْدَةُ الشَّمْلَةُ المَحْطَّةُ . وقيل كساء أسود مُرَبَّع فيه صور تُلبسه الأعراب ، وجمعها بُرْدٌ . النهاية في غريب

الحديث : ١١٦/١ .

صَنَعَاءَ ^(١) إِلَى حَضْرَمَوْتَ ^(٢) لَا يَخَافُ إِلَّا اللَّهَ وَالذَّنْبَ عَلَى غَنَمِهِ ، وَلَكِنَّكُمْ تَسْتَعْجِلُونَ ^(٣) .

وفي رواية : " وهو متوسد برده ، وهو في ظل الكعبة ، وقد لقينا من المشركين شدة ^(٤) .

يقول سيد قطب (رحمه الله) في كلمة قيمة ضافية حول معنى الآية ^(٥) ، أقتطع منها - بلفظها - ما يناسب المقام لفائدتها :

" هكذا خاطب الله الجماعة المسلمة الأولى ، وهكذا وجهها إلى تجارب الجماعات المؤمنة قبلها ، وإلى سنته سبحانه في تربية عباده المختارين ، الذين يكل إليهم رايته ، وينوط بهم أمانته في الأرض ومنهجه وشريعته . وهو خطاب مطرد لكل من يختار لهذا الدور العظيم .

(١) صنعاء : مدينة باليمن معروفة . كان أول من نزلها صنعاء بن أزال بن يعبر بن عابر فسُميت به . وقيل : إن

الحبشة لما دخلتها فرأها مبنية بالحجارة قالوا : صنعة صنعة . وتفسيره بلسانهم : حصينة ، فسُميت بذلك . قال الحمداي : " وقد كانت في الجاهلية تسمى أزال " . قال : " وأول من نزلها وأسس قصبتها غمدان بن سام بن نوح فيها تعرف ذريته " . معجم ما استعجم : ٨٤٣/٣ . وقد أطال ياقوت الحموي في ذكرها والحديث عنها . انظر : معجم البلدان : ٤٢٥/٣-٤٢٩ . وهي عاصمة جمهورية اليمن اليوم .

(٢) حضرموت : بالفتح ثم السكون وفتح الراء والميم اسمان مركبان . والتسبة إليها حضرمي . والتصغير حُضْرَمَوْتَ

تصغير الصدر منهما ، وكذلك الجمع . يقال : فلان من الحضارمة مثل المهالبة . وقيل : سميت بحاضر ميث وهو أول من نزلها ، ثم خفف بإسقاط الألف . وقال أبو عبيدة : " حضرموت بن قحطان نزل هذا المكان فسُمي به فهو اسم موضع واسم قبيلة " . وهي ناحية واسعة في شرقي عدن بقرب البحر ، وحولها رمال كثيرة تعرف بالأحقاف ، وبها قبر هود عليه السلام . معجم البلدان : ٢٦٩/٢-٢٧٠ . بتصرف . وانظر : معجم ما استعجم : ٤٥٥/١ .

(٣) صحيح البخاري: بلفظ مقارب في كتاب المناقب: (٣٧/٦١). باب علامات النبوة في الإسلام: (٢٥). برقم:

(٣٦١٢). ص: ٧٦٠. وفي كتاب مناقب الأنصار: (٣٧/٦٣). باب ما لقي النبي ﷺ وأصحابه من المشركين

بمكة: (٨٩/٢٩). برقم: (٣٨٥٢). ص: ٨٠٥. وفي كتاب الإكراه: (٦٤/٨٩). باب من اختار الضرب والقتل

والهوان على الكفر: (٢/١). برقم: (٦٩٤٣). ص: ١٤٦٦.

وأما اللفظ أعلاه فهو في : الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان: في باب ذكر الإخبار عن أمن الناس عند ظهور

الإسلام في جزائر العرب. برقم: (٦٦٩٨). ٩١/١٥.

(٤) هذه الرواية أوردها البخاري بلفظها ضمن روايته. في كتاب مناقب الأنصار. الموطن السابق.

(٥) أي آية سورة البقرة السابقة .

وإنّها لتجربة عميقة جليّة مرهوبة . إنّ هذا السّؤال من الرّسول والّذين آمنوا معه ، من الرّسول الموصول باللّهِ ، والمؤمنين الّذين آمنوا باللّهِ . إنّ سؤالهم ﴿مَتَى نَصْرُ اللَّهِ﴾ ؟ ليصوّر مدى المحنة الّتي تزلزل مثل هذه القلوب الموصولة . ولن تكون إلاّ محنة فوق الوصف ، تلقي ظلالها على مثل هاتيك القلوب . فتبعث منها ذلك السّؤال المكروب : ﴿مَتَى نَصْرُ اللَّهِ﴾ ؟ .

وعندما تثبت القلوب على مثل هذه المحنة المزلزلة ، عندئذ تتمّ كلمة اللّهِ ،
ويجيء النّصر من اللّهِ : ﴿أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ﴾ .

إنّه متّخر لمن يستحقّونه ، ولن يستحقّه إلاّ الّذين يثبتون حتّى النّهاية ، الّذين يثبتون على البأساء والضّراء ، الّذين يصمدون للزلزلة ، الّذين لا يحنون رؤوسهم للعاصفة ، الّذين يستيقنون أن لا نصر إلاّ نصر اللّهِ ، وعندما يشاء اللّهِ ، وحتّى حين تبلغ المحنة ذروتها ، فهم يتطلّعون فحسب إلى نصر اللّهِ لا إلى أيّ حلّ آخر ، ولا إلى أيّ نصر لا يجيء من عند اللّهِ ، ولا نصر إلاّ من عند اللّهِ " (١) .

والابتلاء يمحصّ قلوب أهل الإيمان ، ويخلصها من الشوائب المنافية للإيمان وينقيها ويهدبها ، ويصهر ما فيها من أدران الزيف والرّياء والشك والذنوب ، فيرتبط أصحابها برّبهم في الشّدّة والرّخاء ، وعند المصائب والنعم ، فلا تتزلزل أقدامهم ، ولا تتهاوى قوتهم ، ولا يضعف جنانهم ، فهم أكثر النّاس طاعة ، وأسرع النّاس استجابة ، وأمثلهم انصياعاً ، وأثبتهم أقداماً .

قال تعالى : ﴿وَلِيَتْلَىٰ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ وَلِيُمَحِّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ

وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ [آل عمران: ١٥٤] (٢) .

(١) في ظلال القرآن : ٢١٨/١ - ٢١٩ .

(٢) الآية في سياق غزوة أحد . وانظر معناها في : جامع البيان : ٣٢٤/٧ - ٣٢٥ " طبعة شاكر " . الكشّاف :

٤٧٣/١ " طبعة الحلبي " . تفسير القرآن العظيم : ٦٢٧/١ . تفسير أبي السّعود : ١٠٢/٢ . روح المعاني :

٩٧/٤ - ٩٨ . تيسير الكريم الرّحمن : ص : ١٢١ . في ظلال القرآن : ٤٩٧/١ .

فالابتلاء كير العبد ، ومحكّ إيمانه ، يتمحص به كما يتمحص الذهب بالنار لينصع
طيبه ويزوب خبثه ، فيخرج تبراً أحمر يثبت في مواطن الثبات ويرسو عند عظام
البلايا (١) . وهناك عوامل تدفع للثبات عند الابتلاء متى ما تمسك المؤمن بها وجد
فيها إعانة على الثبات ، أتاولها في المباحث الآتية :

(١) انظر : مجموع الفتاوى : ٢٥٤/١٤ - ٢٥٥ . طريق المحرتين : ص : ٤١٧ . زاد المعاد : ٢٣٧/٣ - ٢٣٨ .

المبحث الأول

عامل الثبات عند الابتلاء بالتكليف

إنما يثبت المؤمن عند التكليف إذا أطاع أمر الله ورسوله ، وانصاع انصياعاً كاملاً لذلك ، وانقاد انقياداً تاماً له ، واجتنب ما نهى الله عنه ورسوله ، وابتعد عنه كل البعد ، وحذر من الوقوع فيه .

قال المولى سبحانه في شأن الطاعات: ﴿ وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنْ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أَوْ أَخْرِجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِّنْهُمْ وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَأَشَدَّ تَثْبِيتًا ﴾ [النساء: ٦٦] .

قال ابن جرير (رحمه الله):

" ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ ﴾ يعني: ما يذكرون به من طاعة الله والانتهاء إلى أمره . ﴿ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ ﴾ في عاجل دنياهم وأجل معادهم . ﴿ وَأَشَدَّ تَثْبِيتًا ﴾ وأثبت لهم في أمورهم ، وأقوم لهم عليها " (١) .

وقال أبو السعود (رحمه الله):

" ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ ﴾ من متابعة الرسول وطاعته والانقياد لما يراه ويحكم به ظاهراً وباطناً . وسميت أوامر الله تعالى ونواهيها مواعظ لاقترانهما بالوعد والوعيد . ﴿ لَكَانَ ﴾ أي فعلهم ذلك . ﴿ خَيْرًا لَّهُمْ ﴾ عاجلاً وأجلاً ﴿ وَأَشَدَّ تَثْبِيتًا ﴾ لهم على الإيمان ، وأبعد من الاضطراب فيه . ﴿ وَأَشَدَّ تَثْبِيتًا ﴾ لثواب أعمالهم " . (٢)

(١) جامع البيان: ١٦١ / ٥ . " طبعة دار الفكر " .

(٢) تفسير أبي السعود: ١٩٨ / ٢ .

وقال السَّعدي (رحمه الله) :

" فَإِنَّ اللَّهَ يَثِّبُ الَّذِينَ آمَنُوا بِسَبَبِ مَا قَامُوا بِهِ مِنَ الْإِيمَانِ ، الَّذِي هُوَ الْقِيَامُ بِمَا وَعَظُوا بِهِ ، فَيَثِّبُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا عِنْدَ وُرُودِ الْفِتَنِ فِي الْأُمُورِ وَالنَّوَاهِيِ وَالْمَصَائِبِ ، فَيَحْصِلُ لَهُمْ ثَبَاتٌ يُوَفِّقُونَ بِهِ لِفِعْلِ الْأُمُورِ وَتَرْكِ الزَّوْاجِرِ الَّتِي تَقْتَضِي النَّفْسَ فِعْلَهَا ، وَعِنْدَ حُلُولِ الْمَصَائِبِ الَّتِي يَكْرَهُهَا الْعَبْدُ ، فَيُوَفِّقُ لِلتَّثْبِيتِ بِالتَّوْفِيقِ لِلصَّبْرِ أَوْ لِلرِّضَا أَوْ لِلشُّكْرِ . فَيَنْزِلُ عَلَيْهِ مَعُونَةٌ مِنَ اللَّهِ لِلْقِيَامِ بِذَلِكَ ، وَيَحْصِلُ لَهُ الثَّبَاتُ عَلَى الدِّينِ عِنْدَ الْمَوْتِ وَفِي الْقَبْرِ . وَأَيْضاً فَإِنَّ الْعَبْدَ الْقَائِمَ بِمَا أَمَرَ بِهِ لَا يَزَالُ يَتَمَرَّنُ عَلَى الْأُمُورِ الشَّرْعِيَّةِ حَتَّى يَأْلَفَهَا ، وَيَشْتَاقُ إِلَيْهَا وَإِلَى أَمْثَالِهَا ، فَيَكُونُ ذَلِكَ مَعُونَةً لَهُ عَلَى الثَّبَاتِ عَلَى الطَّاعَاتِ " (١) .

وروى ابن جرير بسنده إلى أبي إسحاق السَّبيعي (٢) قال :

" لَمَّا نَزَلَتْ : ﴿ وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنْ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أَوْ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ ﴾ قال رجل : لو أمرنا لفعلنا ، والحمد لله الَّذي عافانا ! فبلغ ذلك النَّبِيَّ ﷺ فقال : " إِنَّ مِنْ أُمَّتِي لِرَجَالاً ، الْإِيمَانُ أَثْبَتُ فِي قُلُوبِهِمْ مِنَ الْجِبَالِ الرَّوَّاسِي " (٣) .

(١) تيسير الكريم الرَّحمن : ص : ١٥٠ . وانظر : معالم التنزيل : للحسين بن مسعود الفراء البغوي . طبعة دار المعرفة . بيروت . الطبعة الثانية : ١٤٠٧ هـ — ١٩٨٧ م . تحقيق : خالد العك — مروان سوار : ٤٤٩/١ . الجامع لأحكام القرآن : ٢٧٠/٥ . تفسير القرآن العظيم : ٧٩٠/١ — ٧٩١ . فتح القدير الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير . لحمَّد بن عليِّ الشُّوكاني . طبعة دار الفكر . بيروت : ٤٨٥/١ .

(٢) هو عمرو بن عبد الله الهمداني الكوفي أبو إسحاق السَّبيعي . مشهور بكنيته . ثقة مكثر عابد حافظ . من أوعية العلم . سمع ثمانية وثلاثين صحابياً . مشهور بالتدليس ، واختلط بأخرة . توفي سنة : ١٢٩ هـ . وقيل قبل ذلك . وانظر : الطبقات الكبرى : ٣١٣/٦ . التاريخ الكبير : ٣٤٧/٦ . معرفة الثقات : ١٧٩/٢ . الجرح والتعديل : ٢٤٢/٦ . ثقات ابن حبان : ١٧٧/٥ . مشاهير علماء الأمصار : ١١١/١ . التعديل والتجريح : ٩٧٦/٣ . تهذيب الكمال : ١٠٢/٢٢ . تذكرة الحفاظ : ١١٤/١ . الكاشف : ٨٢/٢ . جامع التحصيل : ص : ٢٤٥ . التبيين لأسماء المدلسين : ص : ١٦٠ . تهذيب التهذيب : ٥٦/٨ . تقريب التهذيب : ٤٢٣/١ . لسان الميزان : ٣٢٦/٧ . ٤٥١ .

(٣) جامع البيان : ١٦٠ — ١٦١ . " طبعة دار الفكر " .

وقال سبحانه في الإنفاق في سبيله وهو من أجل الطاعات: ﴿وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَتَثْبِيتًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ كَمَثَلِ جَنَّةٍ بِرَبْوَةٍ أَصَابَهَا وَابِلٌ فَآتَتْ أُكُلَهَا ضِعْفَيْنِ فَإِن لَّمْ يُصِبْهَا وَابِلٌ فَطُلٌّ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٢٦٥﴾ [البقرة: ٢٦٥].

قال ابن جرير (رحمه الله):

" يعني بذلك جل ثناؤه: ﴿وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ﴾ فيصدقون بها، ويحملون عليها في سبيل الله، ويقوون بها أهل الحاجة من الغزاة والمجاهدين في سبيل الله، وفي غير ذلك من طاعات الله وطلب مرضاته. يعني بذلك: "وَتَثْبِيتًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ" يعني: لهم على إنفاق ذلك في طاعة الله وتحقيقاً، من قول القائل: تثبت فلاناً في هذا الأمر - إذا صححت عزمه، وحققت، وقويت فيه رأيه - أثبتته تثبيتاً، كما قال ابن رواحة:

فثبتت الله ما أتاك من حسن تثبيت موسى، ونصراً كالذي نصرنا
وإنما عنى الله جلّ وعزّ بذلك: أن أنفسهم كانت موقنة مصدقة بوعد الله إياها فيما أنفقت في طاعته بغير من ولا أذى، فثبتت في إنفاق أموالهم ابتغاء مرضاة الله، وصحّ عزمهم وآراءهم يقيناً منها بذلك، وتصديقاً بوعد الله إياها ما وعداها. ولذلك قال من قال من أهل التأويل في قوله: ﴿وَتَثْبِيتًا﴾: وتصديقاً، ومن قال منهم: ويقيناً. لأن تثبيت أنفس المنفقين أموالهم ابتغاء مرضاة الله إياهم إنما كان

ذكر السيوطي أن ذلك القول صدر من جماعة من الصحابة سمي منهم أبا بكر الصديق وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن رواحة وغيرهم رضي الله عنهم جميعاً. انظر: الدر المنثور: لجلال الدين السيوطي. طبعة دار الفكر. بيروت. سنة الطبع: ١٩٩٣م: ٥٨٧/٢ - ٥٨٨.

روى الربيع بن حبيب بسنده إلى جابر بن زيد رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "الإيمان أثبت في قلوب أهل من الجبل الرواسي على قرارها". مسند الربيع: تحقيق: محمد إدريس. عاشور بن يوسف. طبعة: دار الحكمة بيروت. مكتبة الاستقامة. سلطنة عُمان. الطبعة الأولى: ١٤١٥هـ. ص: ٣٧٧. برقم: (٩٩٥). وهذا شاهد لرواية أبي إسحاق (رحمه الله).

عن يقين منها وتصديق بوعد الله... عن الشعبي: ﴿ وَتَثْبِيَةً مِّنْ أَنفُسِهِمْ ﴾ قال:
وتصديقاً من أنفسهم ، ثبات ونصرة " (١).

كما بين سبحانه أن ارتكاب المعاصي يزيح عن الثبات ، ويجرف عن
الاستقامة ، ويوقع في الزلل والاضطراب والحيرة. فقال: ﴿ وَلَا تَتَّخِذُوا أَيْمَانَكُمْ
دَخْلًا بَيْنَكُمْ فَتَزِلَّ قَدَمٌ بَعْدَ ثُبُوتِهَا وَتَذُوقُوا السُّوَاءَ بِمَا صَدَدْتُمْ عَنْ سَبِيلِ
اللَّهِ وَلَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ [الحل: ٩٤].

قال ابن كثير (رحمه الله):

" حذر تعالى عباده عن اتخاذ الأيمان دخلاً أي خديعة ومكراً لئلا تزل قدم بعد
ثبوتها، مثل لمن كان على الاستقامة فحاد عنها ، وزلّ عن طريق الهدى بسبب
الأيمان الحانئة المشتملة على الصّدّ عن سبيل الله ، لأنّ الكافر إذا رأى أنّ المؤمن
قد عاهده ثمّ غدر به لم يبق له وثوق بالذّين، فانصدّ بسببه عن الدخول في الإسلام ،
ولهذا قال ﴿ وَتَذُوقُوا السُّوَاءَ بِمَا صَدَدْتُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَلَكُمْ عَذَابٌ
عَظِيمٌ ﴾ " (٢).

وقال الشوكاني (رحمه الله):

" ومعنى ﴿ فَتَزِلَّ قَدَمٌ بَعْدَ ثُبُوتِهَا ﴾ فتزلّ قدم من اتّخذ يمينه دخلاً عن
محبة الحقّ بعد ثبوتها عليها ورسوخها فيها. قيل: وأفرد القدم للإيذان بأنّ زلل قدم
واحد أي قدم كانت عزّت أو هانت محذور عظيم ، فكيف بأقدام كثيرة؟ وهذا
استعارة للمستقيم الحال يقع في شرّ عظيم ويسقط فيه ، لأنّ القدم إذا زلّت نقلت
الإنسان من حال خير إلى حال شرّ ، ويقال لمن أخطأ في شيء زلّت به قدمه" (٣).

(١) جامع البيان: ٦٩/٣. "طبعة دار الفكر". وانظر: الجامع لأحكام القرآن: ٣١٤/٣-٣١٧. تفسير القرآن العظيم:

٤٧٦/١. فتح القدير: ٢٨٥/١.

(٢) تفسير القرآن العظيم: ٩٠٧/٢.

(٣) فتح القدير: ١٩١/٣. وانظر: الجامع لأحكام القرآن: ١٧٢/١٠. تيسير الكريم الرحمن: ص: ٤٠٠.

فترك الطّاعات وارتكاب المعاصي يزلق السّالك عن الثّبات على الحقّ ،
ويرديه في أودية المهالك ، فيصبح أمره في سفال ، وشأنه في وبال ، فلا يستقيم
أمره، ولا يصلح حاله. وإنّما الثّبات يكمن في قيامه بما أمره الله به ، وتجنّب ما
نهاه عنه.

المبحث الثاني

عوامل الثبات عند الابتلاء بالنعم

إنما يثبت العبد عند النعم حين يبتليه الله بها إذا شكر الله عليها . لأن حقيقة الشكر هو ظهور أثر نعمة الله على لسان عبده ثناء واعترافاً ، وعلى قلبه شهوداً ومحبة ، وعلى جوارحه انقياداً وطاعة . إذ الشكر قيد النعم الموجودة ، وصيد النعم المفقودة (١) .

ولذا قرنه الله بالنعم في آيات كثر . فقال سبحانه : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ﴾ [البقرة: ١٧٢] .

وقال عن إبراهيم عليه السلام : ﴿ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ [النحل: ١٢٠-١٢١] .

وقال سبحانه : ﴿ وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ لَئِن شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِن كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ ﴾ [إبراهيم: ٧] .

ويعينه على شكرها أن يديم تذكرها عليه ، فيعدّد الحالة به ولا ينس السالفه عنه ، وليعلم أنها نعم زائلة لا بقاء لها ولا استقرار ، ومع ذلك هي مكثرة بما يعقبها من أضرار .

قال سبحانه : ﴿ وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ ﴾ [الضحى: ١١] .

(١) انظر : مدارج السالكين : ٢٤٤/٢ - ٢٤٥

قال السَّعْدِي (رحمه الله) :

" وهذا يشمل النعم الدينية والدنيوية ، أي : أثن على الله بها ، وخصّها بالذكر ، إن كان هناك مصلحة . وإلا فحدّث بنعم الله على الإطلاق ، فإنّ التحدّث بنعمة الله داع لشكرها ، وموجب لتحبيب القلوب إلى من أنعم بها ، فإنّ القلوب مجبولة على محبة المحسن " (١) .

ويؤيّد ما سبق قوله سبحانه ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ أذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ هَلْ

مِنْ خَلْقٍ غَيْرِ اللَّهِ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَأَنْتُمْ تُؤْفِكُونَ ﴾ [فاطر: ٣] .

وهذا أمر شامل لذكرها بالقلب اعترافاً ، وباللسان ثناء ، وبالجوارح انقياداً . فإنّ ذكر نعمه تعالى داع لشكره (٢) .

وينافي شكرها وذكرها أن تؤدّي بالعبد إلى الإعراض عن طاعة الله ، والتلبّس بالمعاصي ، والوقوع في الآثام .

وفي ذلك يقول سبحانه وتعالى : ﴿ وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَأَى بِجَانِبِهِ وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ كَانَ يَئُوسًا ﴾ [الإسراء: ٨٣] .

ويقول عزّ وجلّ : ﴿ وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَأَى بِجَانِبِهِ وَإِذَا مَسَّهُ

الشَّرُّ فَدُو دُعَاءٍ عَرِيضٍ ﴾ [فصلت: ٥١]

(١) تيسير الكريم الرّحمن : ص : ٨٥٨ .

(٢) المرجع السابق : ص : ٦٣٠ . بتصرّف يسير .

كما ينافي شكرها أن يركن العبد إليها ، ويغتر بها حتى تحمله على البطر^(١) والأشر^(٢) ، والفرح المذموم الذي لا يحبه الله ولا يحب أهله .

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ " انظروا إلى من أسفل منكم ولا تنظروا إلى من هو فوقكم فهو أجدر أن لا تزدروا نعمة الله " ^(٣) .

ولا ينهمك في نيلها والوصول إليها بكلّ السبيل ولو كانت محرّمة ، وبيالغ في استقصائها . كما يصبر على أداء حقّ الله فيها ولا يضيعه ، فإنّها تسلب منه بضياع حقّ الله فيها ، ويصبر عن صرفها في الحرام فلا يمكن نفسه في كلّ ما تريده منها^(٤) .

فإنّ النعم تحتاج من العبد إلى ثبات عندها وصبر كما تحتاج إلى ذلك المصائب والنقم ، بل لعلّ الصبر والثبات عند النعم أشدّ على النفس من الصبر على المصيبة .

قال عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه :

" ابتلينا مع رسول الله ﷺ بالضرّاء^(٥) فصبرنا ، ثمّ ابتلينا بالسرّاء بعده فلم نصبر " ^(٦) .

(١) البَطْرُ: هو شدة المرح والطغيان عند التعمّة وطول الغنى . انظر: لسان العرب: ٦٩/٤ . وانظر: مختار

الصحاح: ص: ٥٥-٥٦ . القاموس المحيط: ص: ٤٤٩ .

(٢) الأَشْرُ: المرح . يقال: أَشِرَ الرَّجُلُ . بالكسر . يَأْشُرُ أَشْرًا . فهو أَشِيرٌ وَأَشْرٌ وَأَشْرَانٌ: مَرِحَ . وقيل: أَشَدُّ

البَطْرُ . انظر: لسان العرب: ٢٠/٤ .

(٣) صحيح مسلم : بلفظه في : كتاب الزهد والرفائق : (٥٣) . برقم : (٢٩٦٣) . ٢٢٧٥/٤ .

(٤) وانظر : عدّة الصّابرين : ص : ١٠٩ . .

(٥) الضّرّاءُ الحالة التي تُضُرُّ وهي تقيض السرّاء ، وهما بنان للمؤث ولا مُدَكَّرَ لهما . يُريد إنا اخترنا بالفقر والشدة

والعذاب فصبرنا عليه ، فلما جاءتنا السرّاء وهي الدنيا والسعة والراحة بطرنا ولم نصبر .

التهاية في غريب الحديث: ٨٢/٣ .

(٦) سنن الترمذي : بلفظه في كتاب صفة القيامة: (٣٤) . باب : (٢٨) . برقم: (٢٤٦٤) . وقال: "هذا حديث

حسن" . وقال الألباني (رحمه الله): "حسن الإسناد" . ص: ٤٠٣ .

لأن الصبر على النعمة مقرون بالقدرة والاختيار بخلاف الصبر على
المصيبة فهي خارجة عن قدرة الإنسان واختياره .
فالمؤمن إذا قام تجاه النعم بما سبق ذكره أعانه ذلك على الثبات على الحق ،
وعدم الانزلاق عنه ، ولو أعطي من النعم ما أعطي ، ونال منها ما نال ، لأنه علم
قدر النعم عنده ، وقدر المنعم بها ، فلا تكون سبباً يحيله عن الثبات أو يصرفه
عنه .

وانظر : دقائق التفسير الجامع لتفسير الإمام ابن تيمية . تحقيق : محمد السيد الجليلند . طبع مطبعة التقدّم . القاهرة .
نشر دار الأنصار . القاهرة . الطبعة الأولى : ١٣٩٨هـ — ١٩٧٨م : ٢/٢٠٥-٢٠٦ . ففيه كلام قيّم عن
الصبر على النعم .

﴿ المبحث الثالث ﴾

عوامل الثبات عند الابتلاء بالمصائب

وفيه مطالب:

﴿ المطلب الأول ﴾

ملاحظة حسن الجزاء

قال تعالى : ﴿ وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِّنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ ﴿١٥٥﴾ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴿١٥٦﴾ أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ ﴿١٥٧﴾ ﴾ [البقرة: ١٥٥-١٥٧].

لقد بشر الله عز وجل الصابرين الذين صبروا وثبتوا عند حلول المصائب عليهم - إذ الصبر هو قوة الثبات - بشرهم بأجر الصابرين الذين يوفون أجرهم بغير حساب . كما قال سبحانه : ﴿ إِنَّمَا يُوفَى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ

حِسَابٍ ﴿٤١﴾ [الزمر: ١٠].

وقال عز وجل : ﴿ وَلَنَجْزِيَنَّهُ الَّذِينَ صَبَرُوا أَجْرَهُم بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿٩٦﴾ ﴾ [النحل: ٩٦].

فنالوا ذلك الأجر العظيم والثواب الجسيم بصبرهم وثباتهم عند مداهمة المصيبة لهم ، لأن ذلك هو الصبر المطلوب المرغّب فيه الذي يعظم ثوابه ، وذلك عند هجوم المصيبة وحرارتها ، لأنه يكون حينئذ شاقاً على النفس صعباً عليها ، ولا يقع إلا من أهل القلوب الثابتة والعزائم الراسخة ، وأما إذا بردت حرارة المصيبة فكل أحد يصبر حينئذ . ولذا قال ﷺ : " إنما الصبر عند الصدمة الأولى " (١) .

(١) هذا جزء من حديث عن أنس بن مالك رضي الله عنه . وهو في:

فَلَمَّا ثَبَتُوا وَصَبَرُوا تَسَلَّوْا حِينَئِذٍ بِقَوْلِهِمْ : ﴿ إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴾ أَي
نحن مملوكون لله عبيد له ، وهو خالقنا ونحن تحت أمره وتصريفه ، فإن ابتلانا
بشيء من المصائب فقد تصرف بعدله وحكمته فلا اعتراض عليه فيما فعل ،
وسوف نرجع إليه لننال الأجر كاملاً في يوم المعاد .
فهؤلاء الَّذِينَ يَسْتَحِقُّونَ الْمَغْفِرَةَ مِنَ اللَّهِ وَالرَّحْمَةَ ، والمدح والثناء الحسن ،
والتَّوَابَ الْجَزِيلَ ، وهم المهتدون الَّذِينَ عرفوا الحقَّ وتشبَّثوا به (١) .

قال أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه :

" نعم العدلان (٢) ونعمة العلاوة : ﴿ أَوْلَيْتِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِّن رَّبِّهِمْ
وَرَحْمَةٌ ﴾ فهذان العدلان ؛ ﴿ وَأَوْلَيْتِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ ﴾ " فهذه العلاوة " (٣) .
وهي ما توضع بين العدلين وهي زيادة في الحمل فكذلك هؤلاء أعطوا ثوابهم
وزيدوا أيضاً . (٤)

صحيح البخاري: بلفظه في كتاب الجنائز: (٦/٢٣). باب زيارة القبور: (٣١). برقم: (١٢٨٣). ص: ٢٧٠.
و بلفظ مقارب في الكتاب السابق . باب الصبر عند الصدمة الأولى: (٤٢). برقم: (١٣٠٢). ص: ٢٧٤. وفي
كتاب الأحكام: (٦٨/٩٣). باب ما ذكر أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن له بواب: (١١). برقم: (٧١٥٤). ص: ١٥٠٦.
صحيح مسلم: بلفظ مقارب في كتاب الجنائز: (١١). باب في الصبر على المصيبة عند الصدمة الأولى: (٨).
برقم: (٩٢٦). ٦٣٧/٢.

(١) انظر معنى الآيات في : جامع البيان : ٢٢١/٣-٢٢٣ " طبعة شاكر " . الكشاف : ٣٢٣/١ " طبعة الخلي " .
التفسير الكبير : ١٥١/٤-١٥٦ . الجامع لأحكام القرآن : ١٧٤/٢-١٧٧ . تفسير القرآن العظيم : ٢٩٤/١ .
تفسير أبي السعود : ١٨٠/١-١٨١ . روح المعاني : ٢٣/٢ . محاسن التأويل : ٣٢٦/٢-٣٢٧ . تيسير الكريم
الرحمن : ص : ٥٨-٥٩ . عدة الصابرين : ص : ٥٨ . زاد المعاد : ١٨٩/٣ .

(٢) العدل : المثل والتظير . والعدلان : المتماثلان . انظر : القاموس المحيط : ص : ١٣٣٢ .

(٣) تفسير القرآن العظيم : ٢٩٤/١ . والأثر في :

صحيح البخاري: بلفظ مقارب — معلقاً — في كتاب الجنائز: (٦/٢٣). باب الصبر عند الصدمة الأولى: (٤٢).
ص: ٢٧٤.

سنن البيهقي: نحوه في: باب الرغبة في أن يتعزى بما أمر الله تعالى به من الصبر والاسترجاع. ٦٥/٤.

مستدرک الحاكم: بلفظ مقارب في ٢٩٦/٢. وقال: "هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه".

(٤) تفسير القرآن العظيم: ٢٩٤/١.

عن أم سلمة (رضي الله عنها) زوج النبي ﷺ قالت : سمعت رسول الله ﷺ يقول : " ما من عبد تصيبه مصيبة فيقول : " إنا لله وإنا إليه راجعون ، اللهم أجرني في مصيبتى وأخلف لي خيراً منها ، إلا أجره الله في مصيبتى ، وأخلف له خيراً منها " . قالت : فلما توفي أبو سلمة قلت كما أمرني رسول الله ﷺ فأخلف الله لي خيراً منه رسول الله ﷺ " (١) .

ففي الحديث جزاء الاسترجاع عند المصيبة لمن صبر ، وعلاوة على ذلك أن يخلف الله له خيراً مما أخذ منه ، وهو معضد لما جاء في الآيات .

قال السَّعْدِي (رحمه الله) :

" فقد اشتملت هاتان الآيتان على توطين النفوس على المصائب قبل وقوعها ، لتخفف وتسهل إذا وقعت ، وبيان ما تقابل به إذا وقعت ، وهو الصبر ، وبيان ما يعين على الصبر ، وما للصَّابرين من الأجر ، ويعلم حال غير الصَّابرين بضدِّ حال الصَّابرين ، وأنَّ هذا الابتلاء والامتحان سنة الله التي قد خلت ، ولن تجد لسنة الله تبديلاً ، وبيان أنواع المصائب " (٢) .

وقال سبحانه في بيان جزاء الابتلاء بالمصائب : ﴿ مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ

وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنِ رَسُولِ اللَّهِ وَلَا يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ ذَلِكِ بَأْتَهُمْ لَا يَصِيْبُهُمْ ظَمًا وَلَا نَصَبٌ وَلَا مَخْمَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَطْئُونَ مَوْطِنًا يَغِيظُ الْكُفَّارَ وَلَا يَنَالُونَ مِنْ عَدُوِّ نَيْلًا إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ﴿١١٠﴾ وَلَا يُنْفِقُونَ نَفَقَةً صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً وَلَا يَقْطَعُونَ وَادِيًا إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١١١﴾ [التوبة: ١٢٠-١٢١] .

(١) صحيح مسلم: بلفظه في كتاب الجنائز: (١١). باب ما يقال عند المصيبة: (٢). برقم: (٩١٨). ٦٣٣/٢.

وبلفظ مقارب في ٦٣٢/٢.

(٢) تيسير الكرم الرحمن : ص : ٥٩ .

فقد بيّن سبحانه وتعالى أن من خرج مجاهداً في سبيل الله ، وأصابه من أنواع المشقة ما أصابه نال الأجر العظيم والثواب الجزيل .

وقد ذكر سبحانه أنواعاً من المصائب مدلاً بها على غيرها ، وهي : العطش الشديد ، والإعياء والتعب ، والمجاعة الشديدة التي تضمر البطن ، ووضع أحدهم قدمه أو حافر فرسه في موضع يغضب الكفار ويغيظهم ، أو أسرهم لعدو أو قتله أو هزيمته . وكل ذلك يجلب المشقة والعنت ؛ وهو قربة عند الله تعالى ، وأعمال صالحة تجلب عظيم الأجر والمثوبة (١) .

وهذه المصائب وقعت آثاراً ونتيجة لعمل العبد ، وناشئة عن فعله ، ومع ذلك يثاب بالصبر عليها الثواب العظيم الذي هو أعظم من الثواب الناتج من الصبر على المصائب التي لم تقع آثاراً لأعماله كالمرض . لأن الأولى وقعت نتيجة لأفعال تمت بمراد العبد طاعة لله ومن أجل مرضاته ، وأما الثانية فوَقعت بغير مراد العبد (٢) . وأما الأحاديث التي ورد فيها إثبات الجزاء لمن ثبت عند الابتلاء بالمصائب كثيرة جداً منها :

حديث جابر رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " يودّ أهل العافية يوم القيامة حين يعطى أهل البلاء الثواب لو أن جلودهم كانت قرضت في الدنيا بالمقاريض " (٣) .

(١) انظر معنى الآيات في : جامع البيان : ٦٤/١١ - ٦٦ . " طبعة الحلبي " . التفسير الكبير : ٢٢٤/١٦ . الجامع

لأحكام القرآن : ٢٩٠/٨ - ٢٩١ . تفسير القرآن العظيم : ٦٢٠/٢ . روح المعاني : ٤٦/١١ - ٤٧

(٢) انظر : مجموع الفتاوى : ١٢٢/١٠ - ١٢٤

(٣) سنن الترمذي : بلفظه في كتاب الزهد : (٣٣) . باب : (٥٩) . برقم : (٢٤٠٢) . وقال : " هذا حديث غريب لا

نعرفه بهذا الإسناد إلا من هذا الوجه " . وقال الألباني (رحمه الله) : " حسن " . ص : ٣٩٣ . وهو في السلسلة

الصحيحة : ٢٤٠/٥ . برقم : (٢٢٠٦) . ومشكاة المصابيح . محمد بن عبد الله الخطيب التبريزي . تحقيق : محمد

ناصر الدين الألباني . طبعة المكتب الإسلامي . بيروت . الطبعة الثانية : ١٣٩٩هـ — ١٩٧٩م : ٤٩٤/١ .

برقم : (١٥٧٠) .

سنن البيهقي : بلفظ مقارب في باب ما ينبغي لكل مسلم أن يستشعره من الصبر على جميع ما يصيبه من الأمراض

والأوجاع والأحزان لما فيها من الكفارات والدرجات . ٣٧٥/٣ .

المعجم الصغير : بلفظ مقارب في : ١٥٦/١ . برقم : (٢٤١) .

وفي الكبير نحوه موقوفاً على ابن مسعود رضي الله عنه في : ١٥٥/٩ . برقم : (٨٧٧٧ ، ٨٧٧٨) .

وحديث أنس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إنَّ عظم الجزاء مع عظم البلاء ، وإنَّ الله إذا أحبَّ قوماً ابتلاهم ، فمن رضي فله الرضا ، ومن سخط فله السخط " . (١)

وحديث عبد الله بن عمرو (رضي الله عنهما) قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ما أحد من المسلمين يبلى ببلاء في جسده إلا أمر الله عز وجل الحفظة الذين يحفظونه : اكتبوا لعبدي مثل ما كان يعمل وهو صحيح ما دام محبوساً في وثاقي " (٢) .

كما وردت أحاديث في جزاء من ابتلي بمصائب معينة من ذلك :
حديث أنس بن مالك رضي الله عنه قال : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : " إنَّ الله قال : إذا ابتليت عبدي بحبيبتيه فصبر عوضته منهما الجنة " . يريد عينيه (٣) .

(١) سنن الترمذي : بلفظه في : كتاب الزهد : (٣٣) . باب ما جاء في الصبر على البلاء : (٥٧) . برقم : (٢٣٩٦) .

وقال : " هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه " . وقال الألباني (رحمه الله) : " حسن " . ص : ٣٩٣ .

سنن ابن ماجه : بلفظه — إلا أحرف يسيرة — في كتاب الفتن : (٣٦) . باب الصبر على البلاء : (٢٣) . برقم :

(٤٠٣١) . قال الألباني (رحمه الله) : " حسن " . ص : ٤٣٤ . وهو في : السلسلة الصحيحة : ٢٢٧/١ . برقم :

(١٤٦) . ومشكاة المصابيح : ٤٩٣/١ . برقم : (١٥٦٦) .

(٢) سنن أبي داود : بمعناه عن أبي موسى رضي الله عنه . كتاب الجنائز : (٢٠) . باب إذا كان الرجل يعمل عملاً صالحاً فشغله

عنه مرض أو سفر . برقم : (٣٠٩١) . قال الألباني (رحمه الله) : " حسن " . ص : ٣٥٠ .

سنن الدارمي : بلفظ مقارب في باب المرض كفارة . ٤٠٧/٢ .

مسند أحمد : بلفظه في : ١٩٤/٢ . قال أحمد شاكر (رحمه الله) : " إسناده صحيحان " . مسند أحمد بتحقيق أحمد

شاكر : ١/٦٥-٦٦ . برقم : (٦٨٢٥) . و بلفظ مقارب في ١٥٩/٢ . قال أحمد شاكر (رحمه الله) : " إسناده

صحيح " . مسند أحمد بتحقيق أحمد شاكر : ١٩٦/٩-١٩٧ . برقم : (٦٤٨٢) .

(٣) صحيح البخاري : بلفظه في : كتاب المرضى : (٤٩/٧٥) . باب فضل من ذهب بصره : (٧) . برقم : (٥٦٥٣) .

ص : ١٢٢٩ .

قال الحافظ ابن حجر (رحمه الله) :

" والمراد بالحبيبتين المحيبتان لأنهما أحب أعضاء الإنسان إليه . لما يحصل له بفقدهما من الأسف على فوات رؤية

ما يريد رؤيته من خير فيسر به . أو شر فيجتنبه " . فتح الباري : ١١٦/١٠ . طبعة دار المعرفة .

وحديث عائشة (رضي الله عنها) أن النبي ﷺ قال : " من ابتلي من البنات بشيء فأحسن إليهن كن له ستراً من النار " (١) .

والمراد بما سبق أن المبتلى إذا نظر إلى جزاء بلائه في الآخرة أعانه ذلك على الصبر عليه والثبات عنده .

ولذا قال ابن القيم (رحمه الله) :

" وعلى حسب ملاحظته - أي حسن الجزاء - والوثوق به ومطالعته يخفّ حمل البلاء ، لشهود العوض ، وهذا كما يخفّ على كلّ متحمّل مشقّة عظيمة حملها ، لما يلاحظه من لذة عاقبتها وظفره بها ، ولولا ذلك لتعطّلت مصالح الدنيا والآخرة ، وما أقدم أحد على تحمّل مشقّة عاجلة إلاّ لثمرة مؤجّلة ، فالنفس موكلّة بحبّ العاجل ، وإنّما خاصّة العقل تلمح العواقب ، ومطالعة الغايات " (٢) .

(١) صحيح البخاري: بلفظ مقارب في: كتاب الزكاة: (٧/٢٤). باب اتقوا النار ولو بشقّ تمرّة . والقليل من

الصدقة: (٩/١٠). برقم: (١٤١٨). ص: ٢٩٩. وفي كتاب الأدب: (٥٢/٧٨). باب رحمة الولد وتقيله

ومعاقبته: (١٨). برقم: (٥٩٩٥). ص: ١٢٨٨.

صحيح مسلم: بلفظه في: كتاب البر والصلة والآداب: (٤٥). باب فضل الإحسان إلى البنات: (٤٦). برقم:

(٢٦٢٩). ٢٠٢٧/٤.

قال ابن بطال (رحمه الله) :

" إنّما سماه ابتلاء لأنّ الناس يكرهون البنات . فجاء الشّرع بزجرهم عن ذلك . ورغب في إبقائهنّ وترك قتلهنّ

بما ذكر من الثواب الموعود به من أحسن إليهنّ ، وجاهد في نفسه في الصّبر عليهنّ " . نقلاً عن فتح الباري :

٣٩/١٢ . وانظر : شرح التّووي على مسلم : ١٧٩/١٦ .

(٢) مدارج السّالكين : ١٦٦/٢ .

﴿المطلب الثاني﴾

حَطُّ الذُّنُوبِ وَتَكْفِيرُ السَّيِّئَاتِ

من نعم الله عزّ وجلّ على عباده المؤمنين ورحمته بهم أن جعل ما يصيبهم من المصائب والشّدائد مكفراً لما وقع منهم من معاصي وذنوب .
والمراد بتكفير الذنوب هو سترها ، أو محو أثرها المترتب عليها من استحقاق العقوبة (١) .

قال سبحانه وتعالى : ﴿ مَن يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ ﴾ [النساء: ١٢٣] .

قال ابن بطّال (رحمه الله) :

" ذهب أكثر أهل التّأويل إلى أن معنى الآية أن المسلم يجازى على خطاياها في الدّنيا بالمصائب التي تقع له فيها فتكون كفارة لها " (٢) .

ولذا عقد البخاري (رحمه الله) باباً في كتاب المرضي ، فقال :

" باب ما جاء في كفارة المرض . وقوله تعالى : ﴿ مَن يَعْمَلْ سُوءًا

يُجْزَ بِهِ ﴾ (٣) . فهو يرى أن الآية دليل على كفارة الذنوب بالمصائب .

ويؤيد ذلك ما ورد عن أبي هريرة ؓ قال : لما نزلت : ﴿ مَن يَعْمَلْ سُوءًا

يُجْزَ بِهِ ﴾ بلغت من المسلمين مبلغاً شديداً ، فقال رسول الله ﷺ : " قاربوا

وسددوا ، ففي كلّ ما يصاب به المسلم كفارة حتّى النّكبة يُنكَبُها (٤) ، أو الشّوكة يُشاكُها (٥) " (٦) .

(١) انظر : فتح الباري : ١٠٩/١٠ . طبعة دار المعرفة .

(٢) نقلاً عن المرجع السابق : ١٠٤/١٠ . طبعة دار المعرفة .

(٣) صحيح البخاري : ص: ١٢٢٧ .

(٤) النّكبة : هي ما يصيب الإنسان من الحوادث . التّنهاية في غريب الحديث : ١١٣/٥ .

(٥) أي أصابته شوكة في جسده ودخلت فيه . انظر : لسان العرب : ٤٥٣/١٠ .

(٦) صحيح مسلم : بلفظه في : كتاب البر والصّلة والآداب : (٤٥) باب ثواب المؤمن فيما يصيبه من مرض أو حزن

أو نحو ذلك حتّى الشّوكة يشاكها : (١٤) : برقم (٢٥٧٤) . ١٩٩٣/٤ .

وقد ورد كثير من الأحاديث التي تفيد تكفير الذنوب بالابتلاء

بالمصائب ، من ذلك :

عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " ما يصيب المسلم من نصب ^(١) ولا وصب ^(٢) ولا هم ولا حزن ولا أذى ولا غم حتى الشوكة يشاكها إلا كفر الله بها من خطاياها " ^(٣) .

وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ما من مسلم يصيبه أذى من مرض فما سواه ، إلا حط الله به سيئاته كما تحط الشجرة ورقها " ^(٤) .

(١) النَّصَبُ : التَّعَبُ . وقد نَصَبَ يَنْصِبُ ونَصَبَهُ غَيْرُهُ وأنصَبَهُ . النهاية في غريب الحديث : ٦٢/٥ .

(٢) الوَصْبُ : دَوَامُ الوجع وكُرومه . وقد يطلق على التعب والفتور في البدن .

انظر : المرجع السابق : ١٨٩/٥ .

(٣) صحيح البخاري : بلفظه في : كتاب المرضى : (٤٩/٧٥) . باب ما جاء في كفارة المرض وقول الله تعالى :

﴿ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ ﴾ [النساء: ١٢٣] : (١) . برقم : (٥٦٤١ ، ٥٦٤٢) . ص : ١٢٢٧ .

صحيح مسلم : نحوه في : كتاب البر والصلة والآداب : (٤٥) . باب ثواب المؤمن فيما يصيبه من مرض أو حزن

أو نحو ذلك حتى الشوكة يشاكها : (١٤) . برقم : (٢٥٧٣) : ٤/١٩٩٢-١٩٩٣ .

(٤) صحيح البخاري : بلفظه إلا أحرف يسيرة في : كتاب المرضى (٤٩/٧٥) : باب وضع اليد على المريض : (١٣) .

برقم : (٥٦٦٠) . ص : ١٢٣١ . وفي باب قول المريض : إني وجع . أو وأرأساه . أو اشتد بي الوجع : (١٦) .

برقم : (٥٦٦٧) . ص : ١٢٣٢ . ونحوه في : باب شدة المرض : (٢) . برقم : (٥٦٤٧) . ص : ١٢٢٨ . وفي باب أشد

الناس بلاء الأنبياء ثم الأول فالأول : (٣) . برقم : (٥٦٤٨) . ص : ١٢٢٨ . وفي باب ما يقال للمريض ويوجب :

(١٤) . برقم : (٥٦٦١) . ص : ١٢٢٩ .

صحيح مسلم : بلفظه في : كتاب البر والصلة والآداب : (٤٥) . باب ثواب المؤمن فيما يصيبه من مرض أو حزن

أو نحو ذلك حتى الشوكة يشاكها : (١٤) . برقم : (٢٥٧١) : ٤/١٩٩١ .

قال العيني (رحمه الله) :

" حاصل المعنى أن المرض إذا اشتد ضاعف الأجر ، ثم زاد عليه بعد ذلك أن المضاعفة تنتهي إلى أن تحط

السيئات كلها " . عمدة القارئ : ٢١٢/٢١ .

وعن عائشة (رضي الله عنها) قالت : سمعت رسول الله ﷺ يقول : " ما من مسلم يُشاك شوكة فما فوقها إلا كتبت له بها درجة ومحيت عنه بها خطيئة " (١) .

وعن يحيى بن سعيد (رحمه الله) (٢) أن رجلاً جاءه الموت في زمان رسول الله ﷺ ، فقال رجل : هنيئاً له ، مات ولم يُبتل بمرض ، فقال رسول الله ﷺ : " ويحك ، وما يدريك لو أن الله ابتلاه بمرض يكفر به من سيئاته " (٣) .

فقد غبط الرجل من مات ولم يبتل بمرض ، غبطه بسلامته من الأمراض ، فأنكر عليه النبي ﷺ ذلك مبيئاً له أن إصابته بالمرض الذي يكفر سيئاته أفضل من سلامته من الأمراض مع بقاء سيئاته (٤) .

قال الحافظ ابن حجر (رحمه الله) :

" وفي هذه الأحاديث بشارة عظيمة لكل مؤمن ، لأنّ الأدمي لا ينفك غالباً من ألم بسبب مرض أو همّ أو نحو ذلك مما ذكر ، وأنّ الأمراض والأوجاع والآلام - بدنية كانت أو قلبية - تكفر ذنوب من تقع له " (٥) .

(١) صحيح مسلم: بلفظه في: كتاب البر والصلة والآداب: (٤٥). باب ثواب المؤمن فيما يصيبه من مرض أو حزن

أو نحو ذلك حتى الشوكة يشاكها: (١٤). برقم: (٢٥٧٢). ١٩٩١/٤.

(٢) هو يحيى بن سعيد بن قيس بن عمرو أبو سعيد الأنصاري ، قاضي المدينة ، ثم قاضي العراق لأبي جعفر المنصور. تابعي صغير مشهور ، سمع أنس بن مالك ﷺ ، حافظ فقيه ثقة ثبت متقن ، من أهل الصّلاح . مات سنة ١٤٣هـ وقيل: بعدها.

وانظر: التاريخ الكبير: ٢٧٥/٨. معرفة الثقات: ٣٥٢/٢. الجرح والتعديل: ١٤٧/٩. ثقات ابن حبان:

٥٢١/٥. مشاهير علماء الأمصار: ٨٠/١. تهذيب الكمال: ٣٤٦/٣٠. تذكرة الحفاظ: ١٣٧/١. الكاشف:

٣٦٦/٢. تهذيب التهذيب: ١٩٤/١١. تقريب التهذيب: ٥٩١/١.

(٣) موطأ مالك: كتاب العين: (٥٠) باب ما جاء في أجر المريض: (٣). برقم (٨): ٩٤٢/٢. ورجاله ثقات .

(٤) انظر: كتاب المنتقى شرح موطأ إمام دار الهجرة . للقاضي أبي الوليد سليمان بن خلف بن سعد الباجي

الأندلسي . الطبعة الأولى: ١٣٣٢هـ . مطبعة السعادة بمصر: ٢٥٩/٧

(٥) فتح الباري: ١٠٨/١٠ . طبعة دار المعرفة .

❁ وقد وقع الخلاف بين أهل العلم : هل الابتلاء بالمصائب يكفر الذنوب فقط أم يقع الأجر مع التكفير ؟ وهل الأجر يقع بمجرد حصول المصيبة أم بالصبر عليها ؟ .

نقل النووي (رحمه الله) عن القاضي عياض (رحمه الله) فيما حكاه عن بعضهم : أن المصائب تكفر الخطايا فقط ، ولا ترفع درجة ولا تكتب حسنة (١) .
ولشيخ الإسلام ابن تيمية (رحمه الله) تفصيل في ذلك . فهو يرى أن المصائب التي تجري بغير اختيار العبد كالمرض وموت العزيز تكفر الخطايا فقط ، ولا يؤجر الإنسان عليها إلا بالصبر . وأما المصائب التي تنتج باختيار العبد كالمصائب التي تقع للمجاهد في سبيل الله بأيدي الأعداء فإنه يؤجر عليها إضافة إلى تكفير الذنوب ، وبالصبر معها يعظم أجره (٢) .

وبيّن الحافظ ابن حجر (رحمه الله) أن الأحاديث صريحة في ثبوت الأجر بمجرد حصول المصيبة ، وأما الصبر والرضا فقد زائد يثاب عليهما زيادة على ثواب المصيبة (٣) . ثم قال :

" والتحقق أن المصيبة كفارة لذنوب يوازئها ، وبالرضا يؤجر على ذلك ، فلن لم يكن للمصاب ذنب عوض عن ذلك من الثواب بما يوازئها " (٤) .
وهو توجيه حسن ولكن يعوزه الدليل .

والقصد هنا أن المؤمن الذي ابتلي بالمصائب إذا علم أن في ذلك تكفيراً لخطاياهم ومحواً لذنوبه أعانه ذلك على الصبر والثبات عند الابتلاء .

(١) شرح النووي : ١٢٨/١٦ - ١٢٩ . ومن يرى هذا المذهب الشيخ عز الدين بن عبد السلام (رحمه الله) . فتح الباري : ١٠ / ١٠٥ . طبعة دار المعرفة .

(٢) مجموع الفتاوى : ١٠ / ١٢٤ . ١٤ / ٢٥٥ .

(٣) انظر : فتح الباري : ١٠ / ١٠٥ . طبعة دار المعرفة . وعلى هذا القول جماهير العلماء وهو الذي ارتضاه الإمام النووي (رحمه الله) . انظر : شرح النووي على مسلم : ١٢٨/١٦ - ١٢٩ .

(٤) فتح الباري : ١٠ / ١٠٥ . طبعة دار المعرفة .

ولهذا السبب كان أهل الإيمان كثيري الابتلاء بالمصائب دون أهل الكفر والنفاق ، لأنّ الله سبحانه يكفّر عنهم بذلك ذنوبهم ، ويحطّ عنهم خطاياهم ، ويرفع لهم درجاتهم .

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " مثل المؤمن كمثل الزرع ، لا تزال الرّيح تميله ، ولا يزال المؤمن يصيبه البلاء . ومثل المنافق كمثل شجرة الأرز (١) لا تهتز حتى تستحصد " (٢) .

وفي رواية : " مثل المؤمن كمثل خامة الزرع يفيء ورقه من حيث أتتها الرّيح تُكفّفها فإذا سكنت اعتدلت . وكذلك المؤمن يُكفّف (٣) بالبلاء . ومثل الكافر كمثل الأرز صماء معتدلة حتى يقصمها الله إذا شاء " (٤) .

قال الإمام النووي (رحمه الله) :

" قال العلماء : معنى الحديث أنّ المؤمن كثير الآلام في بدنه أو أهله أو ماله ، وذلك مكفّر لسيئاته ورافع لدرجاته ، وأمّا الكافر فقليلها ، وإن وقع به شيء لم يكفّر شيئاً من سيئاته بل يأتي بها يوم القيامة كاملة " (٥) .

(١) الأرز : بتسكين الرّاء ، وهو شجر معروف بالشّام ، واحداً أرزة . انظر: غريب الحديث للهروري : ١١٨/١ .

(٢) صحيح البخاري: نحوه في: كتاب المرضى : (٤٩/٧٥) . باب ما جاء في كفارة المرض: (١) . برقم: (٥٦٤٣) .

عن كعب بن مالك رضي الله عنه . وبرقم: (٥٦٤٤) . عن أبي هريرة رضي الله عنه . ص: ١٢٢٧ .

صحيح مسلم: بلفظه في: كتاب صفات المنافقين وأحكامهم: (٥٠) . باب مثل المؤمن كالزّرع ومثل الكافر

كشجرة الأرز: (١٤) . برقم: (٢٨٠٩) . عن أبي هريرة رضي الله عنه . ونحوه برقم: (٢٨١٠) . عن كعب رضي الله عنه .

٢١٦٣/٤ - ٢١٦٤ .

(٣) أي يميله ويقبله . انظر: التّهاية في غريب الحديث: ١٨٢/٤ .

(٤) صحيح البخاري: بلفظه في: في كتاب التوحيد: (٧٢/٩٧) . باب قول الله تعالى: ﴿ تَوْتَى الْمَلِكِ مَنْ

تَشَاءُ ﴾ [آل عمران: ٢٦] . برقم: (٧٤٦٦) . عن أبي هريرة رضي الله عنه . ص: ١٥٦٨ .

(٥) شرح النووي على مسلم : ١٥٣/١٧ .

شبه المؤمن بالخامة التي تميلها الرّيح لأنه مُرَزَأٌ — أي مصاب من الرزيفة وهي المصيبة — في نفسه وأهله وماله

وولده ، وأمّا الكافر فمثل الأرزة التي لا تميلها الرّيح ، والكافر لا يرزأ شيئاً حتى يموت فإن رزئ لا يؤجر عليه ،

فشبه موته بانجعاف تلك حتى يلقي الله بذنوبه جمّة . غريب الحديث للهروري : ١١٨/١ . وانظر معناه في : فتح

الباري : ١٠٦/١ - ١٠٨ . طبعة دار المعرفة . عمدة القارئ : ٢٠٩/٢ - ٢١٠ .

ويؤيد هذا المعنى حديث أبي هريرة رضي الله عنه الآخر . قال : قال رسول الله ﷺ :
" ما يزال البلاء بالمؤمن والمؤمنة في نفسه وولده وماله حتى يلقى الله وما عليه
خطيئة " (١) .

(١) سنن الترمذي: بلفظه في: كتاب الزهد: (٣٣). باب ما جاء في الصبر على البلاء: (٥٧). برقم: (٢٣٩٩).
وقال: " هذا حديث حسن صحيح". و قال الألباني (رحمه الله): " حسن صحيح". ص: ٣٩٣. وهو في السلسلة
الصحيحة: ٣٤٩/٥ . برقم: (٢٢٨٠) .
موطأ مالك: نحوه في: كتاب الجنائز: (١٦). باب الحسة في المصيبة: (١٣). برقم: (٤٠). ٢٣٦/١ .
سنن البيهقي: بلفظ مقارب في: باب ما ينبغي لكل مسلم أن يستشعره من الصبر على جميع ما يصيبه: ٣٧٤/٣ .
مسند أحمد: بلفظ مقارب في: ٢٨٧/٢ ، ٤٥٠ . وفي مسند أحمد بتحقيق أحمد شاکر: برقم: (٧٨٤٦) ،
(٩٨١٠) . قال أحمد شاکر (رحمه الله): " إسناده صحيح " . ٢٤٧/١٤ ، ٤٢/١٩ .
الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان: بلفظ مقارب في: ذكر البيان بأن تواتر البلايا على المسلم قد لا تبغي عليه
سيفة يناقش عليها في العقبة . برقم: (٢٩١٣) . قال شعيب الأرنؤوط: " إسناده حسن " . ١٧٦/٧ .
وفي باب ذكر البيان بأن البلايا بالمرء قد تحط خطاياها بما . برقم: (٢٩٢٤) . ١٨٧/٧ .
مستدرك الحاكم: بلفظ مقارب في: ٤٩٧/١ . وقال: " هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه وله شاهد
صحيح " . وفي : ٣٥٠/٤ . وقال الذهبي (رحمه الله): " على شرط مسلم " .
مسند أبي يعلى: بلفظ مقارب في: ٣١٩/١٠ . برقم: (٥٩١٢) . قال المحقق: " إسناده حسن " .
وفي: ٤٠٦/١٠ . برقم: (٦٠١٢) .
وانظر معناه في : تحفة الأحوذى : ٦٧/٧-٦٨ .

﴿المطلب الثالث﴾

الإيمان بقدر الله السابق

قال سبحانه وتعالى : ﴿ مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي أَنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِتَابٍ مِّن قَبْلِ أَنْ نَبْرَأَهَا إِنَّ ذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴿٢٢﴾ لِكَيْلَا تَأْسَوْا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا آتَاكُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ﴿٢٣﴾ ﴾ [الحديد: ٢٢-٢٣].

يخبر الله سبحانه وتعالى أن ما يصيب العباد من بلاء في الأرض ، كالقحط وقلة النباتات والثمار وغلاء الأسعار . وما يصيب الأنفس : كالأوصاب والأسقام وذهاب الأحباب ، كل ذلك بقدر الله السابق الذي قدره قبل أن يخلق الأنفس ، أو المصيبة أو الأرض أو مجموع ذلك - وهو الأحسن - حتى لا يحزن عباده بما أصابهم من النعم وفوات النعم ، ولا يفرحوا بما أعطاهم من نعم الدنيا فيتخذونها أسراً وبطراً ويفخرون بها على الناس ، فإنها كلها بقدر الله ، وكلها ذاهبة (١) .

وقال سبحانه : ﴿ مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ يَهْدِ قَلْبَهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١١﴾ ﴾ [التغابن: ١١].

يبين الله سبحانه وتعالى أنه لا أحد من الخلق يبتلى بمصيبة إلا كان ذلك بمشيئة الله وتقديره . فمن أصيب بمصيبة فأمن بالله واستسلم له وانقاد ، وعلم أن ذلك بقضائه وقدره فصبر واحتسب هدى الله قلبه وقذف فيه اليقين والنبات (٢) .

روى ابن جرير (رحمه الله) بسنده إلى ابن عباس (رضي الله عنهما) أنه قال في قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ يَهْدِ قَلْبَهُ ﴾ : " يهد قلبه لليقين ، فيعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه ، وما أخطأه لم يكن ليصيبه " .

(١) انظر معنى الآية في : جامع البيان : ٢٣٣/٢٧-٢٣٥ . " طبعة الحلبي " . التفسير الكبير : ٢٣٦/٢٩-٢٣٧ .

الجامع لأحكام القرآن : ٢٥٧/١٧-٢٥٨ . تفسير القرآن العظيم : ٤٨٩/٤-٤٩٠ . شفاء العليل : ص : ١٩٤ .
(٢) انظر معنى الآية في : جامع البيان : ١٢٣/٢٨ . " طبعة الحلبي " . المحرر الوجيز : ٤٨٠/١٤ . الجامع لأحكام

القرآن : ١٣٩/١٨ . تفسير القرآن العظيم : ٥٨٦/٤-٥٨٧ .

وروى عن علقمة (١) أنه قال : " هو الرَّجُلُ تصيبه المصيبة فيعلم أنها من عند الله فيسلم لها ويرضى " (٢) .

وقال القرطبي (رحمه الله) :

﴿ يَهْدِ قَلْبَهُ ﴾ لِلصَّبْرِ وَالرِّضَا ، وَقِيلَ : يَتَّبِعُهُ عَلَى الْإِيمَانِ " (٣) .

فالمؤمن عليه أن ينظر إلى المصائب بعين القدر ، وأنها مكتوبة عليه لابد له منها ، وأن ذلك اختيار الله له وتقديره .

واختياره سبحانه لعبده المؤمن خير من اختيار المؤمن لنفسه ، لأنه سبحانه أعلم بمصلحة المؤمن من نفسه ، وهو لا يقضي له قضاء إلا كان خيراً له .

كما قال النبي ﷺ : " عجباً لأمر المؤمن ، إن أمره كله خير ، وليس ذاك لأحد إلا للمؤمن ، إن أصابته سراء شكر فكان خيراً له ، وإن أصابته ضراء صبر فكان خيراً له " (٤) .

(١) هو علقمة بن قيس بن عبد الله . أبو شبل التَّحِي الكوفي . التابعي الجليل . أدرك الجاهلية والإسلام فهو مخضرم . لازم ابن مسعود ﷺ وكان من أنبل أصحابه . ثقة ثبت فقيه عابد ورع . مات بعد سنة ٦٠ هـ وقيل : بعد سنة ٧٠ هـ .

وانظر: الطبقات الكبرى: ٨٦/٦ . طبقات خليفة: ص: ١٤٧ . التاريخ الكبير: ٤١/٧ . معرفة الثقلت: ١٤٥/٢ . الجرح والتعديل: ٤٠٤/٦ . ثقات ابن حبان: ٢٠٧/٥ . مشاهير علماء الأمصار: ١٠٠/١ . تاريخ بغداد: ٢٩٦/١٢ . التعديل والتجريح: ١٠١٥/٣ . تهذيب الكمال: ٣٠٠/٢٠ . تذكرة الحفاظ: ٤٨/١ . الكاشف: ٣٤/٢ . جامع التحصيل: ص: ٢٤٠ . الإصابة: ١٣٦/٥ . تهذيب التهذيب: ٢٤٤/٧ . تقريب التهذيب: ٣٩٧/١ . (٢) جامع البيان : ١٢٣/٢٨ " طبعة الحلبي " . وأثر ابن عباس (رضي الله عنهما) . أورده البخاري في صحيحه بمعناه في : كتاب التفسير: (٣٩/٦٥) . سورة التغابن: (٦٤) . ص: ١٠٧١ .

(٣) الجامع لأحكام القرآن : ١٣٩/١٨ .

(٤) صحيح مسلم: بلفظه في: كتاب الزهد والرفائق: (٥٣) . باب المؤمن أمره كله له خير: (١٣) . برقم: (٢٩٩٩) . عن صهيب ﷺ . ٢٢٩٥/٤ . وانظر فتح الباري : ١٠٩/١٠ . طبعة دار المعرفة . وانظر مجموع الفتاوى : ٤٤/١٠ .

فإنَّه سبحانه إذا أراد بعبد المؤمن خيراً ابتلاه بالمصائب فتكون خيراً له من
عدمها .

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : " قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من يرد الله به خيراً
يصب منه " (١) .

وعن أنس رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إذا أراد الله بعبد الخير عجل له
العقوبة في الدنيا ، وإذا أراد الله بعبد الشر أمسك عنه بذنبه حتى يوافي به يوم
القيامة " (٢) .

فالمصيبة قد تكون في نفسها مكروهة للعبد المؤمن نظراً لما يتأذى من ذلك ،
ولكنها تكون محبوبة مرضية من وجه آخر ، وذلك بالنظر لحكمة الله وقضائه لها ،
وما تضمنته من خير لذلك المؤمن (٣) .

والقصد هنا أن إيمان المؤمن بقضاء الله وقدره فيما قدره عليه من مصائب
يعينه على الثبات عند تلك المصائب ، لأنها حينئذ تهون عليه ، ويخفف وقعها ،
ويسهل أمرها على قلبه فيثبت ويصبر (٤) .

(١) صحيح البخاري: بلفظه في: كتاب المرضى: (٤٩/٧٥) . باب ما جاء في كفارة المرض: (١). برقم: (٥٦٤٥)
ص: ١٢٢٨.

وانظر في معنى الحديث : فتح الباري : ١٠٨/١٠ . طبعة دار المعرفة . عمدة القارئ : ٢١١/٢١ . شرح موطأ
الإمام مالك لأبي عبد الله محمد بن عبد الباقي الزرقاني . طبعة دار الكتب العلمية . بيروت . الطبعة الأولى :
١٤١١هـ : ٤١٤/٤ .

(٢) سنن الترمذي : بلفظه في: كتاب الزهد: (٣٣) . باب ما جاء في الصبر على البلاء: (٥٧) . برقم: (٢٣٩٦) .
وقال: " هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه " وقال الألباني (رحمه الله): " حسن صحيح " . ص: ٣٩٣ . وهو
في : السلسلة الصحيحة: ٢٢٠/٣ . برقم: (١٢٢٠) . ومشكاة المصابيح : ٤٩٣/١ . برقم: (١٥٦٥) .
مستدرک الحاكم: بلفظ مقارب في: ٦٥١/٤ .

مسند أبي يعلى: بلفظ مقارب في: ٢٤٧/٧ . برقم: (٤٢٥٤) .

(٣) انظر مجموع الفتاوى : ٤٢/١٠ .

(٤) هنا أمر تعرّض له أهل العلم وهو : هل الرضا بما يقدره الله على المؤمن من مصائب لا اختيار له فيها واجب عليه
كالصبر عليها أم هو مستحب ؟ . خلاف بين العلماء . والذي رحمه شيخ الإسلام ابن تيمية وتلميذه ابن القيم
(رحمهما الله) : أنه مستحب وليس بواجب . وللمزيد انظر : مجموع الفتاوى : ١٩١/٨ . مدارج السالكين :
١٩٣/٢ .

﴿المطلب الرابع﴾

ملاحظة العواقب المحمودة

✽ إن الابتلاء بالمصيبة قد يكون نعمة ، وذلك إذا نظر العبد إلى العواقب الحسنة المترتبة على الثبات والصبر عليها .

قال تعالى : ﴿ إِنْ تُصِيبْكَ حَسَنَةٌ تَسُؤْهُمْ وَإِنْ تُصِيبْكَ مُصِيبَةٌ يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرَنَا مِنْ قَبْلُ وَيَتَوَلَّوْا وَهُمْ فَرِحُونَ ﴾ [التوبة: ٥٠-٥٢] .
﴿ قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا هُوَ مَوْلَانَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ [التوبة: ٥١] .
﴿ قُلْ هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنَا إِلَّا إِحْدَى الْحُسَيْنَيْنِ وَنَحْنُ نَتَرَبَّصُ بِكُمْ أَنْ يُصِيبَكُمْ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِمَّنْ عِنْدِهِ أَوْ بِأَيْدِينَا فَتَرَبَّصُوا إِنَّا مَعَكُمْ مُتَرَبِّصُونَ ﴾ [التوبة: ٥٠-٥٢] .

فهذا وصف للمنافقين الذين كان يسوءهم ما يصيب النبي ﷺ والمؤمنين من حسنة ونعمة ، ويفرحهم ما يصيبهم من مصيبة ونقمة ، زاعمين أنهم لم يصابوا مع من أصيب لحذرهم ويقظتهم وتعقلهم . فأرشد الله رسوله إلى أن يجيبهم بأن ما أصابه والمؤمنين بقدر الله وقضائه ، وأنه نعمة من نعم الله عليهم أي ذلك كان : فإما أن نظفر بالعدو فننال الأجر والغنيمة والسلامة ، وإما أن نقتل بأيديهم فننال الشهادة في سبيل الله ، والفوز بالجنة ، والنجاة من النار . وكل ذلك أمر محبوب لا يكره ، وهو نعمة (١) .

(١) انظر في معنى الآيات : جامع البيان : ١٥٠/١٠-١٥١ " طبعة الحلبي " . المحرر الوجيز : ٥١٧/٦ . التفسير الكبير : ٨٧-٨٤/١٦ . تفسير القرآن العظيم : ٥٦٤/٢-٥٦٥ . روح المعاني : ١١٤/١٠-١١٦ . محاسن التأويل : ٣١٧٢/٨-٣١٧٣ .

ولكن كيف تصير المصيبة نعمة ؟

قال شريح (رحمه الله) ^(١) :

" ما أصيب عبد بمصيبة إلا كان لله عليه فيها ثلاث نعم : ألا تكون كانت في دينه ، وألا تكون أعظم مما كانت ، وأنها لا بد كائنة فقد كانت " ^(٢) .

وقال الغزالي (رحمه الله) :

" البلاء صار نعمة باعتبارين : أحدهما بالإضافة إلى ما هو أكثر منه : إما في الدنيا أو في الدين ، والآخر بالإضافة إلى ما يرجى من الثواب " ^(٣) .

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية (رحمه الله) :

" ما يصيب الإنسان ، إن كان يسره : فهو نعمة بيّنة ، وإن كان يسوءه : فهو نعمة من جهة أنه يكفر خطاياهم ، ويثاب بالصبر عليه . ومن جهة أن فيه حكمة ورحمة لا يعلمها : ﴿ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ [البقرة: ٢١٦] ^(٤) .

(١) هو شريح بن الحارث بن قيس بن الجهم . أبو أمية الكندي الكوفي . تابعي مخضرم . ثقة فقيه مشهور . وقيل : له صحبة ولم تثبت . تولى قضاء الكوفة لعمر وعلي (رضي الله عنهما) . مات سنة ٧٨هـ . وقيل بعدها . ويقال عاش ١٢٠ سنة .

وانظر : الطبقات الكبرى : ١٣١/٦ . طبقات خليفة : ص : ١٤٥ . التاريخ الكبير : ٢٢٨/٤ . معرفة النقات : ٤٥١/١ . الجرح والتعديل : ٣٣٢/٤ . ثقات ابن حبان : ٣٥٢/٤ . مشاهير علماء الأمصار : ٩٩/١ . تهذيب الكمال : ٤٣٥/١٢ . تذكرة الحفاظ : ٥٩/١ . الكاشف : ٤٨٣/١ . جامع التحصيل : ص : ١٩٥ . الإصابة : ٣٣٤/٣ . تهذيب التهذيب : ٢٨٧/٤ . تقريب التهذيب : ٢٦٥/١ .

(٢) عدّة الصّابرين : ص : ١٠٠ .

(٣) إحياء علوم الدين . لأبي حامد محمد بن محمد الغزالي . نشر مؤسسة الحلبي وشركاه . ١٣٨٧هـ — ١٩٦٨م : ١٦٧/٤ . وانظر : ١٦٠/٤ .

(٤) مجموع الفتاوى : ٢١٠/٨ . وانظر : ٣٠٦/١٤ .

❁ من نظر إلى مصيبتة يجد أن الله أبقى له أفضل منها أو مثلها ، ولو شاء سبحانه أن يصيبه بأعظم منها في الدنيا لفعّل ، ويمكن أن تكون في دينه ، وذلك أعظم بلاء وأشدّ ، فعليه بالشكر والصبر (١) .

❁ الابتلاء بالمصائب دواء لكثير من الأمراض والأخلاق الفاسدة كالكبر العجب وقسوة القلب ، فالله يرحم عباده بالمصائب كي لا يطغوا ولا ييغوا ، فيشفيهم بها ويهدّهم ويطهرهم وينقيهم ليشرفهم بأعلى المراتب وأعظم الثواب (٢) .

❁ لو فتّس المصاب حوله لم ير في العالم إلا مبتلى بفوات محبوب ، أو حصول مكروه ، وأن بلاء الدنيا لا يدوم بل هو منقطع في العاجل أو الآجل ، فالصبر عليه أهون من بلاء الآخرة السرمدي (٣) الذي لا ينقطع . فالفرق بينهما شاسع والبون بينهما كبير (٤) .

❁ إن الله سبحانه هيأ منازل لعباده المؤمنين في الجنة لم تبلغها أعمالهم ، فقيض لهم من الأسباب ما يوصلهم إليها ، فابتلاهم بالمحن ليبلغوا تلك المنازل (٥) .
قال رسول الله ﷺ : " إذا سبقت للعبد من الله منزلة لم يبلغها بعمله ابتلاه الله في جسده أو في ماله ، أو في ولده ، ثم صبره حتى يبلغه المنزلة التي سبقت له منه " (٦) .

(١) انظر : إحياء علوم الدين : ١٦٠/٤ . زاد المعاد : ١٩٠/٤ .

(٢) انظر : مجموع الفتاوى : ١٤٧/١٠ . زاد المعاد : ٢٢١/٣ . ١٩٥/٤ .

(٣) السرممد دوام الزمان من ليل أو نهار . ولسيل سرمد : طويل . وفي التبريل العزيز : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ

جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا ﴾ [القصص: ٧٢] . أي دائماً لا ينقطع . انظر : لسان العرب : ٢١٢/٣ .

(٤) انظر : إحياء علوم الدين : ١٦١/٤ . شفاء العليل : ص : ٢٤٦ . زاد المعاد : ١٩٠/٤ - ١٩١ .

(٥) انظر : المرجع السابق : ٢٢١/٣ .

(٦) سنن أبي داود : بلفظ مقارب في : كتاب الجنائز : (٢٠) . باب الأمراض المكفرة للذنوب : (١) . برقم : (٣٠٩٠) .

قال الألباني (رحمه الله) : " صحيح " . ص : ٣٥٠ . عن رجل من أصحاب النبي ﷺ .

سنن البيهقي : بلفظ مقارب في : باب ما ينبغي لكل مسلم أن يستشعره من الصبر على جميع ما يصيبه . ٣٧٤/٣ .

مسند أحمد : بلفظه في : ٢٧٢/٥ .

مسند أبي يعلى : بلفظ مقارب في : ٢٢٤/٢ . برقم : (٩٢٣) .

قال ابن القيم (رحمه الله) :

" وإذا تأملت حكمته سبحانه فيما ابتلى به عباده وصفوته بما ساقهم به إلى أجل الغايات وأكمل النهايات ، التي لم يكونوا يعبرون إليها إلا على جسر من الابتلاء والامتحان ، وكان ذلك الجسر لكماله كالجسر الذي لا سبيل إلى عبورهم إلى الجنة إلا عليه ، وكان ذلك الابتلاء والامتحان عين المنهج في حقهم والكرامة ، فصورته صورة ابتلاء وامتحان ، وباطنه فيه الرحمة والنعمة ، فكم لله من نعمة جسيمة ومنّة عظيمة تجنى من قطوف الابتلاء والامتحان " (١) . وهذه عبارات رصينة ، جمعت بين حسن المعنى وجودة السبك .

فهذه العواقب المحمودة وغيرها الكثير متى ما استحضرها المسلم عند ابتلائه وجد فيها خير معين وأبلغ مساعد على صبره وثباته .

❁ ولا يفهم مما سبق أن المسلم يتمنى الابتلاء بالمصائب ويتعرض له لما يرى فيه من الأجر والثواب ، لأن العافية خير من البلاء بالمصيبة ، وأسلم للمسلم منه .

ولذا كان الرسول ﷺ يتعوذ من جهد البلاء كما في حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : " كان رسول الله ﷺ يتعوذ من جهد البلاء ، ودرك الشقاء ، وسوء القضاء ، وشماتة الأعداء " (٢) .

وجهد البلاء هو شدة المشقة ، وما لا طاقة للمرء بحمله ولا قدرة له على دفعه . وقيل : هو قلة المال وكثرة العيال ، والأولى حملها على العموم (٣) .

(١) مفتاح دار السعادة : ص : ٢٩٩/١ . وللمزيد من الوقوف على عوامل الثبات عند الابتلاء فانظر : إحياء علوم

الدين : ٩٣-٩٠/٤ . ١٥٨-١٦٩/٤ . زاد المعاد : ١٨٨/٤-١٩٦ . شفاء العليل : ص : ٣٤-٣٥ . ١٩٥-١٩٤ . ٢٤٤-٢٤٨ . فتح الباري : ١٠/١٠٤ فما بعدها . طبعة دار المعرفة .

(٢) صحيح البخاري : بلفظه في : كتاب الدعوات : (٥٤/٨٠) . باب التَّعوذ من جهد البلاء : (٢٨) . برقم : (٦٣٤٧) .

ص : ١٣٥٤ . وفي كتاب القدر : (٥٦/٨٢) . باب من تعوَّذ بالله من درك الشقاء وسوء القضاء : (١٣) . برقم :

(٦٦١٦) . ص : ١٤٠٢ . ولفظه : "تعوذوا بالله من جهد البلاء . ودرك الشقاء . وسوء القضاء . وشماتة الأعداء" .

صحيح مسلم : بلفظ مقارب في : كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار : (٤٨) . باب التَّعوذ من سوء القضاء

ودرك الشقاء وغيره : (١٦) . برقم : (٢٧٠٧) . ٢٠٨٠/٤ .

(٣) انظر : شرح التوي على مسلم : ٣١/١٧ . فتح الباري : ٤٣٧/١٢ .

وكان ﷺ يحمد الله على العافية والسلامة من البلاء بالمصائب .
عن أبي هريرة ﷺ قال : قال رسول الله ﷺ : " من رأى مبتلى فقال : الحمد لله الذي عافاني مما ابتلاك به ، وفضلني على كثير ممن خلق تفضيلاً ، لم يصبه ذلك البلاء " (١) .
فالمسلم لا ينبغي له أن يتعرض للبلاء بالمصيبة ولا للأسباب التي تؤدي إلى ذلك ، والسلامة خير له وأفضل (٢) .

(١) سنن الترمذي: بلفظه في: كتاب الدعوات: (٤٤) . باب ما يقول العبد إذا رأى مبتلى : (٣٧) . برقم : (٣٤٣٢) . وقال: "هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه". وقال الألباني (رحمه الله): "صحيح" و بلفظ مقارب برقم: (٣٤٣١) . وقال: "هذا حديث غريب" . وقال الألباني (رحمه الله): "حسن" . ص: ٥٤٣ . وهو في السلسلة الصحيحة : ٥٣١/٦ . القسم الأول . برقم: (٢٧٣٧) .
سنن ابن ماجه: بلفظ مقارب في: كتاب الدعاء: (٣٤) . باب ما يدعو به الرجل إذا نظر إلى أهل البلاء: (٢٢) . برقم: (٣٨٩٢) . قال الألباني (رحمه الله): "حسن" . ص: ٤١٧ .
معجم الطبراني الصغير نحوه عن أبي هريرة ﷺ . في: ٤/٢ . برقم: (٦٧٥) .
(٢) للمزيد في هذه الجزئية . انظر : مجموع الفتاوى : ٣٨/١٠ - ٣٩ . وأشار إلى ذلك الغزالي في إحياء علوم الدين : ١٦٨/٤ .

﴿المطلب الخامس﴾

مجانبة العوارض القاذحة

وهناك أمور إضافة إلى ما سبق متى ما طرأت على ثبات المسلم عند الابتلاء بالمصائب كدثرته ، وأقضت مضجعه ، فترهل ذلك الثبات ، وعجز أن يؤهل صاحبه لاجتياز الامتحان بتفوق ونجاح . من ذلك :

١/ الشكوى :

وهي أن يذكر للناس ما به من مصيبة على سبيل التضرر والتبرم (١) . لأن المشتكي في الحقيقة طالب بلسان الحال إما إزالة ما يضره ، أو حصول ما ينفعه (٢) . وهذا ينافي الصبر والثبات لأنه يقدح في رضا العبد بقضاء الله ، ورجائه في مولاه ، وأنه يطلب من الخلق ما يقدر عليه إلا الله سبحانه . وفيه شكوى العبد ربه إلى عباده .

وأما الشكوى إلى الله فإنها لا تنافي الصبر والثبات لقول الله عن يعقوب عليه السلام : ﴿ قَالَ إِنَّمَا أَشْكُوا بَثِّي وَحُزْنِي إِلَى اللَّهِ وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ [يوسف: ٨٦] (٣) . مع قوله : ﴿ فَصَبْرٌ جَمِيلٌ ﴾ [يوسف: ١٨، ٨٣] (٤) . لأن الشكوى إليه سبحانه استعطاف وتملق واسترحام (٥) .

(١) وانظر : الروح في الكلام على أرواح الأموات والأحياء بالدلائل : للإمام ابن القيم . نشر : دار الكتب العلمية .

بيروت . ١٣٩٥هـ — ١٩٧٥م : ص : ٢٥٩ . فتح الباري : ١٠/ ١٢٤ . طبعة دار المعرفة .

(٢) مجموع الفتاوى : ١٠/ ٦٦٧ .

(٣) قال الراغب (رحمه الله):

" وقوله عز وجل: ﴿ إِنَّمَا أَشْكُوا بَثِّي وَحُزْنِي ﴾ أي غمي الذي يئنه عن كتمان . فهو مصدر في تقدير

مفعول . أو بمعنى غمي الذي بث فكري نحو: توزعني الفكر . فيكون في معنى الفاعل . المفردات: ص : ٣٧ .

(٤) وانظر : مجموع الفتاوى : ١٠/ ١٨٤ . ٦٦٦ . الروح : ص : ٢٥٩ . وجاء ذلك عن أيوب عليه السلام .

وسوف يأتي خبره في التماذج .

(٥) انظر : الروح : ص : ٢٥٩ .

فالله يبئلي عبده بالمصائب ليسمع شكواه وتضرّعه إليه ودعاه ، والانكسار بين يديه ، وإظهار التذلل والفاقة والعجز .

ولذا ذم من لم يتضرّع إليه في كشف البلاء فقال : ﴿ وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُمْ

بِالْعَذَابِ فَمَا اسْتَكَانُوا لِرَبِّهِمْ وَمَا يَتَضَرَّعُونَ ﴿٧٦﴾ [المؤمنون: ٧٦] (١) .

والشكوى لا تنافي الإخبار بالحال ، كإخبار الإنسان لمن يود الاسترشاد منه ، أو معاونته ، أو إزالة ضرر به في قدرته إزالته ، كإخبار المريض لصديقه أو طبيبه بحاله من غير تبرّم ، أو المظلوم لمن يرجو منه إزالة الظلم عنه (٢) .

ولذا عنون البخاري (رحمه الله) في كتاب المرضى من صحيحه باباً قال فيه :

" ما رخص للمريض أن يقول : إنّي وجع أو وارساه ، أو اشتدّ بي الوجع .

وقول أيوب : ﴿ أَنْتَى مَسْنَى الضُّرِّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّحِمِينَ ﴿٨٣﴾ [الأنبياء: ٨٣] " (٣) .

واستدلّ لذلك بأحاديث منها :

حديث عائشة (رضي الله عنها) لما قالت : " وارساه " فقال لها النبي ﷺ :

" بل أنا وارساه .. الحديث " (٤) .

(١) انظر : عدّة الصّابرين : ص : ٢٦ . الرّوح : ص : ٢٥٩-٢٦٠ .

(٢) انظر : عدّة الصّابرين : ص : ١٠ . ٢٣٢ . و انظر : الرّوح : ص : ٢٥٩ . فتح الباري : ١٠/١٢٤ . طبعة دار المعرفة .

(٣) صحيح البخاري : رقم الكتاب : (٤٩/٧٥) . ورقم الباب : (١٦) . ص : ١٢٣٢ .

والآية في الشكوى إلى الله لا إلى الخلق . وذلك مطلوب شرعاً . فذكرها هنا لا يسلم من اعتراض .

(٤) هذا جزء من حديث في :

صحيح البخاري : بلفظه في : كتاب المرضى : (٤٩/٧٥) . باب قول المريض : إنّي وجع ، أو وارساه ، أو اشتدّ بي

الوجع : (١٦) . برقم : (٥٦٦٦) . ص : ١٢٣٢ . وفي كتاب الأحكام : (٦٨/٩٣) . باب الاستخلاف : (٥١) . برقم :

(٧٢١٧) . ص : ١٥٢٠ .

وقد وجهه ابن القيم (رحمه الله) بمعنيين . قال فيهما :

" فالمعنى الأوّل : يفهم أنّك لا تشتكي واصبري ، في من الوجع مثل ما بك ، فتأسّي بي في الصبر وعدم الشكوى .

والمعنى الثاني : يفهم إعلامها بصدق محبّته لها أي : انظري قوّة محبّتي لك كيف واسيتك في ألمك ووجع رأسك ،

فلم تكوني متوجّعة وأنا سليم من الوجع ، بل يؤلمني ما يؤلمك كما يسرّني ما يسرّك " . الرّوح : ص : ٢٥٩ .

فالمعنى الأوّل يعني به التأسّي . والثاني موافقة الحبّ محبوبه في ألمه وسروره .

وحدیث سعد بن أبی وقاص رضی اللہ عنہ لما قال : " جاءنا رسول الله ﷺ يعودني من وجع اشتدّ بي زمن حجّة الوداع فقلت : بلغ بي ما ترى .. الحديث " (١) .

٢/ الجزع والسخط :

الجزع نقيض الصبر (٢) ، والسخط نقيض الرضا (٣) .

لقد خلق الله الإنسان وخلق فيه نفساً تميل أحياناً إلى الأخلاق الذميمة ، والأفعال القبيحة ، فإذا أصابه ضررٌ ومكروه فزع وجزع ، وأصابه الهلع والرعب واليأس ، إلا من عصمه الله وهداه إلى الحق ، ووفقه ويسر له السبيل الموصل إليه سبحانه .

قال تعالى : ﴿ إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا ﴿١٩﴾ إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا ﴿٢٠﴾ وَإِذَا

مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا ﴿٢١﴾ إِلَّا الْمُصَلِّينَ ﴿٢٢﴾ [المعارج: ١٩-٢٢] (٤) .

والجزع والسخط داءان منافيان للثبات ، معارضان له ، لأنّ فيهما اعتراضاً على قدر الله وحكمه ، ويتطرقّ معهما الشكّ إلى قضاء الله وحكمته .

عن أنس رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : " إنَّ عظم الجزاء مع عظم البلاء ، وإنَّ الله إذا أحبَّ قومًا ابتلاهم ، فمن رضي فله الرضا ، ومن سخط فله السخط " (٥) .

(١) هذا جزء من حديث في:

صحيح البخاري: بلفظه في: كتاب المرضى: (٤٩/٧٥). باب قول المريض: إني وجع ، أو وأرأساه ، أو اشتدّ بي الوجع: (١٦). برقم: (٥٦٦٨). ص: ١٢٣٢. و بلفظ مقارب في: كتاب الجنائز: (٦/٢٣). باب رثي النبي ﷺ سعد بن خولة: (٣٦). برقم: (١٢٩٥). ص: ٢٧٢. وفي كتاب مناقب الأنصار: (٣٧/٦٣). باب قول النبي ﷺ: " اللهم امض لأصحابي هجرتم " : (١٠٩/٤٩). برقم: (٣٩٣٦). ص: ٨٢٥. وفي كتاب المغازي: (٣٨/٦٤). باب حجّة الوداع: (٧٨/٧٧). برقم: (٤٤٠٩). ص: ٩١٦. وفي كتاب الدعوات: (٥٤/٨٠). بلب الدعاء برفع الوباء والوجع: (٤٣). برقم: (٦٣٧٣). ص: ١٣٥٨. صحيح مسلم: بلفظ مقارب في: كتاب الوصية: (٢٥). باب الوصية بالثلث: (١). برقم: (١٦٢٨). ١٢٥٠/٣-١٢٥١/٣

(٢) القاموس المحيط : ص : ٩١٦ .

(٣) المرجع السابق : ص : ٨٦٤ .

(٤) وانظر : تفسير القرآن العظيم : ٦٥٩/٤ .

(٥) سبق تخريجه . ص : ٣٢٤ .

وفي رواية : " ومن جزع قلبه الجزع " (١) .

قال ابن القيم (رحمه الله) في الجزع :

" إن الجزع ضعف في النفس ، وخوف في القلب ، يمدّه شدّة الطمع والحرص ، ويتولّد من ضعف الإيمان بالقدر ، وإلاّ فمتى علم أنّ المقدّر كائن ولا بدّ كان الجزع عناء محضاً ومصيبة " (٢) .

والسّخّط باب للهّم والغمّ والحزن ، وشتات القلب ، والظنّ بالله خلاف ما هو أهله . والرضى يخلّص العبد من كلّ ذلك ، ويعينه على الثّبات .

قال ابن القيم (رحمه الله) :

" إنّ السّخّط يوجب تلوّن العبد ، وعدم ثباته مع الله ، فإنّه لا يرضى إلاّ بما يلائم طبعه ونفسه ، والمقادير تجري دائماً بما يلائمه وبما لا يلائمه ، وكلّما جرى عليه منها ما لا يلائمه أسخطه ، فلا تثبت له قدم على العبوديّة ، فإذا رضي عن ربّه في جميع الحالات ، استقرّت قدمه في مقام العبوديّة ، فلا يزيل التّلون عن العبد شيء مثل الرضا " (٣) .

وللجزع والسّخّط مظاهر متعدّدة ، كشقّ الثّياب عند المصيبة ، ولطم الوجه ، وضرب الخدّ ، وحلق الشّعر ، والصّياح والدّعاء بالويل والثّبور (٤) ، وعظائم الأمور ، وغير ذلك ممّا نهى عنه الرّسول ﷺ .

(١) هذه الرّواية في مسند أحمد: بلفظها عن محمود بن لبيد ﷺ . في: ٤٢٩،٤٢٧/٥ .

وفي شعب الإيمان . لأبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي . تحقيق: محمّد السّعيد بسبوني زغلول . طبعة دار الكتب

العلميّة . بيروت . الطّبعة الأولى : ١٤١٠هـ : بلفظها : في : ١٤٥/٧ .

وأورده الهيثمي في مجمع الزوائد . وقال : " ورجاله ثقات " . ٢٩١/٢ . والمنذري في التّرجيب والتّرهيب . وقال :

" ورواته ثقات " . ١٤٢/٤ .

وانظر في معنى الحديث : تحفة الأحوذى : ٦٥/٧ .

(٢) الرّوح : ص : ٢٥٠ .

(٣) مدارج السّالكين : ٢٠٧/٢-٢٠٨ .

(٤) الثّبور: اهلاك والخسران والويل . وقد تَبَرَّ يُثْرُ ثُبُورًا . وتَبَرَهُ اللهُ: أهلكه إهلاكاً لا يتعش . انظر: لسان

العرب : ٩٩/٤ . وانظر: مختار الصّحاح : ص : ٨٢ . القاموس المحيظ : ص : ٤٥٦ .

فَعَن عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رضي الله عنه قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم : " لَيْسَ مِنَّا مَنْ ضَرَبَ
الْخُدُودَ ، أَوْ شَقَّ الْجِيُوبَ ، أَوْ دَعَا بِدَعْوَى الْجَاهِلِيَّةِ (١) " (٢) .
وَعَنْ أَبِي مُوسَى رضي الله عنه : " إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم بَرِيءٌ مِنَ الصَّالِقَةِ (٣) ،
وَالْحَالِقَةِ (٤) ، وَالشَّاقَّةِ (٥) " (٦) .
وَكُلُّ هَذِهِ الْأُمُورِ تَتَأْفَى الصَّبْرَ وَالثَّبَاتَ عِنْدَ الْإِبْتِلَاءِ بِالْمُصِيبَةِ .

(١) دعوى الجاهلية: هي التياحة ، وندبه الميت ، والدعاء بالويل وشبهه . والمراد بالجاهلية ما كان في الفترة قبل الإسلام . شرح التتوي على مسلم: ١١٠/٢ .

(٢) صحيح البخاري: بلفظ مقارب في: كتاب الجنائز: (٦/٢٣) . باب ليس منا من شق الجيوب: (٣٥) . برقم: (١٢٩٤) . ص: ٢٧٢ . وفي باب ليس منا من ضرب الخدود: (٣٨) . برقم: (١٢٩٧) . وفي باب ما ينهى من الويل ودعوى الجاهلية عند المصيبة: (٣٩) . برقم: (١٢٩٨) . ص: ٢٧٣ . وفي كتاب المناقب: (٣٧/٦١) . باب ما ينهى من دعوى الجاهلية: (١١/٨) . برقم: (٣٥١٩) . ص: ٧٤٤ .

صحيح مسلم: بلفظه في: كتاب الإيمان: (١) . باب تحريم ضرب الخدود . وشق الجيوب . والدعاء بدعوى الجاهلية: (٤٤) . برقم: (١٠٣) . ٩٩/١ .

(٣) الصالقة: من الصلق وهو الصوت الشديد . ويقال بالسّين أيضاً . والمراد بالصالقة المرأة التي ترفع صوتها عند المصيبة والفجعة بالموت . انظر: التّهاية في غريب الحديث: ٤٨/٣ . وانظر: غريب الحديث للهيروي : ٩٧/١ ، ٢٧٥/٣ . الفائق: ٣٠٩/٢ .

(٤) الحالقة: هي التي تخلق شعرها عند المصيبة . شرح التتوي على مسلم: ١١٠/٢ . فتح الباري: ١٦٦/٣ . طبعة دار المعرفة . وانظر: الفائق: ٣٠٦/١ . التّهاية في غريب الحديث: ٤٢٧/١ .

(٥) الشاقّة: التي تشقّ ثوبها عند المصيبة . شرح التتوي على مسلم: ١١٠/٢ . وانظر: فتح الباري: ١٦٦/٣ . طبعة دار المعرفة .

(٦) صحيح البخاري: بلفظه في: كتاب الجنائز: (٦/٢٣) . باب ما ينهى من الخلق عند المصيبة: (٣٧) . برقم: (١٢٩٦) . ص: ٢٧٣ .

صحيح مسلم: بلفظه في: كتاب الإيمان: (١) . باب تحريم ضرب الخدود . وشق الجيوب . والدعاء بدعوى الجاهلية: (٤٤) . برقم: (١٠٤) . ١٠٠/١ .

٣/ الحُزْنُ :

هو عبارة عما يحصل لوقوع مكروه ، أو فوات محبوب في الماضي ^(١) .
والحزن نهى الله عنه في مواطن عدة من كتابه كقوله سبحانه : ﴿ وَلَا تَهِنُوا وَلَا
تَحْزَنُوا وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴾ [آل عمران: ١٣٩] .

وكقوله لرسوله ﷺ : ﴿ وَأَصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي
ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُونَ ﴾ [التحل: ١٢٧] .

وكقوله : ﴿ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا ﴾ [التوبة: ٤٠] .
والآيات كثيرة في ذلك . وإنما نهى عنه لأنه لا يجلب منفعة ولا يدفع مضرة ،
فليس فيه فائدة ، ولا يَأْتِ الإنسان به إذا لم يقارنه محرّم . كحزن يعقوب عليه السلام
كما جاء عنه في قوله تعالى : ﴿ وَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَا أَسْفَىٰ عَلَىٰ يَوسُفَ
وَأَبْيَضَّتْ عَيْنَاهُ مِنَ الْحُزْنِ فَهُوَ كَظِيمٌ ﴾ [يوسف: ٨٤] .

وأما الحزن إذا أفضى إلى ترك مأمور أو فعل محظور فإنه محرّم ، وذلك
كالحزن الذي ينافي الصبر عند المصائب نتيجة لضعف قلب صاحبه ، وضعف
ثباته ، ويظهر في فعل الأيدي ، كشقّ الثياب ولطم الخدود ، أو فعل اللسان
كالصياح والعويل والدعاء بالويل والثبور وغير ذلك . وهذا الذي ينافي الثبات عند
المصائب .

ولذا قال ﷺ : " إنَّ الله لا يعذب بدمع العين ولا بحزن القلب ، ولكن يعذب
بهذا — وأشار إلى لسانه — أو يرحم " ^(٢) .

(١) التعريفات : ص : ١١٧ .

(٢) هذا جزء من حديث في :

صحيح البخاري: بلفظه في: كتاب الجنائز: (٦/٢٣). باب البكاء عند المريض: (٤٤). برقم: (١٣٠٤). ص:
٢٧٤. عن عبد الله بن عمر (رضي الله عنهما).

صحيح مسلم: بلفظه في: كتاب الجنائز: (١١). باب البكاء على الميت: (٦). برقم: (٩٢٤). ٦٣٦/٢.

وقال ﷺ : " تدمع العين ، ويحزن القلب ، ولا نقول إلا ما يرضي ربنا " (١) .

وفي الحديثين دلالة أيضاً على أن البكاء الذي لا ندب فيه ولا نياحة ولا صياح ولا عويل لا شيء فيه ، ولا ينافي الثبات عند المصيبة . والأدلة على ذلك كثيرة جداً (٢) .

(١) هذا جزء من حديث في:

صحيح البخاري: بلفظ مقارب في: كتاب الجنائز: (٦/٢٣). باب قول النبي ﷺ: "إنا بك لحزونون" : (٤٣).
برقم: (١٣٠٣). ص: ٢٧٤. عن أنس ﷺ .

صحيح مسلم: بلفظه في: كتاب الفضائل: (٤٣). باب رحمته ﷺ الصبيان والعيال ، وتواضعه وفضل ذلك: (١٥).
برقم: (٢٣١٥). ١٨٠٧/٤-١٨٠٨.

وانظر: مجموع الفتاوى : ١٠/١٦-١٧ . وانظر: عدّة الصّابرين : ص : ٢٣٣ .

(٢) انظر إلى بحث تفصيلي قيم عن البكاء وعدم منافاته للثبات في : عدّة الصّابرين : ص : ٨١-٨٣ .

الفصل الخامس

نماذج للثبات عند الابتلاء

وفيه مباحث :

المبحث الأول

رسول الله عليهم السلام

إنَّ رسولَ الله وأنبياءه عليهم السلام هم الصّفوة المختارة من البشريّة جمعاء الذين حباهم الله جزيلا نعمة ، وأمطر عليهم سحائب مننه ، وهياهم لحمل رسالته ، وأداء أمانته ، ووهبهم من السمات والصفات ما يجعلهم في المقام الذي يؤهلهم لإبلاغ ما كلفوا به .

ولذلك محّصهم بالابتلاء ، وصقلهم بالاختبار ليكونوا أهلاً لذلك ، فكانوا عليهم السلام أعظم الناس بلاءً وأشدّهم محنة . قاسوا الشدائد بأنواعها ، وذاقوا المصائب بأشكالها ، فما لانت عريكتهم ، وما تضععت قواهم ، ولا فترت همهم ، ولا انحلت عزائمهم ، بل كانوا أهل اليقين والثبات ، والإيمان والصبر حتّى حازوا قصب السبق في معالي الأمور ، وعبروا إلى أعظم الغايات وأجلّ النّهايات فنالوا الجزاء والثواب ، ورفع الله قدرهم ، وأعلى ذكرهم ، وجعلهم قدوة الأنام ، وأئمة الخلق الذين يهتدى بهم ، ويتأسى بأقوالهم وأفعالهم .

قال سبحانه وتعالى : ﴿ وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أُمَّةً يَهْتَدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا ۗ

وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ ﴿٢٤﴾ [السّجدة: ٢٤].

عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال : قلت يا رسول الله أيّ الناس أشدّ بلاءً ؟

قال : " الأنبياء ثمّ الأمثل فالأمثل ، فيبتلى الرجل على حسب دينه ، فإن كان دينه

صَلْبًا اشْتَدَّ بِلَاؤُهُ ، وَإِنْ كَانَ فِي دِينِهِ رِقَّةٌ ابْتُلِيَ عَلَى حَسَبِ دِينِهِ ، فَمَا يَبْرَحُ الْبَلَاءُ بِالْعَبْدِ حَتَّى يَتْرُكَهُ يَمْشِي عَلَى الْأَرْضِ مَا عَلَيْهِ خَطِيئَةٌ " (١) .

وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم وهو يُوعَكُ (٢) . فوضعت يدي عليه ، فوجدت حرَّه بين يدي ، فوق اللِّحَافِ ، فقلت : يا رسول الله ما أشدَّها عليك ! قال : " إِنَّا كَذَلِكَ . يُضَعَّفُ لَنَا الْبَلَاءُ وَيُضَعَّفُ لَنَا الْأَجْرَ " قلت : يا رسول الله أي النَّاسِ أشدَّ بلاءً ؟ قال : " الْأَنْبِيَاءُ " قلت : يا رسول الله ثمَّ من ؟ قال : " ثُمَّ الصَّالِحُونَ . إِنْ كَانَ أَحَدُهُمْ لِيَبْتَلَى بِالْفَقْرِ حَتَّى مَا يَجِدُ أَحَدَهُمْ

(١) سنن الترمذي : بلفظه في كتاب الزَّهْد: (٣٣) . باب ما جاء في الصَّبر على البلاء: (٥٧) . برقم : (٢٣٩٨) .

وقال : " حسن صحيح " . وقال الألباني (رحمه الله) : " حسن صحيح " . ص : ٣٩٣ .

سنن ابن ماجه : بلفظه إلاَّ أحرف يسيرة . في كتاب الفتن : (٣٦) . باب الصَّبر على البلاء : (٢٣) . برقم :

(٤٠٢٣) . قال الألباني (رحمه الله) : " حسن صحيح " . ص : ٤٣٣ .

سنن الدَّارمي : بلفظ مقارب في كتاب الرِّقَاق . باب أشدَّ النَّاسِ بلاءً : ٤١٢ / ٢ .

سنن البيهقي : بلفظ مقارب في باب ما ينبغي لكلِّ مسلم أن يستشعره من الصَّبر على جميع ما يصيبه من الأمراض

والأوجاع والأحزان . ٣٧٢ / ٣ .

مسند أحمد : بلفظ مقارب في : ١٧٢ / ١ ، ١٧٣ ، ١٨٠ . ولفظه إلاَّ أحرف يسيرة في : ١٨٥ / ١ .

قال أحمد شاكر (رحمه الله) : " إسناده صحيح " . مسند أحمد بتحقيق أحمد شاكر : ٤٦ / ٣ ، ٥٢ ، ٩٧ ، ٧٨ ، برقم :

(١٤٨١) ، (١٤٩٤) ، (١٥٥٥) ، (١٦٠٧) .

الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان : بلفظ مقارب في باب ذكر الإخبار عمَّا يجب على المرء من توطئ النَّفس

على تحمُّل ما يستقبلها من الخن والمصائب . برقم : (٢٩٠٠) . قال شعيب الأرنؤوط : " إسناده حسن " .

١٦٠ / ٧ . ولفظه سوى أحرف يسيرة برقم : (٢٩٠١) . ١٦١ / ٧ . ونحوه في باب ذكر البيان بأنَّ المسلم كلُّما

تخن دينه كثر بلاؤه . برقم : (٢٩٢٠) ، (٢٩٢١) . ١٨٣ / ٧ - ١٨٤ .

مستدرک الحاكم : بلفظ مقارب في : ١٠٠ - ٩٩ / ١ . وقال : " هذا حديث صحيح على شرط الشَّيخين " .

مسند أبي يعلى : بلفظ مقارب . برقم : (٨٣٠) . قال المحقِّق : " إسناده حسن " . ١٤٣ / ٢ .

(٢) يوعك : الوعك بفتح الواو وسكون العين المهملة الحمى . وقد تفتح . وقيل : ألم الحمى . وقيل : تعبها . وقيل :

إرعادها الموعوك وتحريكها إياه . وعن الأصمعي : الوعك : الحر . فتح الباري : ١١١ / ١٠ - ١١٢ . طبعة دار

المعرفة . وانظر : التَّهْيَاة فِي غَرِيبِ الْحَدِيثِ : ٥ / ٢٠٦ .

إِلَّا الْعِبَاءَ (١) يُحْوِيهَا (٢) ، وَإِنْ كَانَ أَحَدُهُمْ لِيَفْرَحَ بِالْبَلَاءِ كَمَا يَفْرَحُ أَحَدُكُمْ بِالرِّخَاءِ (٣) .

قال الإمام النووي (رحمه الله) :

" قال العلماء : والحكمة في كون الأنبياء أشدّ بلاء ثمّ الأمثل فالأمثل أنّهم مخصوصون بكمال الصّبر ، وصحة الاحتساب ، ومعرفة أنّ ذلك نعمة من الله تعالى ليتمّ لهم الخير ، ويضاعف لهم الأجر ، ويظهر صبرهم ورضاهم " (٤) .

وقد بيّن الله سبحانه وتعالى أنّ الأنبياء يبلغ بهم الابتلاء مبلغه ، والمحنة غايتها حتّى يستبطنوا النّصر من الله مع تيقّنهم بوقوعه ، وثقتهم به ، ومع عظيم ثباتهم ، وقوّة جلدتهم واصطبارهم ، ولكن مع ذلك يظلّوا على الثّبات مهما تأخّر نصر الله عنهم ، حتّى تنفّرج الشّدّة ويزول الضّئك .

ولذا أمر الله تعالى أهل الإيمان أن يتأسّوا بهم في الثّبات فقال تعالى : ﴿ أَمْ

حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسَّتْهُمُ
الْبَأْسَاءُ وَالضَّرَّاءُ وَزُلْزِلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصُرَ اللَّهُ

أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ ﴿٢١٤﴾ [البقرة: ٢١٤] (٥) .

والرّسل عليهم السّلام وإن اشتدّ ابتلاؤهم فإنّ العاقبة لهم .

(١) العباءة : ضربٌ من الأكسيّة ، ويقال :عباية . والجمع عباء . انظر : النهاية في غريب الحديث : ١٧٥/٣ .

(٢) يحويها : أي يجمعها . انظر : الفائق : ٣٢٨/١ . النهاية في غريب الحديث : ٤٦٦/١ .

(٣) سنن ابن ماجة : بلفظه في كتاب الفتن : (٣٦) . باب الصّبر على البلاء : (٢٣) . برقم : (٤٠٢٤) . قال الألباني

(رحمه الله) : " صحيح " . ص : ٤٣٣ . وهو في السلسلة الصحيحة : ٢٢٦/١ . برقم : (١٤٤) .

مسند أحمد : نحوه في : ٩٤/٣ .

(٤) شرح التّووي على مسلم : ١٢٩/١٦ . وانظر : عمدة القارئ : ٢١١/٢١ . تحفة الأحوذى : ٦٧-٦٦/٧ .

(٥) والآية سبق شرحها مع مصادر الشّرح . انظر : ٣٠٦

فمن عبد الله بن عباس (رضي الله عنهما) في حديث هرقل^(١) الطويل وفيه : قال هرقل لأبي سفيان : " وسألتك هل قاتلتموه وقاتلكم ؟ فزعمت أن قد فعل ، وأن حربكم وحربه يكون دُولاً . ويُدال^(٢) عليكم المرّة وتُدالون عليه الأخرى ، وكذلك الرّسل تبلى وتكون لها العاقبة " (٣) .

وهذا من حكمة الله وسنّته في رسله بأن يدالوا مرّة ، ويدال عليهم أخرى ليتميّز من يتّبعهم بصدق وإخلاص ممّن يتّبعهم من أجل الغلبة^(٤) . وليعظّم الله بذلك أجرهم ، ويكثر ثوابهم^(٥) . وليكمل لهم أنواع العبادة فيتعبّدهم في الشدّة كما تعبّدهم في الرّخاء ، ويتعبّدهم بالصبر والثبات كما تعبّدهم بالحمد والشكر . وله في كلّ ذلك الحكمة الكاملة ، والحجّة البالغة .

وهذه نماذج مضيئة لتلّة قليلة من صفوة البشريّة ، ضربوا بها أروع الأمثلة في الثبات عند الابتلاء ، والصبر عند الاختبار ، أدلّل بها على صدق ما أسلفت من القول بأنّ الأنبياء عليهم السّلام كانوا أكثر النّاس ابتلاء ، وأعظمهم ثباتاً .
وأتناول ذلك في مطالب أربعة :

(١) هرقل : هو ملك الرّوم . وهرقل اسمه . ولقبه قيصر . وكان له علم في دين النّصرانيّة . وهو الذي أرسل إليه النّبي ﷺ

خطاباً يدعوه فيه إلى الإسلام . فأراد أن يسلم ولكنّ الرّوم أبت عليه . فضنّ بملكه فلم يسلم .

انظر: البداية والنهاية: ٢٦٢/٤-٢٦٨ . فتح الباري: ٣٣/١-٣٧ . طبعة دار المعرفة .

(٢) الإدالة : الغلبة . يقال : أدبنا لنا على أعدائنا أي نصيرنا عليهم ودانت الدّولة لنا ، والدّولة الأثقال من حال

الشدّة إلى الرّخاء . ومعنى: يُدال عليكم وتُدالون عليه: أي يغلبكم مرّة . وتغلبونه أخرى .

انظر: النّهاية في غريب الحديث: ١٤١/٢ .

(٣) جزء من حديث أبي سفيان رضي الله عنه الطويل:

صحيح البخاري: كتاب: بدء الوحي . باب : (١/٦) . برقم: (٧) . ص: ١٤ . وفي كتاب: الجهاد والسّير:

(٣٢/٥٦) . باب دعاء النّبي ﷺ إلى الإسلام والنّبوة: (١٠١/١٠٢) . برقم: (٢٩٤١) . ص: ٦٢٠ . وفي كتاب:

التفسير: (٣٩/٦٥) . باب ﴿ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا

نَعْبُدُ إِلَّا اللَّهَ ﴾ [آل عمران: ٦٤] : (٤) . برقم: (٤٥٥٣) . ص: ٩٥٠ .

صحيح مسلم: كتاب: الجهاد والسّير: (٣٢) . باب كتاب النّبي ﷺ إلى هرقل يدعوه إلى الإسلام: (٢٦) . برقم:

(١٧٧٣) . (١٣٩٧-١٣٩٣/٣) .

(٤) انظر : زاد المعاد : ٢١٩/٣ .

(٥) انظر : شرح التووي على مسلم : ١٠٦/١٢ . تحفة الأحوذى : ٦٧/٧ .

﴿المطلب الأول﴾

محمد بن عبد الله ﷺ

إن المتأمل في سيرة هذا الرسول الكريم ﷺ يجد أنه قد تحمل من الابتلاءات ما لم يتحمّله غيره ، وذاق من أنواع الشدائد ما لم يذقه سواه ، منذ أن انبثق فجر نبوته إلى أن لقي ربه سبحانه وتعالى .

فمنذ أن صدع بالحق في مكة واجهه قومه الذين ترعرع بينهم بكل سبّة وبلاء ، تفنّنوا في أذيته بأنواع الأذى وأصنافه ، بالقول والفعل ، والافتراء عليه والبهتان ، فتارة بأنه ساحر ، وأخرى بأنه كاهن ، وحيناً بأنه كذاب ، وضيقوا عليه وعلى من معه الخناق حتى ألجئوه إلى الخروج من وطنه ومسقط رأسه (١) .

وهو في المدينة لم يهدأ له بال ، ولم يهنأ براحة من العيش ولذيذ المطعم ، بل ظلّ عليه السلام يكابد المشاق ، ويقاوم أنواع المحن . حروب من أعداء الله لا ينطفئ لهيبها ولا تخمد نارها ، يفقد في بعضها من أعزّ أهله وأصحابه إليه ، كما فقد أبناءه وفلذات كبده من قبل . ويشجّ وجهه ، وتكسر رباعيته ، ويلاقي من الأذى ما يلاقي .

وكيد من اليهود والمنافقين الذين لم يرعوا عن إيصال كلّ أذية وبلاء إليه وإلى أصحابه ، سالكين كلّ مسلك يوصلهم إلى ذلك . وهو مع هذا لم يهنأ برغد العيش ، وطيب الطعام ، فلم يمتلئ جوفه قطّ بخبز برّ إلى أن لقي الله تعالى .

قالت عائشة (رضي الله عنها) :

" ما شبع رسول الله ﷺ ثلاثة أيام تباعاً من خبز برّ حتى مضى لسبيله " (٢) .

(١) انظر : فيما لقي النبي ﷺ من أذى قومه : السيرة النبوية لابن هشام : ١٧٣/١ - ١٧٤ - ٢٢١ . وانظر : مفتاح

دار السعادة : ص : ٣٠١/١ .

(٢) صحيح البخاري: نحوه في كتاب الأطعمة: (٤٤/٧٠). في باب قول الله تعالى: ﴿كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا

رَزَقْنَاكُمْ﴾ [البقرة:٥٧] : (١). برقم : (٥٣٧٤). ص: ١١٧٩. عن أبي هريرة ؓ .

وقد كان يشتدّ به المرض ﷺ إلى منتهاه ، ويبلغ به الوجع غايته .

عن عبد الله بن مسعود ﷺ قال : دخلت على رسول الله ﷺ وهو يوعك فقلت : يا رسول الله : إنك توعك وعكاً شديداً ، قال : " أجل إنني أوعك كما يوعك رجلان منكم " قلت : ذلك أن لك أجرين ، قال : " أجل ذلك كذلك ، ما من مسلم يصيبه أذى شوكة فما فوقها إلا كفرَ الله بها سيئاته كما تحطّ الشجرة ورقها " (١) .

وعن عائشة (رضي الله عنها) قالت :

" ما رأيت أحداً أشدّ عليه الوجع من رسول الله ﷺ " (٢) .

وفي باب ما كان النبي ﷺ وأصحابه يأكلون: (٢٣). برقم: (٥٤١٦). ص: ١١٨٧. وفي باب ما كان السلف يذخرون في بيوتهم وأسفارهم من الطعام وغيره: (٢٧). برقم: (٥٤٢٣). ص: ١١٨٨. وفي باب القديد: (٣٧). برقم: (٥٤٣٨). ص: ١١٩٠. وفي كتاب الرقاق: (٥٥/٨١). باب كيف كان عيش النبي ﷺ وأصحابه وتخليهم من الدنيا: (١٧). برقم: (٦٤٥٤). ص: ١٣٧٤-١٣٧٥. وفي كتاب الأيمان والتسننور: (٥٧/٨٣). باب إذا حلف أن لا يأتدّم فأكل تمرّاً بخبز . وما يكون من الأدم: (٢٢). برقم: (٦٦٨٧). ص: ١٤١٤.

صحيح مسلم: بلفظه وبنحوه في كتاب الزهد والرقائق: (٥٣). برقم: (٢٩٧٠). ٢٢٨٢-٢٢٨١/٤.

ونحوه عن أبي هريرة ﷺ برقم: (٢٩٧٦). ٢٢٨٤/٤.

(١) صحيح البخاري: بلفظه في كتاب المرضى: (٤٩/٧٥). باب: أشدّ الناس بلاء الأنبياء ثمّ الأوّل فالأوّل: (٣). برقم: (٥٦٤٨). ص: ١٢٢٨. و بلفظ مقارب في باب شدّة المرض: (٢). برقم: (٥٦٤٧). ص: ١٢٢٨. وفي باب وضع اليد على المريض: (١٣). برقم: (٥٦٦٠). ص: ١٢٣١. وفي باب ما يقال للمريض وما يجيب: (١٤). برقم: (٥٦٦١). ص: ١٢٣١. وفي باب قول المريض: إني وجع . أو واراأساه . أو اشتدّ بي الوجع: (١٦). برقم: (٥٦٦٧). ص: ١٢٣٢.

صحيح مسلم: بلفظ مقارب في كتاب البر والصلة والآداب: (٤٥). باب ثواب المؤمن فيما يصيبه من مرض ، أو حزن ، أو نحو ذلك ، حتّى الشوكة يشاكها: (١٤). برقم: (٢٥٧١). ١٩٩١/٤. وانظر معنى الحديث في: فتح الباري: ١١٢/١٠ . طبعة دار المعرفة .

(٢) صحيح البخاري: بلفظه في: كتاب المرضى: (٤٩/٧٥). باب شدّة المرض: (٢). برقم: (٥٦٤٦). ص:

١٢٢٨ .

صحيح مسلم: بلفظه — إلاّ إنّها قالت: " رجلاً " — في: كتاب البر والصلة والآداب: (٤٥). باب ثواب المؤمن فيما يصيبه من مرض أو حزن أو نحو ذلك: (١٤). برقم: (٢٥٧٠). ١٩٩٠/٤ .

ومع عظيم هذه الابتلاءات ، وشديد هذه الامتحانات ، ثبت رسول الله ﷺ على الحق ولم ينحرف عنه يسرة ولا يمنة ، بل ظلّ على الطريق المستقيم والمنهج القويم ، يكافح وينافح من أجل إرضاء ربه ونصرة دينه .

قال فخر الدين الرازي (رحمه الله) :

" إنه ﷺ تحمّل في أداء الرسالة أنواعاً من المشاقّ والمتاعب ، ولم يتغيّر عن المنهج الأوّل البتّة . ولم يطمع في مال أحد ولا جاهه ، بل صبر على تلك المشاقّ والمتاعب ، ولم يظهر في عزمه فتور ، ولا في إصراره قصور " (١) .

ويقول جمال الدين القاسمي (رحمه الله) عند تفسير قول تعالى : ﴿ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا ﴾ [الأحزاب: ٢١] . يقول :

" أي في أخلاقه وأفعاله قدوة حسنة ، إذ كان منها ثباته في الشدائد وهو مطلوب ، وصبره على البأساء والضراء وهو مكروب ومحروب (٢) ، ونفسه في اختلاف الأحوال ساكنة ، لا يخور في شديدة ، ولا يستكين لعظيمة أو كبيرة ، وقد لقي بمكة من قريش ما يُشيبُ النواصي ، ويهدّ الصياصي (٣) ، وهو مع الضّعف يصابر صبر المستعلي ، ويثبت ثبات المستولي " (٤) .

وكيف لا يثبت ﷺ عند الابتلاء وهو الذي يعلم أنه ما بعث إلا للابتلاء ، وأنه لابد أن يبتلّى ، كما أخبره ربه بذلك ؟.

(١) الأربعين في أصول الدين . لفخر الدين محمد بن عمر الخطيب الرازي . الناشر . مكتبة الكليات الأزهرية . ص :

. ٣١٢

(٢) محروب : أي سلب ماله . من حَرَبَ .. انظر : القاموس المحيط : ص : ٩٣ .

(٣) الصياصي : جمع الصيصة . وهي : الحصن . وكلّ ما امتنع به . انظر : المرجع السابق : ص : ٨٠٣ . مادة :

صيص .

(٤) محاسن التأويل : ٤٨٣٦/١٣ .

عن عياض بن حمار المجاشعي رضي الله عنه : أنه رضي الله عنه قال : " ألا إن ربي أمرني أن أعلمكم ما جهلتم مما علمني يومي هذا " . وفيه : " وقال : إنما بعثتك لأبتليك وأبتلي بك " الحديث (١) .

قال النووي (رحمه الله) :

" معناه لامتحانك بما يظهر منك من قيامك بما أمرتك به من تبليغ الرسالة ، وغير ذلك من الجهاد في الله حق جهاده ، والصبر في الله تعالى ، وغير ذلك . وأبتلي بك من أرسلتك إليهم ، فمنهم من يظهر إيمانه ، ويخلص في طاعته ، ومن يتخلف ويتأبد (٢) بالعداوة والكفر ، ومن ينافق " (٣) .

(١) الحديث سبق تخريجه . انظر : ص : ٢٧٧ .

(٢) أي يظل ويقيم على العداوة والكفر . وانظر : لسان العرب : ٦٨/٣ .

(٣) شرح النووي على مسلم : ١٧/١٩٨ .

﴿المطلب الثاني﴾

إبراهيم عليه السلام

إنَّ اللهَ تعالى امتدح نبيَّه إبراهيمَ عليه السلام وأثنى عليه في آياتٍ كثيرٍ ، ورفع مكانه وأعلى مقامه ، فقال في شأنه سبحانه : ﴿ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٢٢﴾ شَاكِرًا لِأَنْعُمِهِ اجْتَبَاهُ وَهَدَاهُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿١٢٣﴾ وَءَاتَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١٢٤﴾ ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٢٥﴾ ﴾ [التحل: ١٢٠-١٢٣].

فهو أمة ، والأمة : القدوة المعلم للخير الذي يأتي الناس به . وهو قانت ، والقانت : المطيع لله ، الملازم لطاعته . وهو حنيف ، والحنيف : المقبل على الله ، المعرض عما سواه . وهو الشاكر لنعم الله القائم بحقها خير قيام . وهو إمام التوحيد وقائد الموحدين ، الذين أخلصوا العبادة لله . وهو الذي أمر رسول الله ﷺ باتباع ملته دون غيره من الأنبياء (١) . وهو خليل الرحمن الذي اتخذه خليلاً كما قال : ﴿ وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا ﴿١٢٥﴾ ﴾ [التساء: ١٢٥] . وذلك لأن محبة الله تخللت روحه وقلبه حتى لم يبق فيه موضع لغيره (٢) . وهو المتضرع إلى الله المكثر من دعائه ، الحليم ممن ظلمه وأناله مكروها . كما قال سبحانه : ﴿ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ ﴿١٢٦﴾ ﴾ [التوبة: ١١٤] (٣) . وهو صاحب القلب السليم ، الذي قد سلم لربه ، وسلم لأمره ، فسلم من كل شبهة تعارض خبره ، ومن كل شهوة تعارض أمره ، ومن كل

(١) انظر : جلاء الأفهام في فضل الصلاة على محمد خير الأنام : لابن القيم . نشر : دار العروبة . الكويت . الطبعة الثانية : ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م . تحقيق : شعيب الأرنؤوط - عبد القادر الأرنؤوط : ص : ٢٦٩ . مفتاح دار

السعادة : ١٧٤/١ . الضوء المنير : ٨٠-٧٩/٤ . ١٤٤/٥ - ١٤٥ .

(٢) انظر : مدارج السالكين : ٣٠/٣ . الضوء المنير : ١٥٠/٥

(٣) انظر : تفسير القرآن العظيم : ٦١٤/٢

إرادة تزام مراده ، ومن كل قاطع يقطعه عن الله ، وفي ذلك قال سبحانه وتعالى :
﴿ وَإِتٍ مِنْ شِيعَتِهِ لِبِرَاهِيمَ ﴿٨٣﴾ إِذْ جَاءَ رَبَّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ ﴿٨٤﴾ ﴾
[الصافات: ٨٣، ٨٤] (١) .

وقد لاقى هذا النبي الكريم أصنافاً من الابتلاءات ، وأنواعاً من الاختبارات
فاجتازها بثبات ورباطة جأش ، وقوة عزيمة ، وصدق إيمان ، وصبر ومصابرة ،
حتى جعله الله إماماً يحتذى حذوه ، وجعل النبوة في ذريته .

قال سبحانه : ﴿ وَإِذْ أَبْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قَالَ إِنِّي
جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ ﴿١٢٤﴾ ﴾
[البقرة: ١٢٤] (٢) .

ابتلاه بما كلفه به من الأوامر والنواهي فقام بهن خير قيام ، وأداهن أحسن
تأدية ، حتى شهد الله له بذلك ، فقال : ﴿ وَإِبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى ﴿٣٧﴾ ﴾ [التجم: ٣٧] .

وابتلاه بالنار حين قذفه قومه فيها بعد أن حطم أصنامهم ، وحاجهم ، فألزمهم
الحجة ، فاجتاز بلاء النار بصبر وثبات ، فأنجاه الله منها ، وسلمه من قومه .

قال سبحانه وتعالى : ﴿ قَالُوا حَرِّقُوهُ وَانصُرُوا آلِهَتَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ
فَاعِلِينَ ﴿٦٨﴾ قُلْنَا يَنَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ﴿٦٩﴾ وَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا
فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَخْسَرِينَ ﴿٧٠﴾ ﴾ [الأنبياء: ٦٨-٧٠] (٣) .

(١) انظر : كتاب الجواب الكافي : ص : ٨٤ . مفتاح دار السعادة : ٤١/١ . الضوء المنير : ٤٣٤/٤-٤٣٥

(٢) قد سبق الكلام في معنى هذه الآية . انظر ص : ٢٨٨

(٣) انظر : الآيات قبلها .

ولقد خاض مع ابنه إسماعيل^(١) عليهما السلام تجربة قاسية ، واختباراً شاقاً لا يثبت فيه إلا أهل الإيمان الصادق ، واليقين الذي لا يتطرق إليه الشك ، ولا يعتريه الوهن .

قال تعالى في سياقه لتلك الحادثة المروعة :

﴿ وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَىٰ رَبِّي سَيَّهَدِينِ ﴿١١١﴾ رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١١٢﴾ فَبَشَّرْنَاهُ بِعُلْمٍ حَلِيمٍ ﴿١١٣﴾ فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ قَالَ يَبُنَىٰ إِنِّي أَرَىٰ فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبُكَ فَانظُرْ مَاذَا تَرَىٰ قَالَ يَتَأَبَّتْ أَعْمَلُ مَا تُؤْمَرُ سَتَجِدُنِي إِن شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ ﴿١١٤﴾ فَلَمَّا أَسْلَمَا وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ ﴿١١٥﴾ وَنَلَدَيْنَاهُ أَن يَتَابِرَهُمْ ﴿١١٦﴾ قَدْ صَدَّقْتَ الرُّءْيَا إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿١١٧﴾ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ ﴿١١٨﴾ وَفَدَيْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ ﴿١١٩﴾ وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ ﴿١٢٠﴾ سَلَّمَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ﴿١٢١﴾ كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿١٢٢﴾ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٢٣﴾ وَبَشَّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا مِّنَ الصَّالِحِينَ ﴿١٢٤﴾ وَبَرَكَنَا عَلَيْهِ وَعَلَىٰ إِسْحَاقَ وَمِن ذُرِّيَّتِهِمَا مُحْسِنٌ وَظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ مُبِينٌ ﴿١٢٥﴾ ﴾ [الصفافات: ٩٩-١١٣] .

(١) اختلف أهل العلم في الذبيح على أقوال . حصرها الألوسي (رحمه الله) في أربعة أقوال : الأول : أنه إسماعيل عليه السلام . الثاني : أنه إسحاق عليه السلام . الثالث : الله أعلم أيهما الذبيح (أي التوقف فيه) . الرابع : حدث مرتين : مرة بالشام لإسحاق . ومرة بمكة لإسماعيل . انظر : روح المعاني : ١٣٦/٢٣ .
فإذا استبعدنا القول الثالث والرابع لضعفهما فإن بعض أهل العلم نصر القول بأنه إسحاق كما زعم أهل الكتاب - من أولئك الإمام القرطبي (رحمه الله) وقد انتصر لذلك في مواضع من تفسيره . انظر : الجامع لأحكام القرآن : ١٥/١٠٠، ١٠١، ١١٢، ١١٣ - وذهب جمهور الصحابة والتابعين وجمهور أهل العلم على أنه إسماعيل عليه السلام . وهو الصواب الذي تدعمه الأدلة . انظر : التفسير الكبير : ١٥٨/٢٦ . تفسير القرآن العظيم : ٤/٢٧-٣٠ . تفسير أبي السعود : ٧/٢٠٠ . روح المعاني : ١٣٦/٢٣ . تيسير الكريم الرحمن : ص : ٦٥٢ .
وانتصر لهذا القول شيخ الإسلام ابن تيمية وتلميذه ابن القيم . وأبطلا القول بأنه إسحاق بأكثر من عشرين وجهاً . انظر : زاد المعاد : ١/٧١-٧٥ . الضوء المنير : ٣/٤٩٦-٤٩٩ . إغاثة اللهفان : ٢/٣٥٥-٣٥٧ .

إن إبراهيم عليه السلام بعد أن نجا من النار أيس من قومه ، فاعتزلهم مهاجراً إلى حيث يتمكن من عبادة ربه ، طالباً الهداية من الله في أمر دينه ودنياه .
ثم توجه إلى ربه بالدعاء ليهب له أبناء صالحين يستعيب بهم عن قومه وعشيرته الذين فارقهم . فأجاب الله دعاءه ، وبشّره بغلام ذكر موصوف بالحلم ، الذي يتضمّن الصبر ، وحسن الخلق ، وسعة الصدر ، والعفو عمّن جنى في حقّه .
ثم وهبه إياه فكان أول ابن له ، وهو إسماعيل عليه السلام . فلما كبر وترعرع وبلغ المبلغ الذي يسعى مع أبيه ويعينه في أمور دنياه ، أو طاق ما يفعله أبوه من السعي ، وبلغ سنّاً يكون فيها أحبّ لوالدّيه ، حيث ذهبت مشقّته وأقبلت منفعتها ، رأى أبوه في النوم أنّه يذبحه - ورؤيا الأنبياء وحي^(١) - عند ذلك استشار ابنه في هذا الخطب العظيم ، والأمر الجلل ليرى صبر ابنه وثباته في طاعة الله ، والانقياد لأمره ، ولتقرّ عينه بذلك ، وليكون الذبح أهون على ابنه ، ولينال الثناء الحسن في الدنيا ، والثواب العظيم في الآخرة^(٢) .

(١) روى البخاري في صحيحه عن عبيد بن عمير (رحمه الله) قال: " رؤيا الأنبياء وحي ثم قرأ: ﴿ إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ ﴾ [الصفّات: ١٠٢] . كتاب الوضوء: (٤) . باب التخفيف في الوضوء: (٥) . ص: ٤٨ .

(٢) بين شيخ الإسلام ابن تيمية (رحمه الله) الحكمة من ابتلاء إبراهيم بذبح ابنه . والمنفعة التي تعود على المتبلى من ذلك . فقال: " والتحقّق أنّ الأمر الذي هو ابتلاء وامتحان يحضّر عليه من غير منفعة في الفعل متى اعتقده العبد وعزم على الامتثال حصل المقصود . وإن لم يفعله كإبراهيم لما أمر بذبح ابنه وهذا هو الحكمة الناشئة من نفس الأمر والتّهي لا من نفس الفعل . فقد يؤمر العبد وينهى . وتكون الحكمة طاعته للأمر وانقياده له . وبذلك للمطلوب . كما كان المطلوب من إبراهيم تقديم حبّ الله على حبه لابنه حتّى تتمّ خلّته به قبل ذبح هذا المحبوب لله . فلما أقدم عليه ، وقوي عزمه بإرادته لذلك تحقّق بأنّ الله أحبّ إليه من الولد وغيره . ولم يبق في قلبه محبوب يزاحم محبة الله .

وكذلك أصحاب طالوت . ابتلوا بالامتناع من الشرب ليحصل من إيمانهم وطاعتهم ما تحصل به الموافقة . والابتلاء ههنا كان بنهي لا بأمر . وأمّا رمي الجمار والسعي بين الصفا والمروة فالفعل في نفسه مقصود لما تضمّنه من ذكر الله " . مجموع الفتاوى : ١٤٥/١٤ . وانظر : إغاثة اللّهفان : ٣٥٦/٢ . زاد المعاد : ٧٤/١ . الضوء المنير : ٤٩٨/٣ . تيسير الكريم الرّحمن : ص : ٦٥٢ .

عندها أجاب إسماعيل عليه السّلام منصاعاً لأمر الله ، منقاداً له : امض يا
أبت لما أمرك الله فأني سأصبر واحتسب أجري عند الله ، وقرن ذلك بمشيئة الله
لأنه لا شيء يكون إلا بمشيئته ، وفيه طلب العون من الله .

ولقد الزم نفسه عليه السّلام بالصّبر ووعده أباه به ، وفي ذلك توطين للنفس
على الثّبات . وقد وفّى بوعده وبما التزم به من الصّبر والثّبات فمدحه الله بذلك ،
فقال : ﴿ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِدْرِيسَ وَذَا الْكِفْلِ كُلٌّ مِّنَ الصّٰبِرِينَ ﴾ [الأنبياء: ٨٥] .

وقال : ﴿ وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ وَكَانَ رَسُولًا
نَّبِيًّا ﴾ [مریم: ٥٤] .

لقد استسلما لأمر الله وانقادا له ، وأخلصا نفسيهما إلى ربّهما سبحانه
وتعالى . إبراهيم جازم بذبح ثمرة فؤاده امتثالاً لأمر الله ، وإسماعيل موطن نفسه
على الصّبر في طاعة الله وطاعة والده .

ويتحقّق العزم على الفعل ، وتوطنّ النفس على مقدماته ، فيصرع إبراهيم
عليه السّلام فلذة كبده الوحيد على أحد جنبيه استعداداً لتنفيذ أمر الله فيه ، فيأتي
الفرج من الله ، وينكشف الكرب ، وتزول الغمّة .

لقد قام إبراهيم عليه السّلام بما كلّف به خير قيام ، وأدى الطّاعة على أكمل
وجه ، وفعل ما أمكنه فعله ، صابراً ثابتاً ، ممتثالاً ، طائعاً . ولذا خلّصه الله من
هذه المحنة بكبش القدر يذبح فداء لابنه عليه السّلام .

وتلك سنة الله في تخلص المحسنين من الشّدائد والابتلاءات . بل واستحقّ
بذلك الثّناء الحسن والأجر العظيم ، لأنه اجتاز بثباته وثبات ابنه عقبة كأداء ، ومحنة
بيّنة صعبة ، شديدة المراس ، لا يجتازها إلا الصّادقون المخلصون . فأبقى الله له
ثناءً جميلاً عاطراً في الأمم .

فما من أمة إلا وتعظّمه ، وتوجّ الله ابتلاءه له بسلام منه ، وشرّفه بالإضافة
إليه لأنه أعطى العبوديّة حقّها .

وجعل الله ما جرى على يديه سنة في أهل الإسلام : أن يذبح كل قادر منهم
مستطيع كبشاً تعظيماً لله ، وتأسياً بإبراهيم عليه السلام (١) .
إن تلك الحادثة تغرس في نفس المسلم الإيمان الصادق بالخالق عز وجل ،
والانصياع التام لأوامره سبحانه وتعالى ، ولو كان في ذلك هلاك النفس ، وذهاب
الروح . كما تتجلى فيها حكمته سبحانه في ابتلاء عباده ببعض التكاليف الشاقة التي
توصلهم بالثبات والصبر عليها إلى المقامات السامية ، والمنازل العالية . وفيها تنبيه
لكل مسلم صادق في هذه الحياة بأنه معرض للابتلاء مهما بلغ إيمانه ، وزاد يقينه .
وقد يكون ذلك بما تكرهه نفسه ، ويأباه قلبه ليوطن نفسه على الثبات ، ويهيئها على
الصبر .

(١) انظر في معنى الآيات : الكشاف : ٣٤٨/٣-٣٤٩ . " طبعة الحلبي " . المحرر الوجيز : ٣٨٤/١٢-٣٨٧ .
التفسير الكبير : ١٥٦/٢٦-١٥٩ . الجامع لأحكام القرآن : ٩٧/١٥-١١٢ . تفسير القرآن العظيم :
٢٣/٤-٣٦ . تفسير أبي السعود : ٧/٢٠٠-٢٠٢ . روح المعاني : ١٣١/٢٣-١٣٦ . محاسن التأويل :
٥٠٤٩/١٤-٥٠٥٢ . تيسير الكريم الرحمن : ص : ٦٥٢ . وانظر : مفتاح دار السعادة . ص : ٣٠٠/١ .

﴿المطلب الثالث﴾

يوسف بن يعقوب عليهما السلام

لقد ابتلي يوسف عليه السلام بمحن متتالية ، وابتلاءات متعاقبة ثبتت عندها ثبات الكرام ، وصبر صبر الأبطال العظام ، حتى اجتازها مكرماً منعماً ، نال بها سعادة الدنيا والآخرة .

ابتلي عليه السلام بحسد إخوته له لحب أبيه له ولأخيه دون من سواه ، حيث قالوا : ﴿ إِذْ قَالُوا لِيُوسُفُ وَأَخُوهُ أَحَبُّ إِلَيْنَا مِنََّا وَنَحْنُ عُصْبَةٌ إِنَّ أَبَانَا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴾ [يوسف: ٨] (١) .

وكادوه عليه السلام حتى فرقوا بينه وبين أبيه . وأجمعوا أمرهم على إلقائه في أسفل الجب (٢) وحيداً فريداً .

كما قال سبحانه : ﴿ فَلَمَّا ذَهَبُوا بِهِ وَأَجْمَعُوا أَنْ يَجْعَلُوهُ فِي غِيَابَتِ الْجُبِّ وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ لَتُنَبِّئَنَّهُمْ بِأَمْرِهِمْ هَذَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ [يوسف: ١٥] (٣) .

ثم باعوه رقيقاً بثمن قليل جداً لمن ذهب به إلى بلاد الكفر ، وكانوا فيه زاهدين لأن قصدهم إبعاده عن أبيه لا الثمن ، وفي ذلك يقول تعالى : ﴿ وَجَاءَتْ سَيَّارَةٌ فَأَرْسَلُوا وَارِدَهُمْ فَأَدْلَى دَلْوَهُ قَالَ يَبُشْرَىٰ هَذَا عَلْمٌ وَأَسْرُوهُ بِضَعْفٍ وَاللَّهُ

(١) انظر : مجموع الفتاوى : ١٢١/١٠ .. وانظر في معنى الآية : الجامع لأحكام القرآن : ١٣٠/٩-١٣١ . تفسير

القرآن العظيم : ٧٢٦/٢ .

(٢) الجُبُّ: البئرُ ، مذكر . وقيل: هي البئر التي لم تُطو . وقيل: هي الجيدة الموضع من الكَلْبِ . وقيل:

هي البئر الكثيرة الماء البعيدة القعر ، أو هي مما وجد لا مما حفره الناس . انظر : القاموس المحيظ : ص: ٨٣ .

وانظر : لسان العرب : ٢٥٠/١ .

(٣) انظر : إغاثة اللهفان : ١١٤/٢ . وانظر في معنى الآية : الجامع لأحكام القرآن : ١٤١/٩-١٤٤ . تفسير القرآن

العظيم : ٧٢٨-٧٢٩/٢ .

عَلِيمٌ بِمَا يَعْمَلُونَ ﴿١١﴾ وَشَرُّهُ بِثَمَنِ بَخْسٍ دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ وَكَانُوا فِيهِ مِنَ
الزَّاهِدِينَ ﴿١٢﴾ [يوسف: ١٩-٢٠] (١) .

وقد باعه أولئك مملوكاً إلى عزيز مصر الذي أعجب به ، وتوسّم الخير
والصلاح فيه ، فوصى عليه امرأته قائلاً لها : ﴿ أَكْرَمِي مَثْوَاهُ عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا
أَوْ نَتَّخِذَهُ وَوَلَدًا ﴾ [يوسف: ٢١] .

وفي بيت العزيز ابتلي يوسف عليه السلام بمحنة عظيمة فاقت في عظمها كل
المحن السابقة .

لقد كانت محن إخوته له من باب المصائب التي لا اختيار له في دفعها ، وأما
ابتلاؤه هنا فبمعصية له الاختيار في دفعها أو الوقوع فيها . والثبات عندها أشدّ على
النفس من الثبات على ما سبق ، خاصة وأن تلك المعصية حفت بالدواعي المتكاثرة
التي تدفع العبد دفعا لارتكابها ، والإقدام على فعلها (٢) .

يقول تعالى : ﴿ وَرَأَوْدَتُهُ أَلَّتِي هُوَ فِي بَيْتِهَا عَنْ نَفْسِهِ وَعَلَّقَتِ الْأَبْوَابَ
وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوَايَ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ
﴿١٣﴾ وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا أَنْ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ كَذَلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ
السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ ﴾ [يوسف: ٢٣-٢٤] (٣) .

لقد كان يوسف عليه السلام ذا جمال وكمال وبهاء ، فتعلّقت به امرأة العزيز
وأحبّته حبّاً بلغ شغاف (٤) قلبها ، حتّى حملها على مرادته ومحاولته أن يواقعها ،

(١) انظر : مجموع الفتاوى : ١٢١/١٠ . شفاء العليل . ص : ٣٤ .. وانظر في معنى الآيتين : الجامع لأحكام

القرآن : ١٥٢/٩-١٥٧ . تفسير القرآن العظيم : ٧٣٠/٢-٧٣١ . تيسير الكريم الرحمن : ص : ٣٥١ .

(٢) انظر : مجموع الفتاوى : ١٢٢/١٠ . تيسير الكريم الرحمن : ص : ٣٥٢-٣٥١ .

(٣) انظر في معنى الآيتين : الجامع لأحكام القرآن : ١٦٢/٩-١٧٠ . تفسير القرآن العظيم : ٧٣٢/٢-٧٣٤ . تيسير

الكريم الرحمن : ص : ٣٥٢-٣٥١ .

(٤) شغاف : الشغاف غلاف القلب . وهو جلدة دونه كالسحاب . وقيل : هي سؤداؤه . ويقال : بل هو غشاء

القلب . وشغفه الحب يشغفه شغفاً وشغفاً . وصل إلح حب شغاف قلبه .

وكانت الدواعي الداعية لوقوع تلك الواقعة قوية جداً لا يثبت عندها إلا من تثبته الله
وصبره ، من ذلك :

- ١/ إنَّ الرّجل بطبعه يميل إلى المرأة كما تميل هي إليه ، كميل العطشان إلى الماء ،
والجانع إلى الطّعام ، بل قد يكون أشدّ .
 - ٢/ إنَّ يوسف عليه السّلام كان شاباً ، والشّهوة في الشّباب أقوى وأحدّ .
 - ٣/ إنّه كان عزباً ، لا زوجة تكسر قوّة شهوته .
 - ٤/ كان غريباً ، لا يحتشم كما يحتشم من كان في وطنه وبين أهله ومعارفه .
 - ٥/ كانت المرأة ذات منصب وجمال ، وكلّ من هذين الأمرين يدعو إلى مواقعتها .
 - ٦/ إنّها لم تكن ممتنعة ولا آبية ، بل كانت طالبة رغبة .
 - ٧/ إنّه كان في دارها وتحت سلطانها ، وقد غلّقت الأبواب وغيّبت الرّقباء ، وتهيأت
بما يحسنها ويجملها لتدفعه على الفاحشة .
 - ٨/ كان غلامها ومملوكها وفي دارها وخدمتها ، يتاح له ما لا يتاح لغيره .
 - ٩/ إنّها استعانة عليه بأئمة المكر والاحتتيال اللّائي أعنها عليه ، ودعّنه لطاعة
أمرها ، وتحقيق ما تصبو إليه .
 - ١٠/ توعدّته بالسّجن والعذاب الأليم ، وفي ذلك إكراه وإجبار له .
 - ١١/ لم تظهر من الزّوج غيرة ونخوة تفرّق بينهما ، وتبعد كلّ واحد عن صاحبه ،
والغيرة في الرّجل من أقوى ما يمنع من وقوع الفاحشة في أهله (١) .
- إلا إنّّه عليه السّلام مع كلّ هذه الدّواعي وقوّتها آثر مرضاة الله ، وقدم حبّ
الله على شهوة النّفس ، وطاعة الله على طاعة الهوى ، وثبت ثبات الرّاسيات في
موطن لا يثبت فيه إلاّ الذين كمل إخلاصهم وصدقهم ، وغمرت قلوبهم مخافة الله ،

وقوله: ﴿ قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا ﴾ [يوسف: ٣٠] قيل: دخل حُبّه تحت الشّغاف . وقيل: غَشَى الحُبُّ

قلْبها. وقيل: أصاب شغافها. انظر: لسان العرب: ١٧٩/٩. وانظر: القاموس المحيط: ص: ١٠٦٦.

(١) الجواب الكافي . ص: ١٤٨-١٤٩ . " بتصرف " .. وانظر: دقائق التفسير: ٤٣٦/٣ . تيسير الكريم الرّحمن:

ص: ٣٥١ .

وصقلها اليقين ، فلا تتحرك إلا في طاعته ، ولا تتساق إلا لمراده واختياره سبحانه ، يحيط كل ذلك حفظ الله وعنايته .

كما قال سبحانه : ﴿ وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ وَهَمَّ بِهَا لَوْلَا أَنْ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ

كَذَلِكَ لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ ﴿٢٤﴾

[يوسف: ٢٤] (١) .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية (رحمه الله) :

" فليندبر اللبيب هذه الدواعي التي دعت يوسف إلى ما دعته ، وأنه مع توفرها وقوتها ليس له عن ذلك صارف إذا فعل ذلك ، ولا من ينجيه من المخلوقين ، ليتبين له أن الذي ابتلي به يوسف كان من أعظم الأمور ، وأن تقواه وصبره عن المعصية حتى لا يفعلها مع ظلم الظالمين له حتى لا يجيبهم كان من أعظم الحسنات وأكبر الطاعات ، وإن نفس يوسف عليه الصلاة والسلام كانت من أزكى الأنفس " (٢) .

لقد امتنع يوسف عليه السلام أشد الامتناع من الوقوع في الفاحشة ، وعصمه الله لصدقه وإخلاصه من مطاوعة المرأة ، واختار السجن والذلّ والحبس مع الطهارة والنقاء ، على العز وقضاء الشهوة والمال مع المعصية والفحشاء . ولذا قال : ﴿ قَالَ رَبِّ السِّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ وَإِلَّا تَصْرِفْ عَنِّي

(١) والهّم هنا : همّ خطرات ، وهو حديث النفس ، لا همّ إصرار . وعلى مثله يجازى العبد بالحسنات . وفي الحديث

القدسي : عن ابن عباس (رضي الله عنهما) عن رسول الله ﷺ فيما يروي عن ربه تبارك وتعالى قال : " إن الله كتب الحسنات والسيئات ثم بين ذلك . فمن همّ بحسنة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة . وإن همّ بما فعلها كتبها الله عز وجلّ عنده عشر حسنات إلى سبعمئة ضعف إلى أضعاف كثيرة . وإن همّ بسيئة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة . وإن همّ بما فعلها كتبها الله سيئة واحدة " . صحيح مسلم : بلفظه . في كتاب الإيمان : (١) . باب إذا همّ العبد بحسنة كتب . وإذا همّ بسيئة لم تكتب : (٥٩) . برقم : (١٣١) . ١١٨/١ . وانظر

مجموع الفتاوى : ٧٤٠/١٠ . دقائق التفسير : ٤٣٢/٣-٤٣٣ . تفسير القرآن العظيم : ٧٣٤/٢

(٢) دقائق التفسير : ٤٣٦/٣-٤٣٧ .

كَيْدَهُنَّ أَصَبُ إِلَيْهِنَّ وَأَكُنْ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴿٣٣﴾ ﴿ فَاَسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ
عَنْهُ كَيْدَهُنَّ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٣٤﴾ [يوسف: ٣٣-٣٤] (١) .

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية (رحمه الله) :

" وفي قول يوسف - فذكر الآية الأولى - عبرتان :

أحدهما : اختيار السّجن والبلاء على الذّنوب والمعاصي .

والثّانية : طلب سؤال الله ودعائه أن يثبّت القلب على دينه ، ويصرّقه إلى طاعته ،

وإلاّ فإذا لم يثبّت القلب وإلاّ صبا إلى الأمرين بالذّنوب ، وصار من الجاهلين .

ففي هذا توكلّ على الله واستعانة به أن يثبّت القلب على الإيمان والطّاعة ، وفيه

صبر على المحنة والبلاء والأذى الحاصل إذا ثبت على الإيمان والطّاعة (٢) .

وجزاء لهذا الثّبات وذلك الصّبر أخرج الله عزّ وجلّ من السّجن معزّراً

مكرّماً ، فتحقّق الملك من براءته ونزاهة عرضه ممّا نسب إليه ، وعلم أمانته

وصبره وجلده ، وعظمت عنده منزلته ، فجعله من خاصّته وأهل مشورته ، ومكّنه

في أمر مملكته بتمكين الله له ، فصار نافذ القول ، عزيز الجانب ، فنال بذلك عزّ

الدنيا وسعادتها . وما ادّخره الله له في الآخرة أعظم وأجل .

قال سبحانه : ﴿ وَقَالَ الْمَلِكُ أَتُؤْتِنِي بِمَاءٍ أَسْتَحْلِصُهُ لِنَفْسِي فَلَمَّا

كَلَّمَهُ قَالَ إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ أَمِينٌ ﴿٥٤﴾ قَالَ أَجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ

إِنِّي حَفِيزٌ عَلِيمٌ ﴿٥٥﴾ وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ يَتَّبِعُونَ مِنْهَا حَيْثُ يَشَاءُ

نُصِيبُ بِرَحْمَتِنَا مَنْ نَشَاءُ وَلَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٥٦﴾ وَلَا أَجْرُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ

ءَامَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴿٥٧﴾ [يوسف: ٥٤-٥٧] (٣) .

(١) وانظر في معنى الآيتين : الجامع لأحكام القرآن : ١٨٤/٩-١٨٥ . تفسير القرآن العظيم : ٧٣٨/٢ .

روح المعاني : ٢٣٦/١٢ . تيسر الكريم الرّحمن : ص : ٣٥٢-٣٥٣ .

(٢) دقائق التفسير : ٤٢٩/٣ .

(٣) انظر في معنى الآيات : الجامع لأحكام القرآن : ٢١٠/٩-٢٢٠ . تفسير القرآن العظيم : ٧٤٥/٢-٧٤٦ .

إن يوسف عليه السلام لما لم يخش للنوائب وعبداً ، ولا للتجارب تهديداً ، ولم يخف للسجن ظلماً وشرّاً ، ولا للتتكيل به ألماً وضرراً ، بل ألقى توكله على الرب ، وصبر إزاء تلك البلية ثابت القلب ، نال بطهارته وتقواه تاج الفخر ، ولسان الصدق طول أيام الدهر ؛ وها إن فضيلته لم يعف جميل ذكراها مرور الأيام ، ولم يعبث بنضارته كرور الأعوام ، بل ادّخرت لنا مثالاً نفتقى أثره عند طروء التجارب ، وملاذاً نعوذ به في المحن والمصائب ، ومقتدى نتدرب به على التثبت في مواقف العثار ، وننهج منهاجها في التقوى وطيب الإزار ، فننال في الدنيا سمة المجد ، ونفوز في الآخرة بدار الخلد (١) .

قال بعضهم :

أما في نبيّ الله يوسف أسوة منّاك محبوباً على الجور والإفك (٢)

أقام جميل الصبر في الحبس برهة فأل به الصبر الجميل إلى الملك (٣)

(١) محاسن التأويل : ٣٥٥٨/٩ .

(٢) الإفك : هو الكذب . انظر: مختار الصحاح : ص : ١٩ . لسان العرب : ٣٩٠/١٠ . القاموس المحيط : ص : ١٢٠٣ .

(٣) هذان البيتان للبحرّي في ديوانه . طبعة : دار صادر . دار بيروت . بيروت . ٣٧١/٢ .

﴿المطلب الرابع﴾

أيوب عليه السلام .

إن قصة أيوب عليه السلام مثل رائع للثبات عند الابتلاء ، وأنموذج فريد للصبر عند الشدائد والمحن . فيها عبرة لكل معتبر ، وأسوة لكل متأس . ولذا أوردها الله في قرآنه في سياق التذكير والتنبية ، والحض والتنويه ، فقال سبحانه وتعالى : ﴿ وَأذْكَرْ عَبْدَنَا أَيُّوبَ إِذْ نَادَى رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الشَّيْطَانُ بِنُصْبٍ

وَعَذَابٍ ﴿٤١﴾ [ص: ٤١] .

وفي الآية الأخرى : ﴿ وَأَيُّوبَ إِذْ نَادَى رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الضُّرُّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ

الرَّحِيمِينَ ﴿٨٣﴾ [الأنبياء: ٨٣] .

ففيها تسلية للنبي محمد ﷺ فيما أصابه من الأذى ، وتذكير له بحال إخوته الأنبياء السابقين ، وما أصابهم من البلاء ليجد في ذلك عوناً على الصبر والثبات عند حدوث الملمات والشدائد القاسيات ، وأن يحسن الثناء والذكر على أيوب عليه السلام ، الذي ضرب مثلاً في الصبر للعالمين طراً ، فتحدثت بصبره الركبان ، وشاع ذكره في جميع الأوطان .

لقد نكر أهل العلم أن أيوب عليه السلام كان في نعمة عظيمة وخير وفير . كثرت عنده الأموال بأصنافها وأنواعها ، من الأنعام والعبيد والأراضي والمساكن ، وكثر أولاده وأهله ، ثم حلّ به البلاء في ماله وولده فذهب ذلك كله ، وأصيب في جسده بمرض شديد وخيم .

وقد ورد في بلائه روايات متعددة ومختلفة ، وأكثرها من الإسرائيليات التي

ملئت بما ينافي مقام النبوة .

وإن كان يؤخذ من مجموع تلك الروايات ما يفيد أن أيوب عليه السلام ابتلي ببلاء فادح وضرّ عظيم ، ولكن لم يزد ذلك البلاء إلا صبراً وثباتاً ، وحمداً وشكراً حتى ضرب به المثل (١) .

فلما طال به الأمد ، واشتدّ به الحال ، وتمّ الأجل المقدر لمكثه في البلاء ، رفع أكفّ الضراعة لباسط الأرض ورافع السماء ليكشف ما به من ضرّ ويرفع ما به من ابتلاء .

لقد علم عليه السلام أنّ الذي يكشف الضرّ هو الله ، والذي يلجأ إليه عند المحن والشدائد هو قيوم السماوات والأرض ، الذي إذا دعِيَ أجاب وإذا سئل أعطى .

فطرح نفسه بين يديه ، وشكا حاله مبتهلاً إليه ﴿ أَنِّي مَسْنِيَّ الضَّرِّ وَأَنْتَ

أَرْحَمُ الرَّحِمِينَ ﴾ [الأنبياء: ٨٣] . ﴿ أَنِّي مَسْنِيَّ الشَّيْطَانِ يُنْصَبُ وَعَذَابِ

﴿ ﴾ [ص: ٤١] (٢) . وليس ذلك جزءاً منه عليه السلام لأنّ الشكوى إلى الله لا تنافي

الثبات والصبر ، وإنما ينافيه الشكوى إلى المخلوق (٣) ، وقد أزال الله اللبس بقوله

مادحاً له : ﴿ إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا ﴾ [ص: ٤٤] .

عند ذلك أمره الله بأمر فيه صلاحه ونجاحه ، فقال له : ﴿ أَرَكُضْ بِرَجْلِكَ

هَذَا مُعْتَسِلًا بَارِدًا وَشَرَابًا ﴾ [ص: ٤٢] .

(١) انظر : البداية والنهاية : ٢٠٧/١ " طبعة دار الكتب العلمية " .

(٢) وانظر معنى الآيتين في : جامع البيان : ٥٧/١٧ . ١٦٦/٢٣ " طبعة الخليسي " . المحرر الوجيز : ٤٦٤/١٢ .

التفسير الكبير : ٢٠٣/٢٢ . ٢١٢/٢٦ . الجامع لأحكام القرآن : ٣٢٥/١١ . ٢٠٨-٢٠٧/١٥ . تفسير القرآن

العظيم : ٣٠١/٣ . ٦٠/٤ . تفسير أبي السعود : ٢٢٨/٧ . روح المعاني : ٨٠/١٧ . ٨١-٨٠/٢٣ . محاسن

التأويل : ٤٢٩٦/١١ . تفسير الكريم الرحمن : ص : ٤٧٨ . ٦٦٠ .

(٣) انظر . ص : ٣٤٠ من هذا البحث .

أي حرك الأرض وادفعها برجلك ، فانبجست^(١) له عين ، اغتسل منها وشرب .
وقيل عينان اغتسل من إحداهما وشرب من الأخرى ، فبالاغتسال ذهب البلاء من
ظاهره ، وبالشراب ذهب البلاء من باطنه ، ففرج الله عنه ، وتكاملت له العافية
ظاهراً وباطناً^(٢) .

وهكذا يفعل الله بعباده الأتقياء ، فيفرج عنهم عند الشدة ، ويكشف ما بهم عند
الضيق ، متى علم إخلاصهم وصدقهم ، وصبرهم وثباتهم .

وأعطي عليه السلام أهله ومثلهم معهم ، كما قال سبحانه : ﴿ وَءَاتَيْنَاهُ أَهْلَهُ

وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِنَا ﴾ [الأنبياء: ٨٤] .

وفي الآية الأخرى : ﴿ وَوَهَبْنَا لَهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ ﴾ [ص: ٤٣] .

قيل : ردوا عليه بأعيانهم . وقيل : بل أعطي مثل أهله الذين هلكوا ،

وأعطي أجرهم في الدنيا^(٣) .

وقوله: ﴿ رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِنَا ﴾ [الأنبياء: ٨٤] . وقوله : ﴿ رَحْمَةً مِّنَّا وَذِكْرًا

لِأُولِي الْأَلْبَابِ ﴾ [ص: ٤٣] .

أي فعلنا به ذلك ، ورحمناه رحمة شاملة ينال بها الجزاء عاجلاً وأجلاً
لصبره وثباته وإنابته وتواضعه واستكانته^(٤) . ورزقناه رزقاً واسعاً حتى صبيننا
عليه المال صبياً .

(١) انبجست : أي انشقت وتفجرت . انظر : القاموس المحيط : ص : ٦٨٤ .

(٢) انظر : جامع البيان : ١٦٦/٢٣-١٦٧ " طبعة الحلبي " . الجامع لأحكام القرآن : ٢١١/١٥ . تفسير القرآن

العظيم : ٦٠/٤ . تفسير أبي السعود : ٢٢٩/٧ . روح المعاني : ٢٠٧/٢٣ .

(٣) انظر : جامع البيان : ٧٢/١٧-٧٣ " طبعة الحلبي " . تفسير القرآن العظيم : ٣٠٣/٣-٣٠٤ . ٦١/٤ . روح

المعاني : ٨١/١٧ .

(٤) انظر : تفسير القرآن العظيم : ٦١/٤ . تيسر الكريم الرحمن : ص : ٦٦٠ .

عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " بينما أيوب يغتسل عرياناً خرّ عليه رجل جراد ^(١) من ذهب ، فجعل يحثي في ثوبه فنادى ربّه : يا أيوب ألم أكن أغنيك عما ترى ؟ قال : بلى يا ربّ ، ولكن لا غنى لي عن بركتك " (٢) .

وعن أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " إن أيوب نبي الله صلى الله عليه وسلم لبث في بلائه ثمان عشرة سنة ، فرفضه القريب والبعيد إلا رجلين من إخوانه كانا من أخصّ إخوانه ، كانا يغدوان إليه ويروحان . فقال أحدهما لصاحبه : تعلم والله لقد أذنب أيوب ذنباً ما أذنبه أحد من العالمين . قال له صاحبه : وذاك ؟ قال : منذ ثمان عشرة سنة لم يرحمه الله فيكشف ما به . فلما راح إليه لم يصبر الرجل حتّى ذكر ذلك له . فقال أيوب : لا أدري ما تقول غير أن الله يعلم أنّي كنت أمرّ على الرجلين يتنازعان فيذكران الله ، فأرجع إلى بيتي فأكفرّ عنهما كراهية أن يذكر الله إلا في حقّ . قال : وكان يخرج إلى حاجته ، فإذا قضى حاجته أمسكت امرأته بيده . فلما كان ذات يوم أبطأ عليها فأوحى الله إلى أيوب في كتابه ﴿ أَرَكُضْ بِرَجْلِكَ هَذَا مَغْتَسِلٌ بَارِدٌ وَشَرَابٌ ﴾ [ص:٤٢] فاستبظّأته فبلغته ، فأقبل عليها قد أذهب الله ما به من البلاء فهو أحسن ما كان ، فلما رأته قالت : أي بارك الله فيك هل رأيت نبي الله هذا المبثلي ؟ والله على ذلك ما رأيت أحداً كان أشبه به منك

(١) رجل جراد: هي الجماعة الكثيرة من الجراد . انظر: الفائق: ٤٧/٢ . وانظر: غريب الحديث لابن قتيبة: ٤١١/٢ .

غريب الحديث للحطّاي: ٣٨٨/٢ . النهاية في غريب الحديث: ٢٠٣/٢ .

(٢) صحيح البخاري: بلفظه في كتاب : أحاديث الأنبياء : (٣٦/٦٠) . باب: قول الله تعالى: ﴿ وَأَيُّوبَ إِذْ

نَادَى رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الضُّرُّ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴾ [الأنبياء: ٨٣] : (٢١/٢٠) .

برقم: (٣٣٩١) . ص: ٧١٥ . ولفظه إلا أحرف يسيرة في كتاب التوحيد: (٧٢/٩٧) . باب قول الله تعالى:

﴿ يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلِمَ اللَّهِ ﴾ [الفتح: ١٥] : (٣٥) . برقم: (٧٤٩٣) . ص: ١٥٧٣ . ولفظه

مقارب في كتاب: الغسل (الوضوء) : (٤/٥) . باب من اغتسل عرياناً وحده في الخلوة . ومن تسرّ فالتسّتر

أفضل: (٩٩/٢٠) . برقم: (٢٧٩) . ص: ٧٥ .

إذ كان صحيحاً؟ قال فإنّي أنا هو. وكان له أندران ، أندر (١) القمح وأندر الشعير. فبعث الله صاحبتيين ، فلما كانت إحداهما على أندر القمح أفرغت فيه الذهب حتى فاضت ، وأفرغت الأخرى على أندر الشعير الورق حتى فاضت " (٢) .

وقوله سبحانه : ﴿ وَذَكَرَى لِلْعَبِيدِينَ ﴾ [الأنبياء: ٨٤] ، وقوله :

﴿ وَذَكَرَى لِأُولَى الْأَلْبَابِ ﴾ [ص: ٤٣] .

أي إنّ الله تعالى جعل قصته عبرة لأصحاب العقول النيرة ، ليستشفوا من خلالها القدوة والأسوة ، فيوطنوا أنفسهم على الصبر والتبات عند الشدائد والبلايا ، وليعلموا أنّ الله قد يبنتلي أوليائه وأحباؤه بأنواع من البلاء ، في النفس والأهل والمال ، لا لهوانهم عليه ، ولكن لبلوغ ما أعدّ لهم من منازل لم تبلغها أعمالهم ، فيجزئهم بذلك الجزاء الحسن والثواب العظيم .

وفيه تثبيت لقلوبهم ، مهما طال بهم البلاء واشتدّ عليهم الأذى ، فلا ييأسوا من رحمة الله وسعة فضله (٣) .

(١) الأندَر : هو البَيْدَرُ ، وهو الموضع الذي يُداسُ فيه الطَّعامُ بلغة الشَّامِ . والأندَرُ أيضاً صُبرةٌ من الطَّعامِ ، وهُمزةٌ الكلمة زائدة . التَّهْيَاةُ فِي غَرِيبِ الْحَدِيثِ : ٧٤/١ .

(٢) الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان : : بلفظه في : باب من امتحن بمحنة في الدنْيَا فيلقاها بالصَّبر . برقم : (٢٨٩٨) . قال شعيب الأرنؤوط : " إسناده على شرط مسلم " : ١٥٧/٧ - ١٥٩ .

مستدرک الحاكم : بلفظ مقارب في : ٦٣٥/٢ - ٦٣٦ . وقال : " هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه " . وقال الذهبي (رحمه الله) : " على شرط البخاري ومسلم " . وفيه : " أنه لبث في بلائه خمس عشرة سنة " . مسند أبي يعلى : بلفظ مقارب في : ٢٩٩/٦ - ٣٠١ . برقم : (٣٦١٧) .

وقال الهيثمي (رحمه الله) : " رواه أبو يعلى والبخاري . ورجال البزار رجال الصَّحيح " . مجمع الزوائد : ٢٠٨/٨ . وقال الخافظ ابن حجر (رحمه الله) : " أصح ما ورد في قصته " . فذكره . إلا أنه ذكر أن مدة بلائه ثلاث عشرة سنة . فتح الباري : ٧٨/٧ .

(٣) انظر في معنى الآيتين : جامع البيان : ٧٣/١٧ " طبعة الحلبي " . الخمر الوجيز : ٤٦٨/١٢ . التفسير الكبير : ٢١٠/٢٢ . ٢١٥/٢٦ . الجامع لأحكام القرآن : ٣٢٧/١١ . تفسير القرآن العظيم : ٣٠٤/٣ . روح المعاني : ٨١/١٧ . ٢٠٧/٢٣ . محاسن التأويل : ٤٢٩٧/١١ - ٤٢٩٨ .

ومن تمام نعمة الله وفضله عليه قوله له : ﴿ وَخُذْ بِيَدِكَ ضِغْثًا فَاصْرَبْ

بِهِ وَلَا تَحْنُثْ إِنََّّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ ﴾ (١) ﴿ [ص: ٤٤] .

وذلك أنه غضب على امرأته في أمر فعلته ، فحلف إن شفاه الله ليضربنَّها ، فلما شفي أبرَّ الله يمينه ، وجعل له مخرجاً من نذره ، فأمره أن يأخذ حزمة من حشيش أو شجر أو شمراخ (٢) فيضربها بها ضربة واحدة لأنها كانت محسنة له ، صابرة محتسبة ، كابدت معه المشاق ، وقاست معه الشدائد ، فمن الإحسان إليها ألا تجازى بالضرِّب والأذى ؛ فخفف الحكم في شأنها رحمة بها ، ومنعاً لأيوب عليه السلام من الحنث في يمينه (٣) .

وكل هذه النعم وذلك الإحسان الذي سيق لأيوب عليه السلام من كشف البلاء عنه ، وإرجاع أهله وأولاده أو مثلهم له ، وبسط المال وسعة الرزق ، إضافة إلى ما ادخر له من أجر عظيم في الآخرة . كل ذلك بسبب صبره وثباته عند البلاء ، وإقباله على طاعة ربه ورضائه بقدره ، وإكماله لمراتب العبودية له في الشدة والرخاء ، والضرَّاء والسرَّاء . ولذلك مدحه الله بقوله : ﴿ إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا نِعْمَ

الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ ﴾ ﴿ [ص: ٤٤] .

(١) الأواب : كالتوَّاب وهو الرَّاجع إلى الله تعالى بترك المعاصي وفعل الطَّاعات . المفردات: ص: ٣٠

(٢) شمراخ : الشَّمْرَاخُ والشَّمْرُوخ: العُتْكَالُ الَّذِي عَلَيْهِ البُسْرُ . وأصله في العِذْق . وقد يكون في العنب .

لسان العرب: ٣١/٣ . وانظر: القاموس المحيِّط: ص: ٣٢٥ .

(٣) انظر : جامع البيان : ١٦٨/٢٣-١٦٩ " طبة الحلبي " . تفسير القرآن العظيم : ٦١/٤ . تفسير أبي السعود :

٢٢٩/٧ . روح المعاني : ٢٣/٢٠٨-٢٠٩ . تيسير الكريم الرَّحْمَن : ص : ٦٦٠ . وانظر : البداية والنهاية :

٢٠٩/١-٢١٠ .

المبحث الثاني

أتباع الرّسل عليهم السّلام

ما سبق من نماذج للثّابتين على الابتلاء يتعلّق بأنبياء الله تعالى ورسله . وقد يعترض معترض بأنّ أنبياء الله ورسله معصومون ، ومن عصمة الله لهم أن يثبّتهم عند المحن والشّدائد ، وعند الأوامر والنّواهي ، فكيف بغيرهم ممّن لم يعصموا ؟

وللجواب على ذلك في الجملة :

فأقول : إنّ الأنبياء والرّسل جعلوا أسوة وقدوة للبشر فيما كلفهم الله به لإبلاغه للعباد ، والأسوة والقدوة لا تتأتّى في غير المستطاع والمقدور عليه من الأقوال والأفعال ، والثّبات عند الابتلاء من المقدور عليه الذي يتأتّى فيه التّأسي والافتداء . ولذا أخبر الله تعالى من أخبار الرّسل والأنبياء في شأن الثّبات على البلاء لهذا القصد .

وأما التّفصيل فإنّي أورد مثالين فذّين من غير الأنبياء والرّسل ، أحدهما في هذه الأمّة والآخر في الأمم السّابقة . وإن كانت الأمثلة كثيرة جداً لا يمكن حصرها ، ولكن في القليل ما يغني عن الكثير ، والقصد من ذلك التّمثيل لا الحصر .

وليكن الأوّل في الثّبات عند النّقم والآخر في الثّبات عند النّعم ليتحقّق المواد ،

ويتمّ المقصود . والحديث عنهما في المطالبين الآتين :

﴿المطلب الأول﴾

خبيب بن عدي رضي الله عنه

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : " بعث رسول الله ﷺ عشرة عيناً ، وأمر عليهم عاصم بن ثابت ^(١) الأنصاري جد عاصم بن عمر بن الخطاب ^(٢) حتى إذا كانوا بالهدأة ^(٣) بين عسفان ^(٤) ومكة ذكروا الحي من هذيل ^(٥) يقال لهم

(١) عند ابن إسحاق (رحمه الله) : أنه أمر عليهم مرثد بن أبي مرثد الغنوي . انظر : السير النبوية لابن هشام : ١٢٥/٣ . وإن كان ابن إسحاق (رحمه الله) إماماً في المغازي والسير إلا إن ما في الصحيح أكثر طمأنينة . والله أعلم
(٢) عاصم بن عمر بن الخطاب بن نفيل العدوي . أبو عمر ويقال أبو عمرو القرشي المدني . ولد في حياة النبي ﷺ . فهد من كبار التابعين . كان جواداً نبيلاً . من عقلاء قريش وعباد التابعين . مات سنة ٧٠ هـ وقيل : بعدها . وانظر : الطبقات الكبرى : ١٥/٥ . طبقات خليفة : ص ٢٣٤ . التاريخ الكبير : ٤٧٧/٦ . معرفة الثقات : ٩/٢ . الجرح والتعديل : ٣٤٦/٦ . ثقات ابن حبان : ٢٣٣/٥ . مشاهير علماء الأمصار : ٦٦/١ . التعديل والتحريج : ٩٩٥/٣ . تهذيب الكمال : ٥٢٠/١٣ . الكاشف : ٥٢٠/١ . الإصابة : ٣/٥ . تهذيب التهذيب : ٤٦/٥ . تقريب التهذيب : ٢٨٦/١ .

(٣) الهدأة : اسم موضع بين عسفان ومكة . وليس هو الهدأة الذي بين مكة والطائف . فهذا بدون ألف . انظر : معجم البلدان : ٣٩٥/٥ .

(٤) عسفان : بضم أوله — في صحيح البخاري بفتح أوله — وسكون ثانيه ثم فاء وآخره نون فعلان من عسفت المفازة وهو يعسفها ، وهو قطعها بلا هداية ولا قصد . وكذلك كل أمر يركب بغير روية . قيل : سميت عسفان لتعسف السبل فيها كما سميت الأبواء لتبوء السبل بها . وهي منهلة من مناهل الطريق بين الجحفة ومكة . على ستة وثلاثين ميلاً من مكة وهي حد تهامة . معجم البلدان : ١٢١/٤ - ١٢٢ . بتصرف .

(٥) هذيل : قبيلة من كبار القبائل الحجازية . ينسبون إلى هذيل بن مدركة بن الياس . ولهم بطون متعددة . انظر : جمهرة أنساب العرب . لأبي محمد علي بن أحمد بن حزم . طبعة دار الكتب العلمية . بيروت . الطبعة الأولى : ١٤٠٣ هـ — ١٩٨٣ م : ١٩٦/١ . فلاند الجمان في التعريف بقبائل عرب الزمان . لأبي العباس أحمد ابن علي القلقشندي . تحقيق : إبراهيم الأبياري . طبع : مطبعة السعادة . نشر : دار الكتب الحديثة . القاهرة . الطبعة الأولى : ١٣٨٣ هـ — ١٩٦٣ م : ص ١٣٣ - ١٣٤ . المنتخب في ذكر أنساب قبائل العرب . لعبد الرحمن بن حمد بن زيد المغيرة اللامي الطائفي . تحقيق : إبراهيم محمد الزايد . الطبعة الأولى : ١٤٠٤ هـ — ١٩٨٤ م : ص ٥٤٣ - ٥٤٦ .

بنو لحيان^(١) ، فنفروا لهم بقريب من مائة رجل رام ، فاقتصوا آثارهم حتى وجدوا
مأكلهم التمر في منزل نزلوه ، فقالوا تمر يثرب^(٢) ، فأتبعوا آثارهم ، فلما حس بهم
عاصم وأصحابه لجؤوا إلى موضع ، فأحاط بهم القوم ، فقالوا لهم : انزلوا فأعطوا
بأيديكم ولكم العهد والميثاق أن لا نقتل منكم أحداً .

فقال عاصم بن ثابت : أيها القوم أما أنا فلا أنزل في ذمة كافر ، ثم قال :
اللهم أخبر عنا نبيك ﷺ . فرمواهم بالنبل فقتلوا عاصماً ، ونزل إليهم ثلاثة نفر على
العهد والميثاق ، منهم خبيب وزيد بن الدثنة ورجل آخر^(٣) ، فلما استمكنوا منهم
أطلقوا أوتار قسيهم فربطوهم بها ، قال الرجل الثالث : هذا أول الغدر ، والله لا
أصحبكم ، إن لي بهؤلاء أسوة ، يريد القتل ، فجرروه وعالجوه فأبى أن يصحبهم .
فانطلق بخبيب وزيد بن الدثنة حتى باعوهما بعد وقعة بدر ، فابتاع بنو الحارث بن
عامر بن نوفل خبيباً ، وكان خبيب هو قتل الحارث بن عامر يوم بدر . فلبث خبيب
عندهم أسيراً حتى أجمعوا قتله ، فاستعار من بعض بنات الحارث موسى يستحذ^(٤)
بها ، فأعارته ، فدرج بُني لها وهي غافلة حتى أتاه ، فوجدته مجلسه على فخذه
والموسى بيده . قالت : ففزعت فزعة عرفها خبيب ، فقال : أتخشين أن أقتله ، ما
كنت لأفعل ذلك . قالت : والله ما رأيت أسيراً قط خيراً من خبيب ، والله لقد وجدته
يوماً يأكل قطفاً من عنب في يده وإنه لموثق بالحديد وما بمكة من ثمرة . وكانت
تقول : إنه لرزق رزقه الله خبيباً .

فلما خرجوا به من الحرم ليقتلوه في الحل ، قال لهم خبيب : دعوني أصلي
ركعتين . فتركوه ، فركع ركعتين . فقال : والله لولا أن تحسبوا أن ما بي جزع

(١) بنو لحيان : بطن من هذيل . وهم بنو لحيان بن هذيل . وهم أفخاذ عدلة . وانظر : جمهرة أنساب

العرب : ١٩٦/١-١٩٧ . قلائد الجمان : ص : ١٣٣ . المنتخب في ذكر أنساب قبائل العرب : ص : ٥٤٦ .

(٢) يثرب : بفتح أوله وسكون ثانيه وكسر الراء وباء موحدة هي مدينة رسول الله ﷺ . سميت بذلك لأن أول من

سكنها عند التفرق يثرب بن قانية . فلما نزلها رسول الله ﷺ سماها طيبة وطابة كراهية للتثريب . وسميت مدينة

الرسول لتزوله بها . معجم البلدان : ٤٣٠/٥ . بتصرف . وانظر : معجم ما استعجم : ٤/١٣٨٩ .

(٣) واسمه : عبد الله بن طارق . السيرة النبوية لابن هشام : ٣/١٢٧ .

(٤) يستحذ : من الاستحذاد وهو حلق العانة بالحديدة . واستحذ ﷺ لئلا يظهر شعر عاتيه عند قتله . انظر :

النهاية في غريب الحديث : ١/٣٥٣ . وانظر : غريب الحديث للهروي : ٢/٣٦-٣٧ .

لزدت . ثم قال : اللهم أحصهم عدداً ، واقتلهم بدداً ^(١) ولا تبق منهم أحداً ، ثم أنشأ يقول :

فلست أبالي حين أقتل مسلماً على أي جنب كان لله مصرعي
وذلك في ذات الإله وإن يشأ يبارك على أوصال شلو ممزَع ^(٢)
ثم قام إليه أبو سرّواعة عقبة بن الحارث فقتله ، وكان خبيب هو سنّ لكلّ مسلم
قتل صبراً الصلّاة.

وأخبر أصحابه يوم أصيبوا خبرهم . وبعث ناس من قريش إلى عاصم بن
ثابت حين حدثوا أنه قتل أن يؤتوا بشيء منه يُعرف - وكان قتل رجلاً عظيماً من

(١) بدداً : البِدَد : جمع بدّة وهي الحِصّة ، والتقدير : واقتلهم قتلاً بدداً ، أي قتلاً مقسوماً عليهم بالحِصص . وعن الأصمعي : اللهم اقتلهم بدداً ، بفتح الباء أي مُتفرّقين . انظر: الفائق: ٢١/٣ . وانظر: غريب الحديث للخطّابي: ١١٠/١

(٢) الشّلُو هو العضو . انظر: الفائق: ٢٦٠/٢ . وممزَع : مقطّع . وانظر: الفائق: ٣٦٣/٣ . التّهاية في غريب الحديث: ٣٢٥/٤

قال ابن إسحاق (رحمه الله) : وكان تما قيل في ذلك من الشّعْر . قول خبيب بن عدي حين بلغه أن القوم قد اجتمعوا لصلبه :

لقد جمع الأحزاب حولي وآلوا قبائلهم واستجمعوا كلّ مجمع
وكلّهم مبدي العداوة جاهد عليّ لأتني في وثاق ممضيع
وقد جمعوا أبناءهم ونساءهم وقرّبت من جذع طويل ممّنع
إلى الله أشكو غربيّ ثمّ كربتي وما أرصد الأحزاب لي عند مصرعي
فذا العرش صبرني على ما يراد بي فقد بضّعوا لحمي وقد يأس مطمعي
وذلك في ذات الإله وإن يشأ يبارك على أوصال شلو ممزَع
وقد خيروني الكفر والموت دونه وقد هملت عينا من غير مجزَع
وما بي حذار الموت . إني لميت ولكن حذاري جحيم نار ملّقع
فو الله ما أرحو إذا مت مسلماً على أي جنب كان في الله مصرعي
فلست بمبد للعدوّ تخشعاً ولا جزعاً إني إلى الله مرجعي

قال ابن هشام (رحمه الله) : وبعض أهل العلم بالشّعْر ينكرها له . السيرة النبوية لابن هشام : ١٣٠/٣ .

عظمائهم - فبعث الله لعاصم مثل الظلَّة (١) من الدَّبْرِ (٢) فحمته من رسالهم فلم يقدروا أن يقطعوا منه شيئاً (٣) .

إنَّ خبيباً ﷺ ضرب مثلاً رائعاً ، وأ نموذجاً فريداً في الثَّبات قلَّ أن يوجد نظيره . رجل يقاد إلى الموت من أناس أطغى الكفر قلوبهم ، وغطَّ الحقد نفوسهم ، وغابت الرَّحمة والشفقة من بين جوانحهم ، وهو يعلم مصيره الذي ينتظره ، إنَّه القتل ، وقد يكون بأبشع صوره . ومع ذلك يملأ الإيمان قلبه ، واليقين نفسه ، فيتدقَّق صبراً وثباتاً فلا يخاف ولا يجزع ، بل ولم يصدر منه فعل أو قول يجد المشركون فيه بغيتهم أو يُشفي به غليلهم ، بل الصلاة التي هي قرينة لله لما خشي أن يجدوا فيها متنفساً لهم إذا أطال فيها أو زاد من ركعاتها فيستشعروا من ذلك جزعه وعدم ثباته تجوَّز فيها ﷺ .

بل من يلقي نظرة خاطفة على أبيات الشعر التي تفوه بها عند قتله يجدها تشعُّ صبراً وثباتاً وصدقاً وولاء لهذا الدين ، وقد خير أن يطلق سراحه عند مفارقة دينه أو القتل مع بقاءه عليه ، فاختر البقاء مع القتل ، ومادام ذلك في ذات الله ومن أجله فالأمر ميسور عنده لا وزن لقتله حينئذ ، إذ كان هدفه الآخرة ، ونيل رضا الله ليست هذه الدنيا الفانية ، ولذا أظهر من البسالة ما يعجز المرء عن تصوِّره .

(١) الظلَّة: هي كلُّ ما أظلَّك . وتطلق على السَّحابة . انظر: التَّهْيِة في غريب الحديث: ١٦٠/٣ .

(٢) الدَّبْرِ : بسكون الباء التحلُّ . وقيل الزَّنابير . انظر: التَّهْيِة في غريب الحديث: ٩٩/٢ . وانظر: الفائق: ٢١١/٣ .

(٣) صحيح البخاري : كتاب المغازي : (٣٨/٦٤) باب : (١٠) . برقم : (٣٩٨٩) . ص: ٨٣٤-٨٣٥ . ونحوه في

باب غزوة الرِّجيع ورغل وذكووان وبئر معونة : (٢٩/٢٨) . برقم : (٤٠٨٦) . ص: ٨٥٥-٨٥٦ .

وفي كتاب الجهاد والسير : (٣٢/٥٦) . باب هل يستأسر الرِّجل ومن لم يستأسر . ومن ركع ركعتين عند القتل :

(١٦٩/١٧٠) . برقم : (٣٠٤٥) . ص: ٦٤١-٦٤٢ . وقطعة منه في كتاب التَّوْحِيد : (٧٢/٩٧) . باب

ما يذكر في الذَّات والتَّعَوُّت . وأسامي الله عزَّ وجلَّ : (١٤) . برقم : (٧٤٠٢) . ص: ١٥٥٤ .

وانظر في شأن خبيب ﷺ : السِّيرة النَّبوية لابن هشام : ١٣٤-١٢٥/٣ . زاد المعاد : ٢٤٤/٣-٢٤٦ . البداية

والتهْيِة : ٧١-٦٤/٤ . سير أعلام النبلاء : ٢٤٦/١-٢٤٩ . الإصابة : ٢٦٢/٢-٢٦٣ .

قال له أبو سفيان : أيسرك أن محمداً عندنا تضرب عنقه ، وإنك في أهلك ؟
فقال : " لا والله ، ما يسرتني أني في أهلي ، وأن محمداً في مكانه الذي هو فيه
تصبيه شوكة تؤذيه " (١) .

إنها عبارة تترجم الولاء والصدق الذي ملئ به قلبه .
بهذا النوع من البشر نصر الله دينه ، وأعلى كلمته . ولذلك اختارهم لصحبة
نبيه وإعزاز دينه ، فرضي الله عن خبيب وعن الصحابة أجمعين .

(١) زاد المعاد : ٢٤٥/٣ . وانظر : البداية والنهاية : ٦٦/٤ . عند ابن إسحاق (رحمه الله) : أن قائل ذلك هو زيد بن
الدثنة . انظر : السيرة النبوية لابن هشام : ١٢٧/٣ .

﴿المطلب الثاني﴾

الأعمى الشكور

عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول : " إن ثلاثة في بني إسرائيل : أبرص (١) وأقرع (٢) وأعمى ، فأراد الله أن يبتليهم فبعث إليهم ملكاً ، فأتى الأبرص فقال : أي شيء أحب إليك ؟ قال : لون حسن وجلد حسن ، ويذهب عني الذي قد قدرني (٣) الناس . قال فمسحه فذهب عنه قدره ، وأعطى لوناً حسناً وجلداً حسناً . قال : فأبي المال أحب إليك ؟ قال : الإبل (أو قال : البقر . شك إسحاق (٤)) إلا أن الأبرص أو الأقرع قال أحدهما : الإبل . وقال الآخر : البقر . قال : فلأعطي ناقة عُسْرَاء (٥) . فقال : بارك الله لك فيها .

قال : فأتى الأقرع فقال : أي شيء أحب إليك ؟ قال : شعر حسن ، ويذهب عني هذا الذي قدرني الناس . قال : فمسحه ، فذهب عنه . وأعطى شعراً حسناً . قال : فأبي المال أحب إليك ؟ قال : البقر . فأعطي بقرة حاملاً . فقال : بارك الله لك فيها .

(١) قال في القاموس : " البرص : - محرّكة - بياض يظهر في ظاهر البدن لفساد مزاج . برص كفرح فهو أبرص . وأبرصه الله . والذي ابيض من الدابة من أثر العضّ " . القاموس المحيط . ص : ٧٩٠ .
(٢) الأقرع : هو الذي ذهب شعر رأسه . انظر المرجع السابق . ص : ٩٦٩ .
(٣) قدرني الناس : يقال قدرت الشيء أقدره إذا كرهته واجتنبته . يريد أنهم تقدّزوا منه واشمأزوا من رؤيته . وانظر : النهاية في غريب الحديث : ٢٨/٤ . فتح الباري : ١٨٠/٧ .
(٤) هو إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة ، أبو يحيى الأنصاري ، مدني ، تابعي ، ثقة حجة ، توفي سنة ١٣٢هـ . وقيل : بعدها .

وانظر : التاريخ الكبير : ٣٩٣/١ . معرفة الثقات : ٢١٩/١ . الجرح والتعديل : ٢٢٦/٢ . ثقات ابن حبان : ٢٣/٤ . تهذيب الكمال : ٤٤٤/٢ . الكاشف : ٢٣٧/١ . تهذيب التهذيب : ٢١٠/١ . التقريب : ١٠١/١ .
(٥) عُسْرَاء : هي الناقة التي أتى على حملها عشرة أشهر ، ثم لا يزال ذلك اسمها حتى تضع ، وبعد أن تضع أيضاً . وجمّعها عِشَار ، ومنه قول الله تعالى : ﴿ وَإِذَا الْعِشَارُ عُطِّلَتْ ﴾ [التكوير: ٤] . ومثله في التقدير امرأة نُفَسَاء ، وجمّعها نَفَاس . ويقال عَشَّرت فهي عُسْرَاء ، ولا يقال ذلك إلا للناقة . وهي من أنفس المال . انظر : غريب الحديث لابن قتيبة : ٣٤٠/١ . وانظر : غريب الحديث للخطّابي : ١٦٤/٣ . النهاية في غريب الحديث : ٢٤٠/٣ . فتح الباري : ١٨٠/٧ . عمدة القارئ : ٤٨/١٦ .

قال : فأنتى الأعمى . فقال : أي شيء أحب إليك ؟ قال : أن يرد الله إليّ بصري فأبصر به الناس . قال : فمسحه ، فردّ الله إليه بصره . قال : فأني المال أحب إليك ؟ قال : الغنم . فأعطي شاة والداً .

فأنتج^(١) هذان وولّد هذا . قال : فكان لهذا واد من الإبل ، ولهذا واد من البقر ، ولهذا واد من الغنم .

قال : ثمّ إنّه أتى الأبرص في صورته وهيئته ، فقال : رجل مسكين ، قد انقطعت بي الحبال^(٢) في سفري ، فلا بلاغ لي اليوم إلاّ بالله ثمّ بك ، أسألك باللّذي أعطاك اللون الحسن والجد الحسن والمال ، بعيراً أتبلّغ عليه في سفري . فقال : الحقوق كثيرة . فقال له : كأنّي أعرفك ، ألم تكن أبرص يقذرك الناس ؟ فقيراً فأعطاك الله ؟ فقال : إنّما ورثت هذا المال كابراً عن كابر^(٣) . فقال : إن كنت كاذباً فصيرك الله إلى ما كنت .

قال : وأتى الأقرع في صورته فقال له مثل ما قال لهذا ، وردّ عليه مثل ما ردّ على هذا . فقال : إن كنت كاذباً فصيرك الله إلى ما كنت .

قال : وأتى الأعمى في صورته وهيئته . فقال : رجل مسكين وابن سبيل ، انقطعت بي الحبال في سفري ، فلا بلاغ لي اليوم إلاّ بالله ثمّ بك ، أسألك باللّذي ردّ عليك بصرك ، شاة أتبلّغ بها في سفري . فقال : قد كنت أعمى فردّ الله إليّ بصري

(١) أنتج : - رباعي - وهي لغة قليلة الاستعمال . والمشهور نتج - ثلاثي - ومعناه : تولّى الولادة . وهي التّنج والإنتاج . شرح التّووي على مسلم : ٩٨/١٨ . وانظر : فتح الباري : ١٨٠/٧ . عمدة القارئ : ٤٨/١٦ .

قال ابن الأثير : " فَأَنْتَجَ هَذَانِ وَوَلَدَ هَذَا : كذا جاء في الرّواية أنّج وإنما يُقال : نَجَجَ . فأما أنّجحتُ فمعناه إذا حَمَلت أو حَانَ نَبَاحُهَا . وقيل : هُمَا لُعْنَانٌ . التّنهاية في غريب الحديث : ١٢/٥ .

(٢) جمع حبل : أي الأسباب التي يقطعها في طلب الرّزق . وقيل العقبات . وقيل : الخيل هو المستطيل من الرّمـل . فتح الباري : ١٨٠/٧-١٨١ . وانظر : التّنهاية في غريب الحديث : ٣٣٣/١ . شرح التّووي على مسلم : ٩٩/١٨ . عمدة القارئ ك ٤٩/١٦ .

(٣) أي ورثته عن آبائي الذين ورثوه من أجدادي الذين ورثوه من آبائهم كبيراً عن كبير في العزّ والشرف والثروة . شرح التّووي على مسلم ٩٩/١٨ . وانظر : فتح الباري : ١٨١/٧ . عمدة القارئ : ٤٩/١٦ .

فَخَذُ مَا شِئْتَ ، وَدَعَّ مَا شِئْتَ ، فَوَ اللّٰهَ لَا أَجْهَدُكَ الْيَوْمَ شَيْئاً أَخَذْتَهُ اللّٰهُ (١) .
فَقَالَ : أَمْسِكْ مَالَكَ ، فَإِنَّمَا ابْتَلَيْتُمْ فَقَدْ رَضِيَ عَنْكَ ، وَسُخِطَ عَلَى صَاحِبَيْكَ " (٢) .

إِنَّ اللّٰهَ تَعَالَى ابْتَلَى هَؤُلَاءِ الثَّلَاثَةَ ، فَأَبْدَلَ حَالَهُمْ مِنْ شَرِّ إِلَى خَيْرٍ ، وَمَنْ نَقِمَ
إِلَى نَعْمٍ . فَبَعْدَ أَنْ كَانُوا فَقَرَاءَ لَا مَالَ لَهُمْ ، يَسْتَقْذِرُهُمُ النَّاسُ عَلَى مَا فِيهِمْ مِنْ
عَاهَاتٍ ، فَأَصْلَحَ شَأْنَهُمْ ، وَوَهَبَهُمْ مِنَ الْأَمْوَالِ الطَّائِلَةَ لِيَشْكُرُوا نِعْمَتَهُ ، وَيَحْمَدُوهُ
عَلَى فَضْلِهِ ، وَيَعْرِفُوا حَقَّهُ فِيهَا ، فَيَكْرُمُوا الضَّعْفَاءَ ، وَيُعْطُوا الْفُقَرَاءَ ، وَيَحْسِنُوا إِلَى
الْمُحْتَاجِينَ ، لِتَدُومَ لَهُمْ تِلْكَ النِّعْمُ .

أَمَّا الْأَبْرَصُ وَالْأَقْرَعُ فَلَمْ يَفْعَلَا مِنْ ذَلِكَ شَيْئاً ، بَلْ جَحَدَا نِعْمَ اللّٰهِ عَلَيْهِمَا ،
وَكَفَرَا فَضَلَ اللّٰهُ لَهُمَا ، وَحَرَمَا مِنْ يَسْتَحِقُّ الْإِنْفَاقَ وَالْعَطَاءَ ، وَبَخَلَا بِمَالِ اللّٰهِ الَّذِي
أَعْطَاهُمَا ، بَلْ وَحَمَلَهُمَا ذَلِكَ الْبَخْلُ عَلَى الْكُذْبِ فَأَنْكَرَا أَنْ يَكُونَا عَلَى الْحَالِ الَّذِي كَانَا
عَلَيْهِ مِنْ قَبْلِ . فَلَمْ يَثْبُتَا عِنْدَ الْإِبْتِلَاءِ ، وَلَمْ يَجْتَازَا اخْتِبَارَ اللّٰهِ لَهُمَا ، فَسَلَبَا النِّعْمَ ،
وَأَبْدَلَا النِّقْمَ ، وَعَادَا إِلَى مَا كَانَا عَلَيْهِ مِنَ الْحَالِ السَّيِّئِ ، وَالْفَقْرِ الْمُدْقِعِ ، وَإِهَانَةِ
النَّاسِ لَهُمَا .

وَأَمَّا الْأَعْمَى فَقَدْ وَفَّقَهُ اللّٰهُ وَأَعَانَهُ وَثَبَّتَهُ عِنْدَ الْإِبْتِلَاءِ ، فَعَرَفَ النِّعْمَةَ وَعَرَفَ
الْمُنْعَمَ بِهَا . شَكَرَ اللّٰهُ الَّذِي أَنْارَ لَهُ بَصْرَهُ بَعْدَ الْعَمَى ، وَأَغْنَاهُ بَعْدَ الْفَقْرِ ، وَأَعَزَّهُ بَعْدَ
الذَّلِّ ، وَحَمَدَهُ عَلَى مَا وَهَبَهُ مِنْ نَعْمٍ وَأَزَالَ عَنْهُ مِنَ الْمَصَائِبِ وَالنِّقْمِ ، وَبَذَلَ
الْمَطْلُوبَ ، وَأَعْطَى مَنْ يَسْتَحِقُّ الْعَطَاءَ ، غَيْرَ بَخِيلٍ بِمَالِ اللّٰهِ ، وَلَا شَحِيحٍ بِفَضْلِ
اللّٰهِ ، فَثَبَّتَ عِنْدَ الْإِمْتِحَانِ وَصَبَرَ عِنْدَ الْإِخْتِبَارِ ، فَثَبَّتَتْ لَهُ النِّعْمَةُ ، وَزَالَتْ عَنْهُ
النِّقْمَةُ ، وَدَامَ لَهُ الْفَضْلُ . وَهَكَذَا يَكُونُ الثَّبَاتُ عِنْدَ الْإِبْتِلَاءِ بِالنِّعْمِ .

(١) أي : لا أشق عليك برد شيء تأخذه أو تطلبه من مالي . شرح التوروي على مسلم : ١٠٠/١٨ .

وانظر : فتح الباري : ١٨١/٧ . عمدة القارئ : ٤٩/١٦ .

(٢) صحيح البخاري - بلفظ مقارب - كتاب أحاديث الأنبياء : (٣٦/٦٠) . باب : حديث أبرص وأعمى وأقرع في

بني إسرائيل : (٥١) : برقم : (٣٤٦٤) . ص : ٧٣٤ .

صحيح مسلم : بلفظه في كتاب الزهد والرفائق : (٥٣) . برقم : (٢٩٦٤) . ٢٢٧٧-٢٢٧٥/٤ .

رَبَابِ وَقَاتِ

الثبَات فِي الدَّعْوَةِ إِلَى اللَّهِ

تَعَالَى

وفيه فصول :

الفصل الأول

معاني الدعوة في اللغة والشعر واصطلاح
الدعاة

الفصل الثاني

أهمية الدعوة إلى الله والخاتمة منها وحكمها

الفصل الثالث

عوامل الثبات في الدعوة إلى الله تعالى

الفصل الرابع

نماذج للثبات في الدعوة

الفصل الأول

معاني الدّعوة في اللّغة والشّرع والاصطلاح

وفيه مبحثان :

المبحث الأول

معاني الدّعوة في اللّغة

يقال : دعا بالشّيء دَعْوًا ودَعْوَةً ودُعَاءً ودَعْوَى : طلب إحضاره ، ودعاها إليه : حثّه على قصده (١) ، ورغّبه فيه ، وقربّه إليه (٢) ، وساقه إليه (٣) .
ودعوت فلاناً : صحت به واستدعيته (٤) ، وناديته (٥) . ومنه دعا الميّت : أي نديه ، كأنّه ناداه (٦) .

(١) انظر : المعجم الوسيط : ٢٨٦/١ .

(٢) انظر : معجم متن اللّغة : ٤١٩/٢ .

(٣) انظر : لسان العرب : ٢٥٩/١٤ . القاموس المحيط . ص : ١٦٥٥ . معجم متن اللّغة : ٤١٩/٢ . المعجم الوسيط : ٢٨٦/١ .

(٤) انظر : الصّحاح : ٢٣٣٧/٦ . أساس البلاغة . ص : ١٣١ . مختار الصّحاح : ص : ٢٠٦ . لسان العرب : ٢٥٨/١٤ .

(٥) انظر : لسان العرب : ٢٥٨/١٤ . تاج العروس : ٤٠٨/١٩ . معجم متن اللّغة : ٤١٩/٢ . المعجم الوسيط :

٢٨٦/١

(٦) انظر : أساس البلاغة . ص : ١٣١ . لسان العرب : ٢٥٩/١٤ . تاج العروس : ٤٠٨/١٩ . معجم متن اللّغة :

٤١٩/٢ . المعجم الوسيط : ٢٨٦/١

ودعوته زيدا : أي سمّيته به^(١) . وتدعو القطا : أي تصوّت^(٢) . ويقال : ما دعاك
إلى هذا الأمر : أي ما الذي جرّك إليه واضطّرك^(٣) . ودعاه الله بمكروه : أنزله
به^(٤) . ودعا إلى الصلّاة : أذن^(٥) . ودعا بالكتاب : استحضره^(٦) .

ودعا الله : طلب منه الخير ، وابتهل إليه ، واستغاث به ، وعبده ، وأتسى
عليه^(٧) . ولذا يقال : دعا الله لفلان : طلب له الخير منه ، ودعا على فلان :
طلب له الشر^(٨) .

والدعاء : واحد الأدعية^(٩) ، وهو الرغبة إلى الله تعالى^(١٠) والاستغاثة به^(١١) .

(١) انظر : أساس البلاغة . ص : ١٣١ . لسان العرب : ٢٦١/١٤ . القاموس المحيط . ص : ١٦٥٥ . معجم متن
اللغة : ٤١٩/٢ . المعجم الوسيط : ٢٨٦/١ .

(٢) انظر : تهذيب اللغة : ١٢٣/٣ . لسان العرب : ٢٦٠/١٤ .

(٣) تهذيب اللغة : ١٢٣/٣ . لسان العرب : ٢٦٠/١٤ . تاج العروس : ٤٠٨/١٩ .

(٤) انظر : أساس البلاغة . ص : ١٣١ . لسان العرب : ٢٦٠/١٤ . القاموس المحيط . ص : ١٦٥٥ . معجم متن
اللغة : ٤١٩/٢ .

(٥) المرجع السابق : ٤١٩/٢ .

(٦) انظر : أساس البلاغة . ص : ١٣١ . تاج العروس : ٤٠٩/١٩ .

(٧) انظر : معجم متن اللغة : ٤١٩/٢ .

(٨) انظر : المعجم الوسيط : ٢٨٦/١ .

(٩) الصحاح : ٢٣٣٧/٦ . لسان العرب : ٢٥٨/١٤ . تاج العروس : ٤٠٥/١٩ .

(١٠) انظر : لسان العرب : ٢٥٧/١٤ . القاموس المحيط . ص : ١٦٥٥ .

(١١) انظر : تهذيب اللغة : ١١٩/٣ . لسان العرب : ٢٥٧/١٤ . تاج العروس : ٤٠٨/١٩ .

والدَّعْوَة : المرّة الواحدة من الدَّعاء^(١) ، وتطلق على الدَّعاء إلى الطَّعام
والشَّرَاب ، وخصَّها البعض بالوليمة^(٢) . كما تطلق على الحُفِّ^(٣) ، والأذان^(٤) .
وأما الدَّعْوَة - بالكسر - فهي الأدَّعاء^(٥) .

والدَّاعِيَة : هو الدَّاعي الَّذي يدعو إلى الدِّين أو إلى فكرة .
والهاء : للمبالغة^(٦) . والجمع دُعاة وداعون ، كقضاة وقاضون^(٧) . ويطلق على
صريخ الخيل في الحروب^(٨) .

ويقال : المؤدِّن داعي الله^(٩) . والنَّبِي داعي الأمة إلى توحيد الله تعالى

وطاعته^(١٠) .

(١) انظر : الصَّحاح : ٢٣٣٧/٦ . مختار الصَّحاح . ص : ٢٠٦ . لسان العرب : ٢٥٨/١٤ . تاج العروس :

. ٤٠٨/١٩

(٢) انظر : المرجع السَّابق : ٤٠٧/١٩ .

(٣) انظر : لسان العرب : ٢٦٢/١٤ . القاموس المحيظ . ص : ١٦٥٥ . تاج العروس : ٤٠٧/١٩ . معجم متن

اللَّغة : ٤٢٠/٢ .

والحُفِّ هو : العهد بين القوم . مختار الصَّحاح . ص : ١٤٩ . القاموس المحيظ . ص : ١٠٣٥ .

(٤) انظر : لسان العرب : ٢٥٩/١٤ . تاج العروس : ٤٠٦/١٩ . معجم متن اللَّغة : ٤٢٠/٢ .

(٥) انظر : تهذيب اللَّغة : ١٢٠/٣ . معجم متن اللَّغة : ٤٢٠/٢ .

(٦) انظر : المعجم الوسيط : ٢٨٧/١ . وانظر : تهذيب اللَّغة : ١٢٢/٣ . لسان العرب : ٢٥٩/١٤ .

(٧) انظر : تاج العروس : ٤٠٦/١٩ .

(٨) انظر : تهذيب اللَّغة : ١٢١/٣ . لسان العرب : ٢٥٩/١٤ . القاموس المحيظ . ص : ١٦٥٥ . تاج العروس :

. ٤٠٦/١٩ . معجم متن اللَّغة : ٤٢٠/٢ .

(٩) انظر : تهذيب اللَّغة : ١٢٠/٣ . لسان العرب : ٢٥٩/١٤ . القاموس المحيظ . ص : ١٦٥٥ .

(١٠) تهذيب اللَّغة : ١٢٠/٣ . وانظر : لسان العرب : ٢٥٩/١٤ . القاموس المحيظ . ص : ١٦٥٥ . تاج

العروس : ٤٠٦/١٩ .

وداعي اللّبن : ما يبقى في الضرع ليدع ما بعده^(١) .

والدّعاة : قوم يدعون إلى بيعة هدى أو ضلالة^(٢) . ودواعي الدّهر : صروفه^(٣) .
نخلص من هذه التعريفات : أنّ الدّعوة تطلق ويراد بها معاني عدّة ، منها :
الطلب ، والحثّ على الشّيء ، والرّغبة فيه ، والاستغاثة ، والنّداء ، والنّذب ،
والتّسمية ، والتّناء .

(١) انظر : تهذيب اللّغة : ١٢١/٣ . الصّحاح : ٢٣٣٧/٦ . أساس البلاغة . ص : ١٣١ . مختار الصّحاح . ص :

٢٠٦ . لسان العرب : ٢٥٩/١٤ . القاموس المحيط . ص : ١٦٥٥ .

(٢) تهذيب اللّغة : ١٢٢/٣ . لسان العرب : ٢٥٩/١٤ .

(٣) الصّحاح : ٢٣٣٧/٦ . أساس البلاغة . ص : ١٣١ . لسان العرب : ٢٦٠/١٤ . القاموس المحيط . ص :

١٦٥٥ . تاج العروس : ٤٠٨/١٩ . معجم متن اللّغة : ٤٢٠/٢ . المعجم الوسيط : ٢٨٧/١ .

﴿ المبحث الثاني ﴾

معاني الدّعوة في الشّرع واصطلاح الدّعاة

وفيه مطلبان :

﴿ المطلب الأوّل ﴾

معاني الدّعوة في الشّرع

لقد تعدّدت معاني الدّعوة في القرآن الكريم والسّنّة النبويّة كما تعدّدت في اللّغة ، وإن كان جلّ تلك المعاني يدور حول الحثّ على الشّيء ، وقصده ، والرّغبة فيه ، وطلبه ، والميل نحوه . وبيان ذلك :

١/ الحثّ على الشّيء وقصده :

قال الله تعالى : ﴿ قَالَ رَبِّ السِّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ ﴾

[يوسف: ٣٣] . وقال سبحانه : ﴿ وَاللَّهُ يَدْعُوا إِلَى دَارِ السَّلَامِ ﴾ [يونس: ٢٥] .

فهي تعني هنا : الحثّ على الشّيء وقصده (١) .

٢/ الاستغاثة :

قال تعالى : ﴿ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ [البقرة: ٢٣]

أي استغيثوا بهم (٢) .

ومثل ذلك قوله تعالى : ﴿ وَادْعُوا مَنْ اسْتَطَعْتُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ [يونس: ٣٨] (٣) .

(١) انظر : المفردات في غريب القرآن . ص : ١٧٠ .

(٢) انظر : تهذيب اللّغة : ١١٩/٣ . لسان العرب : ٢٥٧/١٤ . تاج العروس : ٤٠٨/١٩ .

(٣) انظر : إصلاح الوجوه والنظائر . ص : ١٧٤ .

٣/ العبادة :

قال تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادٌ أَمْثَلُكُمْ ﴾
[الأعراف: ١٩٤] . أي الذين تعبدون من دون الله (١) .

ومثلها قوله تعالى : ﴿ قُلْ أَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا ﴾ [الأنعام: ٧١] . أي أنعبدوا من دون الله (٢) .

٤/ النداء :

قال عز وجل : ﴿ يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعُ ﴾ [الفر: ٦] . أي يوم ينادي المنادي .
وقال ﴿ إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ ﴾ [فاطر: ١٤] . أي إن تتادوهم لا
يسمعوا نداءكم (٣) .

٥/ السؤال :

قال سبحانه : ﴿ قَالُوا آدَعُ لَنَا رَبِّكَ ﴾ [البقرة: ٦٨] . أي سل لنا ربك (٤) .

٦/ الجعل :

قال عز في علاه : ﴿ أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا ﴾ [مريم: ٩١] . أي جعلوا له
ولداً (٥) .

(١) انظر : تهذيب اللغة : ١١٩/٣ . لسان العرب : ٢٥٧/١٤ .

(٢) إصلاح الوجوه والنظائر . ص : ١٧٣ .

(٣) انظر : المرجع السابق : ص : ١٧٤ .

(٤) انظر : المرجع السابق : ص : ١٧٤ . المفردات في غريب القرآن . ص : ١٧٠ . تهذيب اللغة : ١٢٣/٣ . لسان

العرب : ٢٦٠/١٤ .

(٥) انظر : تهذيب اللغة : ١٢٤/٣ . لسان العرب : ٢٦١/١٤ .

٧/ النسبة :

قال تعالى : ﴿ اَدْعُوهُمْ لِآبَائِهِمْ ﴾ [الأحزاب: ٥] . أي أنسبواهم لهم^(١) .
وحمل بعضهم قوله تعالى : ﴿ اَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمٰنِ وَلَدًا ﴾ [مرم: ٩١] . على
هذا المعنى^(٢) .

٨/ التسمية :

قال سبحانه : ﴿ لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ
بَعْضًا ﴾ [التور: ٦٣] . أي لا تسموه باسمه فتقولوا : يا محمد . وفي ذلك حث على
تعظيمه عليه السلام^(٣) .
ومن ذلك أثر عمر رضي الله عنه : " كان يقدّم الناس على سابقتهم في أعطياتهم^(٤) ،
فإذا انتهت الدعوة إليه كبر " ^(٥) . أي إذا انتهت التسمية إليه . ويمكن أن يحمل
المعنى هنا على النداء^(٦) .

(١) انظر : الجامع لأحكام القرآن : ١١٩/١٤ . تفسير القرآن العظيم : ٧٤٣/٣ . لسان العرب : ٢٦١/١٤ .

(٢) انظر : معجم الألفاظ والأعلام القرآنية . لمحمد إسماعيل إبراهيم . طبعة دار الفكر العربي . الطبعة الثانية .
ص : ١٨٨ .

(٣) انظر : المفردات في غريب القرآن . ص : ١٧٠ . تفسير القرآن العظيم : ٤٩١/٣ .

(٤) أعطياهم : العطاء و العطيّة : اسم لما يُعطى ، والجمع عطايا و أعطية ، و أعطيات جمع الجمع .
لسان العرب : ٦٩/١٥ .

(٥) الأثر أورده ابن الأثير في النهاية : ١٢١/٢ . ولم أقف عليه في شيء من كتب الحديث والآثار التي رجعت إليها .

(٦) انظر : النهاية في غريب الحديث : ١٢١/٢ .

٩/ كلمة الشهادة :

قال سبحانه وتعالى : ﴿ لَهُ دَعْوَةُ الْحَقِّ ﴾ [الرعد:١٤]. جاء عن عليّ ؓ أن دعوة الحق هي التوحيد . وعن محمد بن المنكدر (١) : أنها لا إله إلا الله (٢) . والمعنى مترادف .

وفي كتابه ؓ إلى هرقل : " أدعوك بدعاية الإسلام " (٣) أي بدعوته ، وهي كلمة الشهادة التي يدعى إليها أهل الملل الكافرة (٤) .

فهي هنا تعنى حقيقة الإسلام كدين له أصوله وتكاليفه التي تقتضيها الشهادة ، وبهذا المفهوم عرفها بعض كتاب المسلمين (٥) .

(١) محمد بن المنكدر بن عبد الله بن الهدير أبو عبد الله القرشي التيمي المدني ، إمام حافظ عابد مقريء ، تابعي حليل . جمع على ثقته وتقدمه في العلم والعمل . مات سنة : ١٣٠هـ أو بعدها .
وانظر : طبقات خليفة : ص : ٢٦٨ . التاريخ الكبير : ١/٢١٩ . معرفة الثقات : ٢/٢٥٥ . الجرح والتعديل : ٨/٩٧ .
ثقات ابن حبان : ٥/٣٥٠ . مشاهير علماء الأمصار : ١/٦٥ . التعديل والتحريح : ٢/٦٣٨ . تهذيب الكمال :
٥٠٣/٢٦ . تذكرة الحفاظ : ١/١٢٧ . الكاشف : ٢/٢٢٤ . جامع التحصيل : ص : ٢٧٠ . تهذيب التهذيب : ٩/٤١٧ .
تقريب التهذيب : ١/٥٠٨ .

(٢) انظر : تفسير القرآن العظيم : ٢/٧٨٤ . وانظر : لسان العرب : ١٤/٢٥٨ . تاج العروس : ١٩/٤٠٨ .

(٣) سبق تخريجه : ص : ٣٥٠ .

(٤) النهاية في غريب الحديث : ٢/١٢٢ . لسان العرب : ١٤/٢٥٨ .

(٥) انظر : الإحكام بين مراحل العمل في دعوة النبي ﷺ ، للدكتور / يوسف محي الدين أبو هالة . طبعة دار العاصمة بالرياض : ١٤١١هـ . ص : ١٠ . وانظر : مجموعة من تلك التعريفات في الكتاب نفسه . ص : ١٠ - ١١ . وانظر : فصول في الدعوة الإسلامية . د . حسن عيسى عبدالظاهر . نشر وتوزيع دار الثقافة بقطر . الطبعة الأولى . ١٤٠٦هـ — ١٩٨٥ م . ص : ٢٢ .
(٣٩٠)

١٠ / العذاب :

قال تبارك وتعالى : ﴿ كَلَّا إِنَّهَا لَأَظُنِّي ﴿١٥﴾ نَزَّاعَةً لِّلشَّوْبِ ﴿١٦﴾ تَدْعُوا مَنْ
أَدْبَرَ وَتَوَلَّى ﴿١٧﴾ ﴾ [المعارج: ١٥-١٧]. يعني تعذب (١) . وقد حمل بعض العلماء المعنى
هنا على النداء ، أي تنادي من كانوا يعملون في الدنيا عملها (٢) .

١١ / التَّمَنَّى :

قال عز وجل : ﴿ فَسَوْفَ يَدْعُوا ثُبُورًا ﴿١١﴾ ﴾ [الانشقاق: ١١]. أي يتمنى
هلاكاً (٣) .

١٢ / الأذان :

قال ﷺ : " الخلافة في قریش ، والحكم في الأنصار ، والدعوة في
الحبشة " (٤) .
أراد بالدعوة : الأذان (٥) .

(١) انظر : إصلاح الوجوه والنظائر . ص : ١٧٥ .

(٢) انظر : تفسير القرآن العظيم : ٦٥٨/٤ . وانظر : الجامع لأحكام القرآن : ٢٨٩/١٨ .

(٣) معجم الألفاظ والأعلام القرآنية . ص : ١٨٨ .

(٤) سنن الترمذي: بمعناه عن أبي هريرة ؓ في: كتاب المناقب: (٤٥). باب في فضل اليمن: (٧١). برقم:

(٣٩٣٦). قال الشيخ الألباني (رحمه الله): " صحيح " . ص: ٦٠٥ .

مسند أحمد: بلفظه في: ١٨٥/٤ . عن عتبة بن عبد ﷺ . و بمعناه في: ٣٦٤/٢ . عن أبي هريرة ؓ . قال الشيخ

أحمد شاكر (رحمه الله): " إسناده صحيح " . مسند أحمد بتحقيق أحمد شاكر: ٣١٠/١٦ . برقم: (٨٧٤٦) .

معجم الطبراني الكبير: بلفظه في: ١٢١/١٧ . عن عتبة ﷺ .

(٥) النهاية في غريب الحديث : ١٢٢/٢ .

وفي حديث جابر بن عبد الله (رضي الله عنهما) أن رسول الله ﷺ قال :
" من قال حين يسمع النداء اللهم رب هذه الدعوة التامة ... " الحديث (١) .

المراد بالدعوة هنا : أَلْفَاظُ الْأَذَانِ (٢) .

(١) صحيح البخاري: بلفظه في: كتاب: الأذان" الصلاة" : (٥/١٠). باب الدعاء عند النداء: (١٥٩/٨). برقم:

(٦١٤). ص: ١٤١. وفي كتاب: التفسير: (٣٩/٦٥). باب ﴿عَسَىٰ أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا

مَحْمُودًا ﴿٦٦﴾ [الإسراء: ٧٩] : (١٠/١١). برقم: (٤٧١٩). ص: ١٠٠٢.

(٢) عمدة القارئ : ١٢٢/٥ .

﴿المطلب الثاني﴾

الدعوة في اصطلاح الدعاة

إن الدعوة إذا أطلقت فالمراد بها الدعوة إلى الله تعالى ، وهي تعني أمرين :
الأول : الدين الإسلامي . فهي مرادفة لكلمة إسلام كما سبق في معناها الشرعي^(١) .
الثاني : عملية نشر الإسلام بين الناس^(٢) .

وعلى هذا الإطلاق الأخير حاول بعض الكتاب أن يصطلحوا تعريفاً جامعاً مانعاً لكلمة الدعوة .

وقد تعددت تعريفاتهم وتكاثرت ، والكثير منها يعترضه القصور والنقص .
ولعلي أنتقي من بين تلك التعريفات ما أراه أقرب إلى الصواب ، وأبلغ في الدلالة .

قال الشيخ محمد الحبيب :

" إن الدعوة إلى الله هي : قيام من له أهلية بدعوة الناس جميعاً في كل زمان
ومكان لاقتفاء أثر رسول الله ﷺ والتأسي به قولاً وعملاً وسلوكاً " ^(٣) .

فشمل تعريفه : الدعاة ، والمدعوين ، والمدعو إليه ، وعالمية الدعوة .

وقال محمد السيد الوكيل :

" جمع الناس على الخير ، ودلالاتهم على الرشد بأمرهم بالمعروف ونهيهم

(١) انظر : ص : ٣٩٠-٣٩١ من هذا البحث .

(٢) انظر : الداعي إلى الله : تكوينه - مسؤوليته : للدكتور / زيد بن عبدالكريم الزيد . طبعة دار العاصمة . الرياض
الطبعة الأولى . ١٤١٥ هـ . ص : ١١-١٢ . الإحكام بين مراحل العمل . ص : ٩-١١ .

(٣) الدعوة إلى الله في سورة إبراهيم الخليل . للدكتور / محمد بن سيدي بن الحبيب . دار الوفاء . جدة . الطبعة

الأولى . ١٤٠٦ هـ - ١٩٨٥ م . ص : ٢٧ .
(٣٩٣)

عن المنكر " (١) .

وقد استقى ذلك من قوله تعالى : ﴿ وَلَتَكُن مِّنكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ [آل عمران: ١٠٤].

وقال د . يوسف أبو هالة :

" هي قيام المسلمين المؤهلين ، دولة ، وأمة ، وأفراداً ، بتبليغ الناس كافة ، وحثهم على اتباع الإسلام ، إيماناً ، وعملاً ، ومنهاج حياة ، بطرق مشروعة مخصوصة " (٢) .

فتعريفه شمل موضوع الدعوة ، والداعية ، والمدعو ، والوسيلة .
ويمكن أن أستخلص مما سبق تعريفاً جامعاً مانعاً يتضمن كل جوانب الدعوة .

وهو :

أن يقوم من له أهلية واستطاعة من المسلمين فرداً أو جماعة بتبليغ دين الإسلام إلى الناس كافة أفراداً أو جماعات ، في كل زمان ومكان بالقول أو الفعل أو السلوك ، مقتفين في ذلك أثر رسول الله ﷺ ، متأسين به ، سالكين لذلك طريقاً مشروعة مخصوصة .

والدعوة بهذا التعريف هي المقصودة بهذا البحث .

(١) أسس الدعوة وأداب الدعاة . للدكتور / محمد السيد الوكيل . مطابع الأخبار . ١٩٧٩ م . نشر دار الطباعة

والنشر الإسلامية . القاهرة . ص : ٩ .

(٢) الإحكام بين مراحل العمل . ص : ١٣ .

الفصل الثاني

أهميّة الدّعوة إلى الله والغاية منها وحكمها

وفيه مبحثان :

المبحث الأول

أهميّة الدّعوة إلى الله

إنّ الدّعوة إلى الله مقام عظيم من مقامات الإيمان والعمل الصّالح ، لقوله عزّ في علاه : ﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِّمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ إِنَّنِي مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴾ [فصلت: ٣٣].

وهي أشرف مقامات العبد وأجلّها وأفضلها ، لأنها أعظم الأعمال وأرفع العبادات .

وهي أخصّ خصائص رسل الله عليهم السّلام ووظيفتهم ومهمّتهم التي بها بعثوا ، ولها حملوا ، ومن أجلها شرفوا ، وبها فضلوا ، ولها اختيروا .
وهي أبرز مهام عباد الله الصّالحين ، وأوليائه المخلصين ، الذين بها قاموا ، وللوائها رفعوا ، ولها نصرّوا ، وبها عظّموا .
والدّعوة إلى الله هي الأمر بالمعروف والنّهي عن المنكر الذي أنزل الله به كتبه ، وأرسل به رسله (١) .

(١) انظر : مجموع الفتاوى : ١٥ / ١٦٦ .

قال الرّازي (رحمه الله) في قوله تعالى : ﴿ وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ﴾ [آل عمران: ١٠٤] . قال :

" الدّعوة إلى الخير جنس تحته نوعان : أحدهما : الترغيب في فعل ما ينبغي وهو بالمعروف . والثاني : الترغيب في ترك ما لا ينبغي وهو التّهي عن المنكر ، فذكر الجنس أولاً ثم أتبعه بنوعيه مبالغة في البيان . " التفسير الكبير : ٨ / ١٦٧ .
(٣٩٥)

قال الغزالي (رحمه الله) :

" إنَّ الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر هو القطب الأعظم في الدين ، وهو المهم الذي ابتعث الله له النبيين أجمعين ، ولو طوي بساطه وأهمل علمه وعمله لتعطلت النبوة ، واضمحلت الديانة ، وعمت الفترة ، وفشت الضلالة ، وشاعت الجهالة ، واستشرى الفساد ، واتسع الخرق ، وخربت البلاد ، وهلك العباد ، ولم يشعروا بالهلاك إلى يوم التتاد " (١) .

وكيف لا تتأتى هذه الأهمية للدعوة إلى الله وهي التي تعرف الإنسان بسرّ وجوده على هذه الأرض ، والغاية التي لها خلق ، والهدف الذي من أجله وجد ، وهو عبادة ربه سبحانه كما قال : ﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴾ [الذاريات: ٥٦] ؟ .

فتعرفه بربه وخالقه ، وكيف يعبده ويوحده ، ويلتزم شرعه ، ويقوم بأمره ، ويتجنب نهيه ، ويتحرر من رق العبودية لغيره .

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية (رحمه الله) :

" الدعوة إلى الله هي الدعوة إلى الإيمان به ، وبما جاءت به رسله . بتصديقهم فيما أخبروا به ، وطاعتهم فيما أمروا ، وذلك يتضمن الدعوة إلى الشهادتين ، وإقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، وصوم رمضان ، وحج البيت ، والدعوة إلى الإيمان بالله ، وملائكته ، وكتبه ، ورسله ، والبعث بعد الموت ، والإيمان بالقدر خيره وشره ، والدعوة إلى أن يعبد العبد ربه كأنه يراه " (٢) .

وقيل : ذلك من باب عطف الخاص على العام لمزيد فضلها . انظر : روح المعاني : ٢١/٤ . فتح البيان في مقاصد القرآن . لأبي الطيب صدّيق بن حسن القنوجي البخاري . طبعة إدارة إحياء التراث الإسلامي بدولة قطر : ٣٠٥/٢ . محاسن التأويل : ٩٢١/٤ .

(١) إحياء علوم الدين : ٣٩١/٢ .

(٢) مجموع الفتاوى : ١٥٧/١٥ - ١٥٨ .

وهي شاملة لحاجة الإنسان في هذه الحياة فيما يتعلّق بجوانب الاعتقاد ،
والتكاليف ، وتصحيح مساره فيما يتعلّق بجوانب الأخلاق ، والاجتماع ، والاقتصاد
والسياسة ، وبيان حقوق نفسه ، وعلاقته بخالقه ، وبالكون ، وبالناس من حوله
أفراداً وجماعات ، وما في هذه الحياة من عوالم ، وما وراء هذه الحياة^(١) .

وهي التي تدلّ الناس على الخير ، وتجمعهم على الحقّ ، وتنتشر بينهم
العدل ، وتبثّ بينهم الأمن ، وتدفعهم إلى مكارم الأخلاق ، ومحاسن الشيم ، وتحقّق
لهم المصالح العظيمة في معاشهم ومعادهم ، وتدفع عنهم كلّ شرّ ، وتبعد عنهم كلّ
ضلال .

﴿ إِنَّ النَّاسَ كَانُوا أُمَّةً وَاحِدَةً عَلَى تَوْحِيدِ اللَّهِ تَعَالَى مِنْذُ أَنْ بَعَثَ اللَّهُ آدَمَ
عَلَيْهِ السَّلَامَ ، ثُمَّ بَدَأَ يَدْبُ فِيهِمُ الْانْحِرَافَ عَنِ الْحَقِّ حَتَّى حَادُوا عَنْهُ ، وَتَرَكُوا عِبَادَةَ
اللَّهِ إِلَى غَيْرِهِ فَأَرْسَلَ اللَّهُ لَهُمْ نُوحًا عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي طَلِيعَةِ الرَّسْلِ مُبَشِّرًا وَمُنذِرًا لِيُرِدَّ
النَّاسَ إِلَى عَقِيدَةِ التَّوْحِيدِ ، وَيَرْجِعَهُمْ إِلَى دِينِ اللَّهِ تَعَالَى .

قال سبحانه : ﴿ كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّنَ مُبَشِّرِينَ
وَمُنذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِي مَا اٰخْتَلَفُوا فِيهِ ﴾
[البقرة: ٢١٣] .

قال ابن عباس (رضي الله عنهما) :

" كان بين نوح و آدم عشرة قرون كلهم على شريعة من الحقّ ، فاختلّفوا ،
فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين " ^(٢) .

(١) انظر : فصول في الدّعوة الإسلاميّة ، ص : ٦٣ .

(٢) انظر : مجموع الفتاوى : ١٠٦/٢٠ . تفسير القرآن العظيم : ٣٧٤/١ .

وأثر ابن عباس (رضي الله عنهما) في : جامع البيان : ٣٣٤/٢ . طبعة دار المعرفة . البداية والتهاية : ١٠١/١ .
وقد أورده الحاكم في المستدرک . ولفظه : " عن ابن عباس (رضي الله عنهما) قال : " كان بين آدم ونوح عشرة
قرون كلهم على شريعة من الحقّ ، فلما اختلفوا بعث الله النبيين والمرسلين ، وأنزل كتابه فكانوا أمة واحدة" .
وقال : " هذا حديث صحيح على شرط البخاري ولم يخرجاه " . ٤٨٠/٢ . وانظر : ٥٩٦/٢ .

ولم تغب شمس الرسالة بعد نوح عليه السلام ، ولم يندثر أثرها من الأرض ، بل كلما انحرقت أمة عن جادة الصواب بعث الله لها رسلاً ليقيم عوجها ويزيل صلفها . كما قال سبحانه وتعالى : ﴿ ثُمَّ أَرْسَلْنَا رَسُولَنَا تَتْرَا كُلَّ مَا جَاءَ أُمَّةً رَّسُولَهَا كَذَّبُوهُ فَأَتَّبَعْنَا بَعْضَهُمْ بَعْضًا وَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ فَبُعْدًا لِقَوْمٍ لَّا يُؤْمِنُونَ ﴿٤٤﴾ [المؤمنون: ٤٤] .

ولقد اصطفاهم الله عز وجل واختارهم واجتباهم لحمل دعوته وتبليغ دينه . فقال سبحانه : ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِعَكُمْ عَلَى الْعَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ ﴾ [آل عمران: ١٧٩] . وقال عز وجل : ﴿ وَإِذَا جَاءَتْهُمْ آيَةٌ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّى نُؤْتَى مِثْلَ مَا أُوتِيَ رَسُولُ اللَّهِ أَفَلَا يَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ ﴾ [الأنعام: ١٢٤] .

يقول ابن القيم (رحمه الله) :

" فالله سبحانه أعلم حيث يجعل رسالته أصلاً وميراثاً ، فهو أعلم بمن يصلح لتحمل رسالته فيؤديها إلى عباده بالأمانة والنصيحة ، وتعظيم المرسل والقيام بحقه ، والصبر على أوامره ، والشكر لنعمة ، والتقرب إليه ، ومن لا يصلح لذلك " (١) .

ولذا تولى سبحانه تشيئهم ورعايتهم كي يقوموا بهذا الواجب العظيم ، ويؤدوا تلك الوظيفة الرفيعة ، فقال عز وجل عن موسى عليه السلام : ﴿ وَلِتُصْنَعَ عَلَى عَيْنِي ﴾ [طه: ٣٩] .

(١) طريق المحرتين . ص : ١٧١-١٧٢ .

قال قتادة (رحمه الله) :

" أي تُرَبِّي وتُغذِّي على مرأى مني " (١) .

وقال السَّعدي (رحمه الله) :

" أي ولتربِّي على نظري وفي حظي وكلاعتي . وأي نظر وكفالة أجلّ وأكمل من ولاية البر الرحيم القادر على إيصال مصالح عبده ، ودفع المضار عنه " (٢) .

وقال سبحانه عن محمد ﷺ : ﴿ أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَآوَىٰ ۖ وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَىٰ ۖ وَوَجَدَكَ عَابِلًا فَأَغْنَىٰ ۖ ﴾ [الضحى: ٦-٨] .

فلو لم تكن الدعوة إلى الله بالغة الأهمية ، جليلة القدر ماهياً الله لها تلك الصفة ، واختار لها أولئك الجلة ليقوموا بأدائها وإيلاجها . وهم بهذه الكفالة وتلك الكلاءة قاموا بحملها خير قيام ، وأدوها أعظم أداء ، وكانوا جميعاً دعاء إلى الله تعالى ، بل أعظم دعاء إليه سبحانه ، بشروا وأنذروا ، ودعوا وحذروا كما قال العزيز الرحيم عنهم : ﴿ وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ فَمَنْ ءَامَنَ وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ [الأنعام: ٤٨] .

وتلك زبدة ما أرسلوا به ، وهي البشارة والندارة ، وذلك مستلزم لبيان المبشور والمبشَّر به والأعمال المؤدية إلى حصول البشارة ، وبيان المنذر والمنذر به والأعمال المؤدية إلى الندارة (٣) .

(١) الجامع لأحكام القرآن : ١١ / ١٩٧ .

(٢) تيسير الكريم الرحمن . ص : ٤٥٤ .

(٣) انظر : المرجع السابق : ص : ٢١٩ .

وقال عز وجل : ﴿ وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَيُجَادِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَطْلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَمَا أُنذِرُوا هُزُوًا ﴾ [الكهف: ٥٦].

فهم يدعون الناس لكل خير ، وينهونهم عن كل شر ، ويبشرون من صدقهم من أهل الإيمان بالثواب على الطاعات ، وينذرون من كذبهم وخالفهم من الكفار بالعقاب على المعاصي (١) .

وكلهم دعا إلى دين الله الأوحد الذي لا دين سواه . قال سبحانه : ﴿ إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ ﴾ [آل عمران: ١٩] . ولا يقبل غيره . كما قال سبحانه : ﴿ وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ [آل عمران: ٨٥] . وهو المشروع على ألسنتهم جميعاً عليهم السلام . كما قال سبحانه : ﴿ * شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ ﴾ [الشورى: ١٣] .

وغايته أن يُعبد الله وحده ولا يشرك معه أحد من خلقه . وهو القدر المشترك الذي دعا له جميع الرسل ولم يشذ عنهم أحد في الدعوة إليه . وفي ذلك يقول سبحانه وتعالى : ﴿ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنْ آعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ ﴾ [النحل: ٣٦] . وقال سبحانه : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ ﴾ [الأنبياء: ٢٥] .

(١) انظر : جامع البيان : ٢٦٧/١٥ . التفسير الكبير : ١٤١/٢١ . تفسير القرآن العظيم : ١٤٨/٣ . تيسر الكريم

الرحمن . ص : ٤٣٠ .. وانظر : مجموع الفتاوى : ٣٣٦/١٥ .
(٤٠٠)

وإن اختلفت شرائعهم ومناهجهم كما قال عز وجل: ﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا﴾ [المائدة: ٤٨] فدينهم واحد وهو الإسلام . (١)
وفي ذلك يقول ﷺ في حديث أبي هريرة : " والأنبياء إخوة لعلات (٢) أمهاتهم شتى ودينهم واحد " (٣) .

وكل ذلك يبرز أهمية الدعوة إلى الله التي كلف الله بها تلك الصقوة ، وأمرهم بإبلاغ تلك الغايات العظمى إلى الخلق طرة .

وقد ختمت كوكبة الأنبياء بأعظمهم قدراً ، وأعلاهم رتبة ، وأكملهم دعوة ، خيرة الله في خلقه ، وأمينه على وحيه ، الداعي بإذن ربه ، والهادي إلى سبيله . قال الله عز وجل : ﴿ مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ﴾ [الأحزاب: ٤٠] .
وعن جابر ﷺ عن النبي ﷺ قال : " مثلي ومثل الأنبياء كمثل رجل بنى داراً فأتمها وأكملها إلا موضع لبنة ، فجعل الناس يدخلونها ويتعجبون منها ، ويقولون :

(١) انظر : تفسير القرآن العظيم : ٤/١٦٤ .. وانظر : مجموع الفتاوى : ١٥٨/١٥ - ١٥٩ .

(٢) بنو العلات هم الإخوة لأب واحد وأمّهات شتى . ويقال : إنما سميت ضرة المرأة علة لأنها تعل بعد صاحبها . أي ينتقل الزوج من إحداها إلى الأخرى كالعلل في الشرب بعد التهل . فإذا كان الإخوة لأب واحد وأم واحدة فهم بنو الأعيان ، وإن كانوا لأم واحدة وآباء شتى فهم الأخياف لاختلاف أصولهم .
انظر : غريب الحديث للخطابي : ٢/١٦٠ .

(٣) جزء من حديث في :

صحيح البخاري: بلفظه في: كتاب: أحاديث الأنبياء: (٣٦/٦٠). باب : ﴿وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ

أَنْتَبَدَتْ مِنْ أَهْلِهَا﴾ [مريم: ١٦] : (٤٩/٤٨). برقم: (٣٤٤٣). ص: ٧٣٠. و بلفظ مقارب برقم: (٣٤٤٢). ص: ٧٣٠.

صحيح مسلم: بلفظ مقارب في: كتاب: الفضائل: (٤٣). باب فضائل عيسى عليه السلام: (٤٠). برقم: (٢٣٦٥). ٤/١٨٣٧.

لولا موضع اللبنة " قال رسول الله ﷺ : " فأنا موضع اللبنة ، جئت فختمت
الأنبياء " (١) .

قال أبو العباس القرطبي (رحمه الله) :

" ومقصود هذا المثل أن يبين به ﷺ أن الله تعالى ختم به النبيين
 والمرسلين ، وتمم به ما سبق في علمه إظهاره من مكارم الأخلاق ، وشرائع
 الرسل . فبه كمل النظام ، وهو ختم الأنبياء والرسل الكرام ، صلى الله عليه وعلى
 آله أفضل صلاة وسلم عليه أبلغ سلام " (٢) .

فدعوته خاتمة ، ولذا جمعت بين طياتها دعوات الرسل جميعاً وفاضت عليها
 بالتشريع الكامل الدائم .

ولما كانت خاتمة ، كانت عامة ، وللناس كافة ، عربهم وعجمهم ، وأبيضهم
 وأسودهم ، وإنسهم وجنهم .

قال سبحانه : ﴿ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي
 لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ
 النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴾ [الأعراف: ١٥٨].

(١) صحيح البخاري: بلفظ مقارب في: كتاب: المناقب: (٣٧/٦١). باب خاتم النبيين ﷺ: (١٨). عن جابر رضي الله عنه

برقم: (٣٥٣٤). ونحوه عن أبي هريرة رضي الله عنه برقم: (٣٥٣٥). ص: ٧٤٧.

صحيح مسلم: بلفظه في: كتاب: الفضائل: (٤٣). باب ذكر كونه ﷺ خاتم النبيين: (٧). برقم: (٢٢٨٧).

ونحوه عن أبي هريرة وأبي سعيد (رضي الله عنهما). ١٧٩٠/٤-١٧٩١.

اللبنة: بفتح اللام وكسر الباء وأجدة اللين وهي التي يبنى بها الجدار ، ويُقال: بكسر اللام وسكون الباء .

التهاية في غريب الحديث: ٢٢٩/٤-٢٣٠.

(٢) المفهم لما أشكل من تلخيص كتاب مسلم . لأبي العباس أحمد بن عمر بن إبراهيم القرطبي . تحقيق جماعة من

أهل العلم . طبعة: دار ابن كثير . دار الكلم الطيب . دمشق . الطبعة الأولى: ١٤١٧هـ - ١٩٩٦م : ٨٨/٦ .

يقول ابن كثير (رحمه الله) :

" يقول تعالى لنبيه ورسوله محمد ﷺ " قل :يا محمد : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ ﴾
وهذا خطاب للأحمر والأسود ، والعربي والعجمي . ﴿ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ
جَمِيعًا ﴾ أي جميعكم . وهذا من شرفه وعظمه ﷺ أنه خاتم النبيين ، وأنه
المبعوث إلى الناس كافة " (١) .

ويؤيد ذلك قوله سبحانه : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا
وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ [سبا: ٢٨] .
وفي الحديث قال ﷺ : " أعطيت خمسا لم يُعْطَهُنَّ أحد قبلي ، كان كل نبيّ
يبعث إلى قومه خاصة ، وبعثت إلى كلّ أحر وأسود " (٢) .

ولما كانت عامة ، كانت شاملة كاملة لا نقص فيها ، ولا زلل يعتريها ،
جمعت الخير كلّهُ ، والفضل جلّه ، كافية وافية ، استغنت بها الأمة عن سواها ،
واكتفت بها عمّا وراءها .

(١) تفسير القرآن العظيم : ٤٠٤/٢-٤٠٥ . وانظر : جامع البيان : ٨٦/٩ . التفسير الكبير : ٢٦/١٥ . الجواهر

الحسان في تفسير القرآن . للشيخ عبدالرحمن بن مخلوف الثعالبي ، تحقيق محمد الفاضلي . طبعة المكتبة العصرية .
بيروت : ٥٦/٢ . محاسن التأويل : ٢٨٨٣/٧ .

(٢) صحيح البخاري: نحوه في: كتاب: التيمّم " الطهارة" : (٤/٧) . باب التيمّم: (١٣٩/١) . برقم: (٣٣٥) . ص:

٨٧ . وفي كتاب: الصلاة: (٥/٨) . باب قول النبي ﷺ : " جعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً " : (٥٦) . عن
حابر بن عبد الله (رضي الله عنهما) . برقم: (٤٣٨) . ص: ١٠٨ .

صحيح مسلم: بلفظه في: كتاب: المساجد ومواضع الصلاة: (٥) . عن حابر ﷺ . برقم: (٥٢١) . ومعناه عن
أبي هريرة ﷺ . برقم: (٥٢٣) . ٣٧١-٣٧٠/١ .

يقول ابن القيم (رحمه الله) :

" وبالجملة فقد جاءهم رسول الله ﷺ بخير الدنيا والآخرة بحذافيره^(١) . ولم يجعل الله بهم حاجة إلى أحد سواه ، ولهذا ختم الله به ديوان النبوة فلم يجعل بعده رسولا ، لاستغناء الأمة به عمّن سواه " (٢) .

ولذا قام ﷺ بالدعوة على قدم وساق ، غير مفرط فيها ولا متكاسل عنها ، وهو الذي علم أنه ما أرسل إلا من أجلها ، وما اصنفتي إلا بسببها ، وقد قال له ربه سبحانه وتعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴾ [٤٥-٤٦] . وقال : ﴿ وَأَدْعُ إِلَىٰ رَبِّكَ إِنَّكَ لَعَلىٰ هُدًى مُّسْتَقِيمٍ ﴾ [الحج:٦٧] . وقال : ﴿ وَأَدْعُ إِلَىٰ رَبِّكَ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ [التقصص:٨٧] . والآيات في ذلك كثيرة جداً .

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية (رحمه الله) في وصف الله لنبيه ﷺ بقوله : ﴿ يَا مَعْرُوفُ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيَجْلُ لَّهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبِيثَاتِ ﴾ [الأعراف:١٥٧] . يقول :

" هو بيان لكمال رسالته ، فإنه ﷺ هو الذي أمر الله على لسانه بكل معروف ، ونهى عن كل منكر ، وأحل كل طيب ، وحرّم كل خبيث " (٣) .

(١) حَذَافِيرُ الشَّيْءِ: أَعَالِيهِ وَتَوَاحِيهِ . وَاحِدُهَا حِذْفَارٌ . بِحَذَافِيرِهِ أَي بِجَمِيعِهِ . وَيُقَالُ: أَعْطَاهُ الدَّنْيَا

بِحَذَافِيرِهَا أَي بِأَسْرَافِهَا . انظر : لسان العرب : ١٧٧/٤ . وانظر : مختار الصحاح : ص : ١٢٧ . القاموس المحيط : ص : ٤٧٨ .

(٢) بدائع الفوائد : لابن قيم الجوزية . تحقيق جماعة من المحققين . الناشر : مكتبة نزار مصطفى الباز . مكة . الطبعة الأولى : ١٤١٦هـ - ١٩٩٦م : ٣/٣٧٧ . الضوء المنير : ٤/٥١٦ .

(٣) الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . لشيخ الإسلام ابن تيمية ، بقلم د/ محمد جميل غازي ، مطبعة المدني .

المؤسسة السعودية بمصر . ص : ١٢ . وهو في مجموع الفتاوى : ٢٨/١٢١ . ﴿٤٠٤﴾

وأما ما تحمله دعوته ﷺ بين جنباتها فقد كشف النقاب عنه جعفر بن أبي

طالب ﷺ عندما أخبر النجاشي بشأنها حين قال :

" أيها الملك كنا وقومنا أهل جاهلية ، نعبد الأصنام ، ونأكل الميتة ، ونأتي الفواحش ، ونقطع الأرحام ، ونسيء الجوار ، ويأكل القوي منا الضعيف ، فكنا على ذلك ، حتى بعث الله إلينا رسولا منا ، نعرف نسبه وصدقه وأمانته وعفافه ، فدعانا إلى الله لنوحده ونعبده ، ونخلع ما كنا نعبد نحن وآباؤنا من دونه من الحجارة والأوثان ، وأمرنا بصدق الحديث ، وأداء الأمانة ، وصلة الرحم ، وحسن الجوار ، والكف عن المحارم والدماء ، ونهانا عن الفواحش ، وقول الزور ، وأكل مال اليتيم ، وقذف المحصنات^(١) ، وأمرنا أن نعبد الله وحده ، لا نشرك به شيئا ، وأمرنا بالصلاة والزكاة والصيام .. " فعدّد عليه أمور الإسلام^(٢) .

إذا هي دعوة جمعت الخير كله ، وحذرت من الشر كله ، فحق لها أن توصف بقول الله تعالى : ﴿ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ ﴾ [الأنعام: ١٥٧]. وبقوله : ﴿ هَذَا بَصِيرَةٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴾ [الجنّة: ٢٠]. وأن يوصف صاحبها بقوله تعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ﴾ [الأنبياء: ١٠٧] .

وهذا كله يبرز عظم مقام الدعوة إلى الله ، وسمو شأنها ، وعلو منزلتها ، ورفيع مكانتها .

(١) المحصنات : أصل الإحصان المنع . والمرأة تكون مُحَصَّنَةً بالإسلام والعفاف والحرية والتزويج . يقال : أَحَصَّنَت المرأة ، فهي مُحَصَّنَةٌ و مُحَصَّنَةٌ ، وكذلك الرجل . و الْمُحَصَّنُ ، بالفتح : يكون بمعنى الفاعل والمفعول . لسان العرب : ١٣/١٢٠ . وانظر : غريب الحديث لابن قتيبة : ١/٢١٤ . المفيدات : ص : ١٢١ .

(٢) السيرة النبوية لابن هشام : ١/٢٠٦ . سير أعلام النبلاء : ١/٤٣٢-٤٣٤ . وأثر جعفر ﷺ سبق تخرجه . انظر :

وما خيّرت هذه الأمة وفضلت على الناس جميعاً إلا لقيامها بواجب الدعوة إلى الله والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر .

وفي ذلك يقول المولى عز وجل : ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ ﴾ [آل عمران: ١١٠].

وهذا وصف لها بما وصف به نبيها من قبل ، فهي تشترك معه في واجب القيام بالدعوة إلى الله تعالى (١) .

وقد أورد ابن جرير (رحمه الله) عدّة أقوال عن أهل العلم تفيد أن الآية تخصّ فئة معيّنة ، ثم ذكر أقوالاً أخرى في إفادتها العموم ، ورجّح ذلك (٢) .

وإن كان ظاهر الخطاب يفيد الخصوصية إلا أنه عام في كلّ الأمة ، ونظيره قوله تعالى : ﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ ﴾ [البقرة: ١٨٣] . ﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ ﴾ [البقرة: ١٧٨] (٣) .

ولذا قال ابن كثير (رحمه الله) :

" والصحيح إن هذه الآية عامّة في جميع الأمة كلّ قرن بحسبه ، وخير قرونهم الذي بعث فيهم رسول الله ﷺ ، ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم (٤) ، كما

(١) انظر : الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لشيخ الإسلام ابن تيمية . ص : ١٣ . مجموع الفتاوى : ١٢٢/٢٨ .

مناهج العلماء في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لفاروق عبد المجيد حمود السامرائي . مطابع دار المطبوعات الحديثة حدة . نشر مكتبة دار الوفاء . حدة . ص : ١٨ .

(٢) جامع البيان : ٤٣/٤ - ٤٥ .

(٣) انظر : التفسير الكبير : ١٧٩/٨ .

(٤) هذا لفظ حديث سبق تخريجه . انظر : ص : ٢٤٠ .

قال في الآية الأخرى: ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا ﴾ أي خياراً
﴿ لَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ ﴾ [البقرة: ١٤٣] " (١) .

وهذا الذي تسنده الأدلة الدالة على أفضلية هذه الأمة على سائر الأمم .
قال تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى
النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا ﴾ [البقرة: ١٤٣] .

فقد أخبر تعالى أنه جعلهم أمة خياراً عدولاً ، وهذا حقيقة الوسط ، فهم خير
الأمم وأعدلها في أقوالهم وأعمالهم وإراداتهم ونياتهم . وبهذا استحقوا أن يكونوا
شهداء للرسل على أممهم يوم القيامة (٢) .

وفي حديث علي بن أبي طالب ؓ . قال رسول الله ﷺ : " أُعْطِيتُ مَا لَمْ يُعْطَ
أَحَدٌ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ " وذكر فيه : " وجعلت أمتي خير الأمم " (٣) .

(١) تفسير القرآن العظيم : ٥٨٥/١ . وانظر : الجامع لأحكام القرآن : ١٧١/٤ . الجواهر الحسان : ٢٨٠/١ . فتح

البيان : ٣١٠/٢-٣١١ . روح المعاني : ٢٧/٤-٢٨ .

(٢) أعلام الموقعين : ١٣٢/٤-١٣٣ . بتصرف يسير . الضوء المنير : ٢٧٦/١ .

(٣) سنن البيهقي : بلفظه في : باب الدليل على أن الصّعيد الطّيب هو التّراب . ٢١٣/١-٢١٤ .

مسند أحمد : بلفظه في : ٩٨/١ . قال الشيخ أحمد شاکر (رحمه الله) : " إسناده صحيح " . مسند أحمد بتحقيق

أحمد شاکر : ١١٣/٢ . برقم : (٧٦٣) . و بلفظ مقارب في : ١٥٨/١ . قال الشيخ أحمد شاکر (رحمه الله) :

" إسناده صحيح " . مسند أحمد بتحقيق أحمد شاکر : ٣٤٩/٢ . برقم : (١٣٦١) .

قال ابن كثير (رحمه الله) : " تفرّد به أحمد من هذا الوجه ، وإسناده حسن " . تفسير القرآن العظيم :

٥٨٥/١ . والحديث أصله في الصحيحين . وقد مرّ قريباً في : ص : ٤٠٣ .

وعن معاوية بن حنيفة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " ألا إنكم توفون سبعين أمة ، أنتم خيرها وأكرمها على الله عز وجل " (١) . والأحاديث في ذلك كثيرة (٢) .

وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال :

" يا أيها الناس ، من سره أن يكون من تلك الأمة ، فليؤد شرط الله منها " (٣) .
وإنما استحققت الأفضلية على الأمم ، ونالت الخيرية عليها لإيمانها بالله ، ولقيامها بالدعوة إليه والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وذلك هو علة الخيرية التي حكم الله تعالى بثبوت الوصف بها لهذه الأمة (٤) .

ومن أجل ذلك قدم الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر في الآية على الإيمان بالله ، مع أن الإيمان شرط في الأعمال ، ولكنه قدر مشترك بين جميع الأمم دون الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر الذي فضلت به هذه الأمة (٥) .

(١) سنن الترمذي: بلفظ مقارب في: كتاب: تفسير القرآن: (٤٣). باب ومن سورة آل عمران: (٤). برقم:

(٣٠٠١). وقال: "هذا حديث حسن". وقال الشيخ الألباني (رحمه الله): "حسن". ص: ٤٧٩.

سنن ابن ماجه: بلفظ مقارب في كتاب: الزهد: (٣٧). باب صفة أمة محمد ﷺ: (٣٤). برقم: (٤٢٨٨).

ونحوه برقم: (٤٢٨٧). قال الشيخ الألباني (رحمه الله): "حسن". ص: ٤٦٢.

سنن الدارمي: بلفظ مقارب في: باب قول النبي ﷺ "أنتم آخر الأمم". ٤٠٤/٢.

سنن البيهقي: بلفظه إلا أحرف يسيرة في كتاب: السير. باب مبتدأ الخلق. ٥/٩.

مسند أحمد: بلفظه في: ٣/٥. و بلفظ مقارب في: ٤٤٧/٤. ونحوه في: ٥،٣/٥.

مستدرک الحاكم: بلفظ مقارب في: ٩٤/٤. وقال: "هذا حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه".

وقال الذهبي (رحمه الله): "صحيح".

قال ابن كثير: "وهو حديث مشهور". تفسير القرآن العظيم: ٥٨٥/١.

(٢) ساق الحافظ ابن كثير (رحمه الله) جمهرة منها في تفسيره. انظر: ٥٨٦/١-٥٩٢.

(٣) جامع البيان: ٤٣/٤. تفسير القرآن العظيم: ٥٩٣/١.

(٤) انظر: التفسير الكبير: ١٧٩/٨-١٨٠.

(٥) انظر: المرجع السابق: ١٨٠/٨. روح المعاني: ٢٨/٤.

وقد يعترض على ذلك بأن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر كان موجوداً في الأمم السابقة ، ويدلّ على ذلك قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيَِّينَ بَعِيرِ حَقِّ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾ [آل عمران: ٢١].

قال القرطبي (رحمه الله) :

" دلّت هذه الآية على أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر كان واجباً في الأمم المتقدمة ، وهو فائدة الرسالة وخلافة النبوة " (١) .

ولكن القليل منهم من كان يقوم بذلك ، وسائرهم كان تاركاً للأمر والنهي ، وفي ذلك يقول تعالى : ﴿ فَلَوْلَا كَانَ مِنَ الْقُرُونِ مِن قَبْلِكُمْ أُولُوا بَقِيَّةٍ يَنْهَوْنَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ إِلَّا قَلِيلًا مِّمَّنْ أَخَذْنَا مِنْهُمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أَتَرَفُوا فِيهِ وَكَانُوا مُجْرِمِينَ ﴾ [مرد: ١١٦].

يقول ابن كثير (رحمه الله) :

" وقوله : ﴿ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ أي قد وجد منهم من هذا الضرب قليل لم يكونوا كثيراً ، وهم الذين أنجاهم الله عند حلول غضبه وفجأة نقمته " (٢) .

(١) الجامع لأحكام القرآن : ٤٧/٤ .. وانظر في معنى الآية وسبب نزولها : جامع البيان : ٢١٥-٢١٦ . التفسير

الكبير : ٢١٥/٧ . فتح البيان : ٢٠٨/٢ . محاسن التأويل : ٨١٧/٤ .

(٢) تفسير القرآن العظيم : ٧١٨/٢ .. وانظر : جامع البيان : ١٣٨-١٣٩ . التفسير الكبير : ٧٥-٧٤/١٨ .

الجامع لأحكام القرآن : ١١٣/٩ . الجواهر الحسان : ٢٠٣/٢ . روح المعاني : ١٦١/١٢ . فتح البيان :

٢٧٠/٦ . محاسن التأويل : ٣٤٩٦/٩ . تيسير الكريم الرحمن . ص : ٣٤٧ .

وأكد القرطبي (رحمه الله) ذلك بقوله :

" إنما صارت أمة محمد ﷺ خير أمة لأن المسلمين منهم أكثر ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فيهم أفشى " (١) .

وقد ذكر القفال (رحمه الله) وجهاً آخر فيما نقله الرّازي (رحمه الله) عنه .
إذ يقول :

" تفضيلهم على الأمم الذين كانوا قبلهم إنما حصل لأجل أنهم يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر بأكد الوجوه وهو القتال ، لأن الأمر بالمعروف قد يكون بالقلب وباللسان وباليد ، وأقواها ما يكون بالقتال ، لأنه إلقاء النفس في خطر القتل " (٢) . ولا تتأفر بين الوجهين .

والخيرية مشتركة بين أول هذه الأمة وآخرها بالنسبة إلى غيرها من الأمم ، وإن كانت متفاضلة في ذاتها ، كما ورد في فضل الصحابة على غيرهم (٣) .

وهم خير الأمم للناس ، وأنفعهم لهم ، وأعظمهم إحساناً إليهم ، لأنهم أكمل الناس أمراً بالمعروف ونهياً عن المنكر ، حيث أمروا بكل معروف ونهوا عن كل منكر لكل أحد ، وأقاموا ذلك بالجهاد في سبيل الله بأنفسهم وأموالهم . وهذا كمال النفع للخلق (٤) .

(١) الجامع لأحكام القرآن : ١٧١/٤ .

(٢) التفسير الكبير : ١٨٠/٨ .

(٣) مكاشفة القلوب المقرب إلى علام الغيوب لأبي حامد الغزالي . دار المعرفة بيروت . الطبعة الأولى :

١٤١٧هـ - ١٩٩٦ م . ص : ٦٤ . فتح البيان : ٣١٠/٢ .

(٤) مجموع الفتاوى : ١٢٣/٢٨ . بتصرف .

وفي ذلك يقول أبو هريرة رضي الله عنه : في قوله تعالى :
" ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ ﴾ [آل عمران: ١١٠]: خير الناس للناس،
تأتون بهم في السلاسل في أعناقهم حتى يدخلوا في الإسلام " (١) .
وفي ذلك قمة النفع لعباد الله .
وتلزمهم هذه الخيرية ما أقاموا على ذلك واتصفوا به ، فإذا تركوا الأمر
بالمعروف والنهي عن المنكر زالت عنهم (٢) .
والمراد أن الأمة نالت الخيرية وحازت قصب السبق على الأمم قاطبة لما
قامت بالدعوة إلى الله ، وهذا يبين أهمية الدعوة إلى الله وعظيم نفعها .

(١) صحيح البخاري: بلفظه في: كتاب: التفسير: (٣٩/٦٥). باب ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ ﴾

[آل عمران: ١١٠] : (٧). برقم: (٤٥٥٧). ص: ٩٥١.

(٢) انظر: مكاشفة القلوب . ص: ٦٤ . الجامع لأحكام القرآن : ١٧٣/٤ . فتح البيان : ٣١٠/٢ .

المبحث الثاني

الغاية من تبليغ الدعوة إلى الله وحكمها

إنّ الإنسان مكوّن : من روح تسمو إلى العلو ، وتدفعه إلى الهدى ، وتهديه إلى النقي ، تعينها فطرة ترفض الشرّ وتأباه ، وتسعى إلى الخير وترجوه ، ومن جسم خلق من طين يرنو إلى السفول ، ويخلد إلى الأرض ، ويهوي إلى الحضيض ، تحيط به شياطين ، وتدفعه أهواء ، وتحفّ به شهوات فيطلب حصول اللذة العاجلة ، والراحة المستعجلة فيهوي الشرّ ، ويتتبع طرق الغواية . فيحتم الصراع بين هذا وتلك ، ويشتدّ النزاع بينهما ، وغالباً ما يتغلب الجسم على الروح لكثرة دواعي الشرّ ، فتنفسد الفطرة ، ويتحكّم الهوى ، وتسيطر الشهوة فتختل الموازين والقيم ، وينحرف الإنسان عن جادة الطريق ، ويرتمي بين أحضان الباطل والضلال (١) .

والفطرة داعية للحقّ مجانية للباطل ، ساعية للخير مباحدة للشرّ .

قال ابن القيم (رحمه الله):

" فإنّ الله سبحانه فطر القلوب على قبول الحقّ والانقياد له ، والطمأنينة به ، والسكون إليه ومحبّته ، وفطرها على بغض الكذب والباطل ، والنفور عنه ، والريبة به ، وعدم السكون إليه . ولو بقيت الفطرُ على حالها لما أثرت على الحقّ سواه ، ولما سكنت إلاّ إليه ، ولا اطمأنت إلاّ به ، ولا أحبّت غيره " (٢) .

وهي لا تصل إلى الحقّ في جميع جوانبه ، ولا إلى الصلاح في كلّ مراميه ، ومع ذلك تتأثّر بالزمان والمكان ومنّ حولها .

(١) انظر : أسس الدعوة وآداب الدعاة . ص : ٩ - ١٠ .

(٢) مدارج السالكين : ٤٧١/٣ . الضوء المنير : ٣٥/٢ .

أضف إلى ذلك العوامل المؤثرة الأخرى ، كالنفس الأمارة . قال سبحانه :
﴿ إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّوءِ ﴾ [يوسف: ٥٣] . واليهوى الطالب . قال تعالى :
﴿ أَفَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ ﴾ [الجن: ٢٣] . والشيطان الغرور . قال عز وجل :
﴿ إِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴾ [يوسف: ٥] (١) .

وفي الحديث : " وإنِّي خلقت عبادي حنفاء كلهم ، وإنهم أتتهم الشياطين فاجتالتهم عن دينهم ، وحرمت عليهم ما أحللت لهم ، وأمرتهم أن يشركوا بي ما لم أنزل به سلطاناً " (٢) .

والمحيط الذي تنشأ فيه . وفي الحديث : " كل مولود يولد على الفطرة ، فأبواه يهودانه ، أو ينصرانه ، أو يمجسانه " (٣) .

فهذه وغيرها الكثير صارفة للفطرة عن الوصول إلى الحق القويم ، وجارفة لها عن الصراط المستقيم .

والعقول أيضاً قاصرة عن إدراك الحق ، والوصول إلى الهداية بذاتها مهما بلغت تلك العقول من حصافة وذكاء ونبوغ .

والحكماء والمفكرون والأذكىاء والمنظرون والفلاسفة والطبيعيون لا يمكنهم أبداً أن يهدوا البشرية ، وأن يقودوها إلى برّ الأمان وطريق النجاة .

وإنما يكون الصّلاح ، وتتحقق الهداية والنجاة على أيدي رُسُلِ اللّهِ عليهم السّلام ، المُبلّغين لدين اللّهِ ، الدّاعين بأمر اللّهِ ، السّائرين على هدى اللّهِ .

(١) وانظر : مناهج العلماء في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر : ص : ٣٣ .

(٢) سبق تخريجه . انظر : ص : ٢٧٧ .

(٣) سبق تخريجه . انظر : ص : ٢٧٥ .

ومن هنا كانت الحاجة ماسة إلى الرّسالة ، ففيها السّعادة والهدى ، وفي البعد عنها الضلال والشقاء ، وكلّ خير في الوجود فمن جهتها نشأ ، وكلّ شرّ في الوجود بمخالفتها جاء .

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية (رحمه الله) :

" والرّسالة ضروريّة للعباد ، لأبد لهم منها ، وحاجتهم إليها فوق حاجتهم إلى كلّ شيء . والرّسالة روح العالم ونوره وحياته ، فأی صلاح للعالم إذا عدم الرّوح والحياة والنور ؟ ... فإنّ الله سبحانه جعل الرّسل وسائط بينه وبين عباده في تعريفهم ما ينفعهم وما يضرّهم ، وتكميل ما يصلحهم في معاشهم ومعادهم ، وبعثوا جميعاً بالدعوة إلى الله وتعريف الطّريق الموصل إليه ، وبيان حالهم بعد الوصول إليه والرّسالة ضروريّة في إصلاح العبد في معاشه ومعاده ، فكما أنّه لا صلاح له في آخرته إلاّ باتباع الرّسالة ، فكذلك لا صلاح له في معاشه ودنياه إلاّ باتباع الرّسالة ، فإنّ الإنسان مضطّر إلى الشّرع ، فإنّه بين حركتين : حركة يجلب بها ما ينفعه ، وحركة يدفع بها ما يضرّه . والشّرع هو النور الذي يبيّن ما ينفعه وما يضرّه . والشّرع نور الله في أرضه وعدله بين عباده ، وحصنه الذي من دخله كان آمناً ... ولولا الرّسالة لم يهتد العقل إلى تفاصيل النّافع والضّار في المعاش والمعاد . فمن أعظم نعم الله على عباده وأشرف منّة عليهم أن أرسل إليهم رسله ، وأنزل عليهم كتبه ، وبيّن لهم الصّراط المستقيم . ولولا ذلك لكانوا بمنزلة الأنعام والبهائم بل أشرّ حالاً منها . فمن قبل رسالة الله واستقام عليها فهو من خير البريّة ، ومن ردّها وخرج عنها فهو من شرّ البريّة ، وأسوأ حالاً من الكلب والخنزير والحيوان البهيم ... الخ " (١) .

(١) مجموع الفتاوى : ٩٣/١٩ - ١٠٠ .

فحاجة النَّاسِ إلى الرِّسالة فوق كلِّ حاجة ، وضرورتهم إليها فوق كلِّ ضرورة (١) . ولا تصل الرِّسالة إلى العباد إلاَّ عن طريق الدَّعوة إلى الله التي يقوم بها رسل الله ، والدَّعاة إلى الله السَّائرون على طريق الرِّسل عليهم السَّلام .
فالدَّعوة هي المسلك الأوحد الذي يسلكه رسل الله وأتباعهم لإيصال دين الله إلى النَّاس كافة . وهي الوسيلة التي تعرف بها أحكام الله وشريعته ، وبغيرها الأبواب موصدة والطَّرُق مغلقة (٢) .

وإذا كانت الدَّعوة بهذه المثابة فإنَّ بها تتحقَّق غايات عظمي ، وأهداف كبرى يعجز هذا المقام عن حصرها . من أهمَّها :

١- عبادة الله وحده ، وعدم الإِشراك به . فالغاية العظمي ، والهدف السَّامي على هذه الأرض أن تتحقَّق العبوديَّة لله تعالى ، وأن تتوجَّه القلوب إليه بالذَّل والخضوع والخوف والرَّغبة والإِنابة ، وأن تخلع عنه الأنداد والأمثال ، فلا تعبد ولا تترجى . إذ هو الخالق الواحد الذي يستحقُّ العبادة .

فما رفعت السَّماء ، وما بسطت الأرض ، وشقَّ فيها من أنهار وبحار ، وأرسي عليها من جبال ، وأنبت فيها من أشجار ، وما وجد عليها من مخلوقات إلاَّ من أجل عبادة الله وحده .

يقول ابن القيم (رحمه الله) :

" إن الله عزَّ وجلَّ أرسل رسله وأنزل كتبه ، وخلق السَّموات والأرض ليُعرف ويُعبَد ويُوحدَّ ويكون الدين كله له ، والطَّاعة كلها له ، والدَّعوة له كما قال : ﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴾ [الذَّاريات:٥٦] . وقال تعالى : ﴿ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ ﴾ [الحج:١٥] .

(١) انظر : زاد المعاد : ٦٩/١ . مفتاح دار السَّعادة : ١١٧/٢ .

(٢) وانظر : المفهم : ٢١٨-٢١٩ . فتح الباري : ٢٩٩/١ .

وقال تعالى : ﴿ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ
بَيْنَهُنَّ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا
﴿ ١٢٠ ﴾ [الطلاق: ١٢٠] (١) .

فإنَّ تحقيق الألوهية لله وتوحيده ، وزوال الشُّرك من الأرض هو مقصود
الدَّعوة إلى الله وأصلها وحقيقتها (٢) .

قال رُبَيع بن عامر ؓ عندما سأله رُستم (٣) عن سبب مجيء جيش المسلمين إلى
بلاد الفرس . قال :

" الله ابتعثنا لنخرج من شاء من عبادة العباد إلى عبادة الله ، ومن ضيق
الدُّنيا إلى سعتها ، ومن جور الأديان إلى عدل الإسلام " (٤) .

ولذا كانت عبادته وحده أول ما يدعو له رسل الله عليهم السَّلام .
قال سبحانه : ﴿ لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ لِقَوْمِ أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا
لَكُمْ مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ ﴾ [الأعراف: ٥٩] . وقال : ﴿ وَإِلَىٰ عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ
لِقَوْمِ أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴾ [الأعراف: ٦٥] .

(١) الجواب الكافي . ص : ٨٨-٨٩ .

(٢) انظر : مجموع الفتاوى : ١٥/١٦٣-١٦٤ .

(٣) رستم هو قائد جيش الفرس في معركة القادسية التي كانت بين المسلمين بقيادة سعد بن أبي وقاص ؓ والفرس

في العام الخامس عشر أو السادس عشر من الهجرة . وفيها انتصر المسلمون ، وقتل رستم .

انظر: العبر: ١٥/١ . شذرات الذهب: ١٦١/١-١٦٢ .

(٤) البداية والنهاية : ٣٩/٧ .

وهكذا عن صالح^(١) وشعيب^(٢) ، وغيرهما عليهم السلام .

قال الرّازي (رحمه الله) :

" ما العبادة التي خلق الجنّ والإنس لها ؟

قلنا : التّعظيم لأمر الله والشّفقة على خلق الله ، فإنّ هذين النوعين لم يخل شرع منهما ... ولما كان التّعظيم اللائق بذي الجلال والإكرام لا يعلم عقلاً لزم اتّباع الشرائع فيها ، والأخذ بقول الرّسل عليهم السلام . فقد أنعم الله على عباده بإرسال الرّسل وإيضاح السبيل في نوعي العبادة " (٣)

٢- الإيمان بالله ورسوله والملائكة والكتب المنزلة من عند الله ، والإيمان بالقدر خيره وشره وبالبعث يوم الجزاء ، وتحقيق العمل الصّالح الذي هو قرين الإيمان . قال تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا ﴾ [الكهف: ١٠٧] ، وهو يشمل كلّ ما ينفع الإنسان في دينه ونفسه وأهله ومجتمعه ، وكلّ ما يقوي المسلمين علمياً واجتماعياً وسياسياً واقتصادياً وخلقياً على الأسس التي جاء بها الإسلام (٤) .

وبيان الصّراط المستقيم وهو الطّريق الموصل إلى الله الذي نصبه لرسوله وأتباعهم ، المتمثّل في امتثال أمره واجتناب نهيه ، والإيمان بوعدده ووعيده ، وتعريف حال عباده بعد الوصول إليه ، وهو ما يتضمّنه اليوم الآخر من حساب وحوض وميزان وصراط وجنة ونار .

(١) انظر : الأعراف : الآية (٧٣) .

(٢) انظر : الأعراف : الآية (٨٥) .

(٣) التفسير الكبير : ٢٨/٢٣٣-٢٣٤ .

(٤) انظر : الدّعوة إلى الله في سورة إبراهيم الخليل . ص : ٦٣ فما بعدها . وانظر : مجموع الفتاوى :

وبيان عاقبة المؤمنين وما أعدّ الله لهم من نعيم مقيم ، وبيان عاقبة الكافرين
وما أعدّ لهم من عقاب وخيم . (١)

٣- إصلاح الأمة في جميع شؤونها العقديّة والخلقيّة والاجتماعيّة والسياسيّة
والاقتصاديّة ، لتكون أمة تكلؤها السعادة ، وتحيط بها الطمأنينة ، ويثبت في جوانبها
الأمن ، ويرفرف عليها العدل ، وتسودها المحبة ، ويسري بين وجدانها التعاون ،
وينخذل الظلم ، ويتلاشى الخوف ، ويغيب العدا ، وتنطمس الأحقاد ، وينوب
الحسد ، وتندثر الشحناء ، ويتهاوى الفجور ، ويذبل الضلال ، فتشمخ العزة ، وتعلو
الكرامة ، فتكون للأمة السيادة والريادة ، فتقام المدنيات ، وتشيّد الحضارات فيتأتى
الفلاح والنجاح ، والخير والصلاح .

٤- دفع الهلاك والدمار عن الأمة ، وإنقاذها من عذاب الله ونقمته .
وذلك أن انزواء أهل الصلاح عن ساحة الدعوة إلى الله ، وإحجامهم عن
الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر يفتح الباب على مصراعيه لأهل الفساد ، فيبثوا
بضاعتهم في الأمة ، فتتداعى الأخلاق ، وتتساقط القيم ، وتتحكّم الأهواء
والشهوات ، ويعمّ الشرّ ، ويستشري الفساد فيحلّ بالأمة الهلاك والدمار .

قال تعالى : ﴿ وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا

فَحَقَّقَ عَلَيْهَا الْقَوْلَ فَدَمَّرْنَاهَا تَدْمِيرًا ﴾ [الإسراء: ١٦].

أي سلطنا شرارها فعصوا فيها ، فإذا فعلوا ذلك أهلكناهم (٢) . والعقاب إذا وقع عم
الصالح والطالح . وفي ذلك يقول سبحانه وتعالى : ﴿ وَأَتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ
الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴾ [الأنفال: ٢٥].

(١) انظر : مدارج السالكين : ٣/٣٤٨-٣٤٩ . الضوء المنير : ٥/٢٧٧ .

(٢) الجامع لأحكام القرآن : ١٠/٢٣٢ .

نقل ابن كثير (رحمه الله) عن ابن عباس (رضي الله عنهما) في قوله تعالى :

﴿ وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً ﴾ [الأنفال: ٢٥] قال:

"يعني أصحاب النبي ﷺ خاصة".

وقال في رواية له أخرى في تفسير هذه الآية :

" أمر الله المؤمنين أن لا يقرّوا المنكر بين ظهرائهم فيعمّهم الله بالعذاب "

قال ابن كثير (رحمه الله):

" وهذا تفسير حسن جداً " (١) .

ففي الآية تحذير من الله لعباده المؤمنين من مغبة عذاب ومحنة ، لا تختص

بأهل المعاصي ومن باشر الذنوب ، وإنما تعمّ المسيئ وغيره (٢) .

وهذا ما تؤيده الأدلة الواردة عن رسول الله ﷺ .

فعن أم المؤمنين زينب بنت جحش (رضي الله عنها) أن النبي ﷺ دخل عليها

فزعا يقول : " لا إله إلا الله ، ويل للعرب من شرّ قد اقترب ، فتح اليوم من ردم

يأجوج ومأجوج مثل هذه - وحلق بإصبعيه الإبهام والتي تليها - فقلت : يارسول

الله أنهلك وفينا الصالحون ؟ قال : " نعم إذا كثر الخبث " (٣) .

(١) تفسير القرآن العظيم : ٤٧١/٢ .

(٢) انظر في معنى الآية : أحكام القرآن لأبي بكر محمد بن عبد الله المعروف بابن العربي . تحقيق علي محمد الجلولي .

الطبعة الثانية : ١٣٨٧هـ - ١٩٦٧م . طبعة عيسى الحلبي : ٨٣٥/٢ - ٨٣٦ . الجامع لأحكام القرآن :

٣٩٣-٣٩١/٧ . تفسير القرآن العظيم : ٤٧١/٢ - ٤٧٣ . الجواهر الحسان : ٨٥-٨٤/٢ . روح المعاني :

١٩٢/٩ - ١٩٤ . فتح البيان : ١٥٨/٥ - ١٦٠ . محاسن التأويل : ٢٩٧٦/٨ - ٢٩٧٧ . تيسير الكريم الرحمن .

ص : ٢٨٠ .

(٣) سبق تخريجه . انظر : ص : ٣٠ .

وعن حذيفة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " والذي نفسي بيده لتأمرنّ بالمعروف ولتنتهونّ عن المنكر أو ليؤشكنّ الله أن يبعث عليكم عقاباً منه ثمّ تدعونه فلا يستجاب لكم " (١) . والأحاديث في ذلك كثيرة (٢) .

وإنّما يتعدّى العقاب إلى من لم يباشر الذنب إذا ترك المنكر فاستفحل ، ولم يسع إلى تغييره . ويؤيد ذلك حديث النعمان بن بشير (رضي الله عنهما) عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " مثل القائم على حدود الله والواقع فيها كمثل قوم استهموا على سفينة ، فأصاب بعضهم أعلاها وبعضهم أسفلها ، فكان الذين في أسفلها إذا استنقوا من الماء مروا على من فوقهم . فقالوا : لو أنا خرقنا في نصيبنا خرقاً ولم نؤذ من فوقنا ، فإن يتركوهم وما أرادوا هلكوا جميعاً ، وإن أخذوا على أيديهم نجوا ونجوا جميعاً " (٣) .

وحديث جرير رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " ما من رجل يكون في قوم يعمل فيهم بالمعاصي يقدرّون على أن يغيروا عليه فلا يغيروا إلا أصابهم الله بعذاب من قبل أن يموتوا " (٤) .

(١) سنن الترمذي: بلفظه في: كتاب الفتن: (٣٠). باب ما جاء في الأمر بالمعروف والتّهي عن المنكر: (٩). وقال:

"هذا حديث حسن صحيح". وقال الألباني (رحمه الله): "حسن". برقم: (٢١٦٩). ص: ٣٦٠.

مسند أحمد: بلفظ مقارب في: ٣٨٨/٥. و بنحوه في: ٣٩١،٣٠/٥.

(٢) أورد ابن كثير (رحمه الله) جملة منها في تفسيره . انظر : ٤٧١/٢-٤٧٣ .

(٣) صحيح البخاري: بلفظه في: كتاب الشركة: (٢٣/٤٧). باب هل يقرع في القسمة والاستهام فيه: (٦). برقم:

(٢٤٩٣). ص: ٥١٨ . و بنحوه في: كتاب الشهادة: (٢٨/٥٢). باب القرعة في المشكلات: (٣١/٣٠). برقم:

(٢٦٨٦). ص: ٥٦٠ .

قال التّروي (رحمه الله) : " القائم في حدود الله تعالى : معناه : المنكر لها القائم في دفعها وإزالتها ، والمراد

بالحدود : ما هي الله عنه " . رياض الصّالحين : طبعة المكتب الإسلامي . ص : ١١٥ .

(٤) سنن أبي داود: بلفظه في: كتاب الملاحم: (٣٦). باب الأمر والتّهي: (١٧). برقم: (٤٣٣٩). قال الألباني

(رحمه الله): "حسن". ص: ٤٧٤.

فإنّ النَّاسَ إذا تظاهروا بالمنكر كان على كلِّ من رآه أن يغيّره ، فإذا سكّت عنه فكَلَّمهم عاص ، هذا بفعله ، وهذا برضاه به ، وحينئذ تننظم العقوبة الجميع (١) .

كما أن سكوت الدّعاة والعلماء عن بيان المنكر يدفع بالعامّة إلى فعله واستحسانه بحجّة أنّ أهل العلم رأوهم على ذلك فلم يعترضوا . وإذا تكاثر المنكر أمام أعين النَّاس ألفتهم القلوب واستساغته النفوس واستمرّأته ، فيصبح معروفاً عند من جهل أمره .

ولذا كان على الدّعاة إلى الله أن يقوموا بواجب الدّعوة على أكمل الوجوه حتّى ينكف الشّرّ من الأرض ، وينقمع أهله فلا يبقى لشرّهم أثر ليندفع العقاب والعذاب عن الأمّة .

٥- إقامة الحجّة على العباد بأداء الأمانة التي كلف بها الرّسل والدّعاة ، وانتقله المعذرة .

قال تعالى : ﴿ رُسُلًا مُّبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴾ [النساء: ١٦٥].

سنن ابن ماجه: بنحوه في: كتاب الفتن: (٣٦). باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر: (٢٠). قال الألباني (رحمه الله): "حسن". ص: ٤٣١.

سنن البيهقي: بنحوه في: باب ما يستدلّ به على أنّ القضاء وسائر أعمال الولاية بما يكون أمراً معروفاً أو نهياً عن منكر من فروض الكفاية. ٩١/١٠.

مسند أحمد: بنحوه في: ٣٦٦، ٣٦٤، ٣٦٣، ٣٦١/٤.

الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان: بلفظ مقارب في: باب ذكر استحقات القوم الذين لا يأمرؤن بالمعروف ولا ينهون عن المنكر عن قدرة منهم عموم العقاب من الله جلّ وعلا. برقم: (٣٠٠). قال شعيب الأرنؤوط: "إسناده حسن". ٥٣٦/١. وفي باب ذكر توقع العقاب من الله جلّ وعلا لمن قدر على تغيير المعاصي ولم يغيّرها. برقم: (٣٠٢). ٥٣٧/١.

مسند أبي يعلى: بنحوه . برقم: (٧٥٠٨). قال محققه: "رجاله ثقات". ٤٩٧/١٣.

(١) انظر: أحكام القرآن لابن العربي: ٨٣٦/٢ .

قال ابن جرير (رحمه الله) :

" يقول : أرسلت رسلي إلى عبادي مبشرين ومنذرين لئلا يحتج من كفر بي ،
وعبد الأنداد من دوني ، أو ضلّ عن سبيلي ، بأن يقول إن أردت عقابه ﴿ لَوْلَا
أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَذِلَّ وَنُحْزَى ﴾ ﴿ [طه: ١٣٤] .
فقطعت حجة كل مبطل ألد في توحيدده ، وخالف أمره بجميع معاني الحجج القاطعة
عذره ، إذاراً منه بذلك إليهم ، لتكون لله الحجة البالغة عليهم ، وعلى جميع
خلقه " (١) .

وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ليس أحد أحب
إليه المدح من الله عز وجلّ ، من أجل ذلك مدح نفسه ، وليس أحد أغير من الله ،
من أجل ذلك حرّم الفواحش ، وليس أحد أحب إليه العذر من الله من أجل ذلك أنزل
الكتاب وأرسل الرسل " (٢) .

(١) جامع البيان : ٣٠/٦ .. وانظر : التفسير الكبير : ١١/١١٠ . تفسير القرآن العظيم : ٨٩٦/١ . روح المعاني :

١٨-١٩ . فتح البيان : ٣/٣٠٣ . محاسن التأويل : ٥/١٧٥٢-١٧٥٣ .

(٢) صحيح البخاري: بنحوه في: كتاب التفسير: (٣٩/٦٥). باب : ﴿ وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ

مِنْهَا وَمَا بَطَّنَ ﴾ [الأنعام: ١٥١] : (٧). برقم: (٤٦٣٤). ص: ٩٧٢. وفي باب : ﴿ إِنَّمَا حَرَّمَ

رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَّنَ ﴾ [الأعراف: ٣٣] : (١). برقم: (٤٦٣٧). ص: ٩٧٤. وفي

كتاب التكاح: (٤١/٦٧). باب الغيرة: (١٠٨/١٠٧). برقم: (٥٢٢٠). ص: ١١٤٧. وفي كتاب التوحيد:

(٧٢/٩٧). باب قول الله تعالى: ﴿ وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ ﴾ [آل عمران: ٢٨] : (١٥). برقم:

(٧٤٠٣). ص: ١٥٥٤. عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه . وفي باب قول النبي صلى الله عليه وسلم "لاشخص أغير من الله" :

(٢٠). برقم: (٧٤١٦). ص: ١٥٥٧. عن المغيرة بن شعبة رضي الله عنه .

صحيح مسلم: بلفظه و بنحوه في: كتاب التوبة: (٤٩). باب غيرة الله وتحريم الفواحش: (٦). برقم: (٢٧٦٠).

٤/٢١١٣-٢١١٤. عن عبد الله رضي الله عنه . و بنحوه في: كتاب اللعان: (١٩). برقم: (١٤٩٩). ١١٣٦/٢. عن

المغيرة رضي الله عنه .

فألله سبحانه أرسل رسله ، وأنزل إليهم كتبه ، وأمرهم بالدعوة إليه ليقوم حجته على العباد ، ويقطع معذرتهم يوم القيامة ، حتى لا يأتي من يقول بأن دعوة الله لم تبلغه .

ومن عدله وحكمته سبحانه أنه لا يعذب أحداً إلا بعد قيام الحجة عليه .
قال تعالى : ﴿ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا ﴾ [الإسراء: ١٥] .
وقال : ﴿ تَكَادُ تَمَيِّزُ مِنَ الْغَيْظِ كُلَّمَا أَلْقَى فِيهَا فَوْجٌ سَأَلَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ ﴾ قالوا بلى قد جاءنا نذير فكذبنا وقلنا ما نزل الله من شيء إن أنتم إلا في ضلالٍ كبيرٍ ﴾ [الملك: ٨-٩]

وقال سبحانه : ﴿ يَمَعَشَرِ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا قَالُوا شَهِدْنَا عَلَى أَنْفُسِنَا وَغَرَّتْهُمُ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا وَشَهِدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ ﴾ [الأعام: ١٣٠] .

فهو سبحانه لا يعذب إلا من قامت عليه الحجة ، وهو المذنب المعترف بذنبه ، وذلك إما بإعراضه عن الحجة وعدم إرادتها والعمل بموجبها ، وإما العناد لها بعد قيامها وترك إرادة موجبها^(١) .

وهذه غاية عظيمة شرعت لها الدعوة إلى الله .

قال صديق حسن خان (رحمه الله) :

" وإما شرع لك الدعوة ، وأمرك بها قطعاً للمعذرة ، وتتميماً للحجة ، وإزاحة للشبهة " (٢) .

(١) طريق المهجرتين . ص : ٦١٠-٦١١ بتصرف .

(٢) فتح البيان : ٣٤٠/٧ .

وقد أخبرنا ربنا سبحانه وتعالى عن قرية من قرى بني إسرائيل انقسم أهلها إلى ثلاث فرق :

* فرقة ارتكبت المحذور ، واحتالوا على صيد السمك في يوم السبت ، وهو محرّم عليهم .

* وفرقة وعظت الفرقة المذنبة ، وزجرتها عن ذلك الفعل ، وحذرتها من عاقبة ذنبها .

* وفرقة لم تأمر ولم تنه ، بل أنكرت على الواعظة وعظها بحجة أن أولئك قوم استحقوا العذاب فلا فائدة في النهي .

فأجابهم الناهون بأنهم قاموا بذلك إظهاراً إلى الله ، وإقامة لحجته على أولئك المذنبين ، ولعلمهم يرتدعون عن منكرهم ، ويؤوبون إلى رشدهم . فأبوا فأمطر الله عليهم سحائب نقمته ، ومسخهم إلى قردة خاسئين .

وفي ذلك يقول سبحانه وتعالى : ﴿ وَسَأَلَهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ إِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ إِذْ تَأْتِيهِمْ حِيتَانُهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرْعًا وَيَوْمَ لَا يَسْبِتُونَ لَا تَأْتِيهِمْ كَذَلِكَ نَبْلُوهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿١٦٣﴾ وَإِذْ قَالَتْ أُمَّةٌ مِّنْهُمْ لِمَ تَعِظُونَ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا قَالُوا مَعذِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّكُمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿١٦٤﴾ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ أَنجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَدَابِ بَيْسٍ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿١٦٥﴾ فَلَمَّا عَتَوْا عَن مَّا نُهُوا عَنْهُ قُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ ﴿١٦٦﴾ [الأعراف: ١٦٣-١٦٦] (١) .

(١) وانظر في معناها : جامع البيان : ٩٠/٩-١٠١ . أحكام القرآن لابن العربي : ٧٨٥/٢-٧٨٨ . التفسير الكبير :

٤١-٣٨/١٥ . الجامع لأحكام القرآن : ٣٠٤/٧-٣٠٩ . تفسير القرآن العظيم : ٤٠٨/٢-٤١١ . الجواهر

الحسان : ٥٨/٢-٦٠ . روح المعاني : ٩٠/٩-٩٤ . فتح البيان : ٥٨/٥-٦٣ . محاسن التأويل : ٢٨٨٧/٧-٢٨٩٣ .

قال الشيخ السعدي (رحمه الله) :

" وهذا هو المقصود الأعظم من إنكار المنكر ، ليكون معذرة ، وإقامة حجة على المأمور المنهي ، ولعل الله أن يهديه فيعمل بمقتضى ذلك الأمر والنهي " (١).

٦ - رد شبه أعداء الإسلام من الوثنيين وأصحاب الأديان الباطلة ، والمحرفة ، وأرباب المذاهب الفكرية المعاصرة .

هذه هي أهم الغايات والأهداف التي يمكن أن تحصل بالدعوة إلى الله ، وتبليغ دينه لعباده ، وبيان هديه لخلقه .

❁ وأما حكم الدعوة إلى الله :

فقد اتفق أهل العلم على وجوب الدعوة إلى الله ، ثم اختلفوا في نوعية الوجوب . أهو فرض عين (١) على كل مكلف ؟ أم هو فرض كفاية (٢) تأثم الأمة جميعاً بتركه ، وإذا قام به البعض سقط الإثم عن الباقين .

ومنشأ الخلاف في كلمة " من " في قوله تعالى : ﴿ وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ [آل عمران: ١٠٤].

ف قيل : إنها لبيان الجنس ، والمعنى : كونوا جميعاً أمة داعية للخير ، أمره بالمعروف ، ناهية عن المنكر . مثاله قوله تعالى : ﴿ فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ ﴾ [الحج: ٣٠] . وعلة ذلك :

أولاً : إن الأمة كلها خوطبت بالدعوة إلى الله في قوله : ﴿ كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ﴾ [آل عمران: ١١٠].

(١) تيسير الكريم الرحمن ، ص : ٢٧٠ .

(٢) فرض العين : هو ما قصد الشارع حصوله من كل واحد من المكلفين بعينه . سمي عيناً لتعلقه بكل عين .

انظر : نثر الورود على مراقبي السعود : ٢٢٦/١ .

(٣) فرض الكفاية : هو ما قصد الشارع بطله مجرد حصوله من غير نظر إلى ذات الفاعل . سمي بذلك لأن البعض

يكفي فيه . انظر : المرجع السابق : ٢٢٦/٢ .

ثانياً : إنه لا مكلف إلا ويجب عليه الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، إما بيده أو بلسانه ، أو بقلبه (١) .

وفي ذلك يقول ابن حزم (رحمه الله) :

" والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فرض على كل مسلم ، إن قدر بيده فبيده ، وإن لم يقدر بيده فبلسانه ، وإن لم يقدر بلسانه فبقلبه ولا بد ، وذلك أضعف الإيمان ، فإن لم يفعل فلا إيمان له " (٢) .

وقيل : إن " من " للتبعيض . وعلة ذلك :

أولاً : العجز عن الدعوة ، وعدم القدرة على القيام بها لكل فرد .

ثانياً : عدم توفر العلم الكافي عند كل أحد (٣) . فليس كل فرد يصلح للقيام بالدعوة .

وهذا هو القول الراجح ، وعليه جمهور أهل العلم (٤) .

(١) انظر : التفسير الكبير : ١٦٦/٨ .

(٢) الخليلي . لأبي محمد علي بن أحمد بن حزم . تحقيق : أحمد محمد شاكر . طبعة : دار الفكر : ٣٦١/٩ .

وقوله (رحمه الله) يمكن أن يحمل على درجات إنكار المنكر فهو يجب على المسلم باليد ، فإن لم يستطع فيجب عليه باللسان ، فإن لم يستطع فيجب عليه بالقلب . ووجوبه بالقلب أمر في مقدرة الجميع ، فهو بذلك يكون واجباً على كل أحد . وهذا التفصيل يمكن أن يجمع القولين .

(٣) انظر : التفسير الكبير : ١٦٧/٨ . المفهم : ٢٣٣/١ .

(٤) انظر : الجامع لأحكام القرآن : ١٦٥/٤ . روح المعاني : ٢١/٤ . الدعوة إلى الله في سورة إبراهيم .

ص : ٣٥ . مناهج العلماء ، ص : ٥٦ .

قال الغزالي (رحمه الله) :

" ففي الآية بيان الإيجاب ، فإن قوله تعالى : ﴿ وَلَتَكُنَّ ﴾ أمر وظاهر الأمر الإيجاب . وفيها بيان أن الفلاح منوط به إذ حصر . وقال : ﴿ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ . وفيها بيان أنه فرض كفاية لا فرض عين ، وأنه إذا قام به أمة سقط الفرض عن الآخرين ، إذ لم يقل كونوا كلكم أمرين بالمعروف ، بل قال : ﴿ وَلَتَكُنَّ مِنْكُمْ أُمَّةٌ ﴾ فإذا مهما قام به واحد أو جماعة سقط الحرج عن الآخرين ، واختصّ الفلاح بالقائمين به المباشرين . وإن تقاعد عنه الخلق أجمعون عمّ الحرج كافة القادرين عليه لا محالة " (١) .

ومع ذلك قد تجب الدعوة على كل مسلم بالقدر الذي يطيقه ، وفي حدود ما تعلمه من العلم . وقد وجب على كل مسلم من العلم ما يؤدي به الفرائض المفروضة عليه صحيحة كاملة (٢) . كما أن الجميع مطالب بالدعوة في حدود مسؤوليته (٣) .

ولذا قال ابن كثير (رحمه الله) في بيان معنى الآية السابقة :

" والمقصود من هذه الآية ، أن تكون فرقة من هذه الأمة متصدية لهذا الشأن ، وإن كان ذلك واجباً على كل فرد فرد من الأمة بحسبه " (٤) .

(١) إحياء علوم الدين : ٣٩١/٢ - ٣٩٢ .

(٢) انظر : أسس الدعوة ، ص : ١٧ .

(٣) انظر : الدعوة إلى الله في سورة إبراهيم . ص : ٤١ .

(٤) تفسير القرآن العظيم : ٥٨٣/١ . وانظر : أحكام القرآن لابن العربي : ٢٩٢/١ . شرح التتوي على مسلم :

٢٣/٢ . مجموع الفتاوى : ١٥/١٦٦ .

الفصل الثالث

عوامل الثبات في الدعوة إلى الله تعالى

وفيه تمهيد ومباحث :

التمهيد

مشقة الدعوة إلى الله والعقبات التي تعترض طريقها

إنَّ طريق الدعوة إلى الله ليس بميسر ولا سهل ، بل هو طريق شاق صعب ، ومسلك وعر ، مملوء بالمخاطر ، ومحفوف بالمخاوف ، ومليء بالعقبات ، لا يقوى على السير فيه إلا مَنْ كان راسخ القدمين ، عالي الهمة ، قوي العزيمة ، ثابت الجأش ، مفعماً بالصبر ، لا تزعجه الأهوال ، ولا تزعجه العواصف . يظلّ حاملاً لدعوته بعزم وإصرار ، لا يعرف الفتور ، ولا ينتابه الخمول ، يسعى بجدّ ونشاط مع ملازمة الأناة ، ودوام المثابرة ، متمادياً في سيره ، مواصلاً لسعيه .

فالدعوة لا تُقدّر بعدد ، ولا تضبط بزمن إذا استنفده الداعي برئ من العهدة ، بل يستأنفها مرّة بعد أخرى حتّى يبلغ مداها وتأثيرها في نفوس المدعوين مبلغه ، بل شمسها لا تغيب أبداً من نفس الداعي طيلة بقائه على قيد الحياة ، بل يظلّ داعية إلى الممات .

والثبات هو المعين بعد عون الله على مواصلة الدعوة .

ولا شك أن العقبات التي تقابل الداعية عقبات كؤود صعبة المراس ، كلما اجتاز عقبة اعترضته أخرى .

فهو يودّ أن ينقل نفوساً من ملة إلى أخرى ، ومن عقيدة ظلّوا عليها سنين عدداً إلى عقيدة لم يعرفوها . ومن مشارب ألفوها إلى مشرب جهلوه ، ومن أمر دأبوا عليه إلى أمر آخر لا عهد لهم به . وهذا فيه من الصعوبة البالغة ما فيه .

وليس وحيداً في ميدان الدعوة ، خلا له الجوّ من المنافس والمناهض . بل هنالك دعاة آخرون يُؤازرون الباطل ، ويقفون بإزائه ، وينصرون الضلال ويقاومون الحق ، لا يترحزون . لا يقلّ عزمهم ، ولا تلين عريكتهم .

يتقدّمهم كبيرهم وعدوّ البشريّة - عليه لعائن الله - وفي شأنه يقول الله تعالى: ﴿ إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا إِنَّمَا يَدْعُوا حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ ﴾ [فاطر: ٦].

وفي الآية الأخرى : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أُولَئِكَ كَانَ الشَّيْطَانُ يَدْعُهُمْ إِلَىٰ عَذَابِ السَّعِيرِ ﴾ [لقمان: ٢١].

وليست دعوة الشيطان لهؤلاء وآبائهم محبة ومودة لهم ، وإنما عداوة ومكر بهم ، فقبلوا دعوته فتمكّن منهم ، وظفر بهم ، وقرت عينه باستحقاقهم عذاب السعير (١) .

وليس للشيطان دليل فيما دعا إليه ، ولا حجة تسند دعوته ، وإنما كانت مجرد دعوة صادفت قلوباً خاوية فتمكّنت ، وأدانا صاغية فاستجابت ، تعينها الأهواء والشهوات . قال تعالى : ﴿ وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعَدَّ الْحَقُّ وَوَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تَلْمُزُونِي وَلَوْ مَوْأ أَنفُسَكُمْ مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ وَمَا أَنْتُمْ بِمُصْرِخِيَّ إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ إِنَّ

(١) انظر : تيسير الكريم الرحمن . ص : ٥٩٨ .

الظَّالِمِينَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٣٣﴾ [إبراهيم: ٢٢] (١) . فالشَّيْطَانُ دَاعِيَةٌ إِلَى الضَّلَالِ ،
مُضَادٌّ لِدَعْوَةِ الْحَقِّ ، دَائِمٌ عَلَى دَعْوَتِهِ ، مُسْتَمِرٌّ عَلَيْهَا .

ويُلي الشَّيْطَانُ فِي الْمَرْتَبَةِ أُمَّةَ الْكُفْرِ وَالضَّلَالِ الَّذِينَ نَصَبُوا أَنْفُسَهُمْ دَعَاةً
لِلْبَاطِلِ ، وَأَبْوَابًا لِلْفَسَادِ ، وَزَعَمَاءَ لِلضَّلَالِ ، يَتْرَجُمُونَ دَعْوَةَ الشَّيْطَانِ فِي الْأَرْضِ ،
وَيَقُودُونَ بِهَا الْغَوْغَاءَ الْمُنْحَرِفِينَ إِلَى مَهَاوِي الرَّدَى ، وَدَارِ الشَّقَاءِ .

قَالَ تَعَالَى : ﴿ وَجَعَلْنَاهُمْ أُمَّةً يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ

لَا يُنصَرُونَ ﴿٤١﴾ [القصص: ٤١] (٢) .

وَهُمْ شَوْكَةٌ فِي حَلْقِ الدَّعَاةِ إِلَى اللَّهِ دَوْمًا ، يَنْفَتِنُونَ فِي الْكَيْدِ وَالْمَكْرِ ، كَمَا قَالَ
سُبْحَانَهُ : ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْبَرًا مُجْرِمِيهَا لِيَمْكُرُوا فِيهَا

وَمَا يَمْكُرُونَ إِلَّا بِأَنْفُسِهِمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴿٣٣﴾ [الأنعام: ١٢٣] .

يَقُولُ الشَّيْخُ السَّعْدِيُّ (رَحِمَهُ اللَّهُ) :

" ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكْبَرًا مُجْرِمِيهَا ﴾ أَي : الرُّؤَسَاءَ

الَّذِينَ قَدِ كَبُرَ جُرْمُهُمْ ، وَاشْتَدَّ طُغْيَانُهُمْ ﴿ لِيَمْكُرُوا فِيهَا ﴾ بِالْخَدِيعَةِ وَالِدَّعْوَةِ إِلَى

سَبِيلِ الشَّيْطَانِ ، وَمُحَارَبَةِ الرِّسَالِ وَأَتْبَاعِهِمْ بِالْقَوْلِ وَالْفِعْلِ " (٣) .

وَهُمْ ثَابِتُونَ عَلَى بَاطِلِهِمْ لَا يَتَرَجَعُونَ عَنْهُ ، بَلِ دَاعُونَ غَيْرِهِمْ لِلثَّبَاتِ عَلَيْهِ ،

قَالَ سُبْحَانَهُ : ﴿ وَأَنْطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنْ آمَسُوا وَأَصْبَرُوا عَلَيَّ الْهَتِكُمْ إِنَّ هَذَا

لَشَيْءٌ يُرَادُ ﴿٦﴾ [ص: ٦] .

(١) وانظر : تفسير القرآن العظيم : ٨١٩/٢ .

(٢) وانظر معنى الآية في الجامع لأحكام القرآن : ٢٨٩/١٣ - ٢٩٠ .

(٣) تيسير الكريم الرحمن . ص : ٢٣٤ .

باذلون أموالهم في الذود عنه ليضمنوا له الاستمرار والدوام كما قال عز في علاه :
﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَسَيُنْفِقُونَهَا ثُمَّ
تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً ثُمَّ يُغْلَبُونَ وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ يُحْشَرُونَ ﴿٣٦﴾ ﴾
[الأفال: ٣٦].

بل ولو دعا ذلك إلى تجريد السيوف وإزهاق الأرواح ، قال تعالى :
﴿ وَلَا يَزَالُونَ يُقْتَلُونَكُمْ حَتَّىٰ يَرُدُّوكُمْ عَن دِينِكُمْ إِنِ اسْتَطَعُوا ﴾
[البقرة: ٢١٧].

وغير هؤلاء دعاة آخرون ، وهم كثر ، يسعون جاهدين إلى تكثير سواد
الهالكين ، مناهضين بأقوالهم وأفعالهم لدعاة الحق ، سالكين ثبج^(١) الباطل ، دائبين
على نشر الضلال بين الناس ، يقودون الناس إلى النار ويدفعونهم إليها دفعا .
وفي شأنهم قال تعالى : ﴿ أُولَٰئِكَ يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى الْجَنَّةِ
وَالْمَغْفِرَةِ بِإِذْنِهِ وَيُبَيِّنُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٢١١﴾ ﴾ [البقرة: ٢١١].
وهم الذين عناهم حديث رسول الله ﷺ : " دعاة على أبواب جهنم من أجابهم إليها
قذفوه فيها " الحديث^(٢) .

وهذا الزخم من دعاة الباطل يحتاج إلى ثبات من دعاة الحق ، ليردوا كيدهم ،
ويدحروا باطلهم ، ويكشفوا عوارهم .
فعلى دعاة الحق أن يتمسكوا بالحق ويصبروا عليه بكل ثبات وجرأة ليتمكنوا
من إزالة تمسك أهل الباطل بباطلهم .

(١) ثبج : كل شيء معظمه ووسطه وأعلاه ، والجمع أنباج ونبج . لسان العرب: ٢١٩/٢ .

(٢) سبق تخريجه . ص : ١٣٤ .

ولا يزول ذلك بخورٍ وضعف عزيمة ، بل لا بد من عزيمة ثابتة ، وحركة مؤثرة ، وجرأة صلبة ليقوم الحق ويذهب الباطل (١) .

قال الشيخ السعدي (رحمه الله) :

" وكذلك يجعل الله كبار أئمة الهدى وأفاضلهم يناضلون هؤلاء المجرمين ، ويردون عليهم أقوالهم ، ويجاهدونهم في سبيل الله ، ويسلكون بذلك السبيل الموصلة إلى ذلك ، ويعينهم الله ، ويسدد رأيهم ، ويثبت أقدامهم ، ويداول الأيام بينهم وبين أعدائهم ، حتى يدول الأمر في عاقبته ، بنصرهم وظهورهم ، والعاقبة للمتقين " (٢) .

فالباطل له دعوة ، وله إصرار وعزيمة فلا بد من أن يقابل بعزيمة أقوى وأشد .

ولا بد لمن حمل دعوة الله تعالى أن يناله من أذى الخلق المعارضين لدعوته . أذى بالقول وأذى بالفعل ، ولا يسلم أحد البتة من ذلك حتى رسل الله عليهم السلام . قال تعالى :

﴿ ٥٢ ﴾ أَتَوَاصَوْا بِهِمْ بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَآغُوتٌ ﴿ ٥٣ ﴾ [الذاريات: ٥٢-٥٣]

وقال سبحانه : ﴿ فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ رَسُولٌ مِّنْ قَبْلِكَ جَاءُوا بِالْبَيِّنَاتِ

وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ ﴿ ١٨٤ ﴾ [آل عمران: ١٨٤] .

وقال تبارك وتعالى : ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شِعَابِ الْأَوَّلِينَ ﴿ ١١ ﴾ وَمَا يَأْتِيهِمْ

مِّنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ﴿ ١٢ ﴾ [الحجر: ١٠-١١] .

(١) طرق الدعوة الإسلامية - للدكتور أحمد بن محمد العدناني . ص : ٦٨-٦٩ - بتصرف .

(٢) تيسير الكريم الرحمن . ص : ٢٣٤ .

والآيات في هذا المضمار كثيرة جداً ، وهي تعكس أنواعاً من الأذى الذي يواجه به رسل الله ودعاة الحق في سبيل الدعوة إلى الله .

قال ابن كثير (رحمه الله) مؤكداً لما سبق تقريره :

" فكل من قام بحق ، أو أمر بمعروف ، أو نهى عن منكر فلا بد أن يؤذى فما له دواء إلا الصبر في الله ، والاستعانة به ، والرجوع إلى الله " (١) .

والأذى نوعان : أذى يضر الدعوة فذلك غير مقبول المآل ، لأنه يوقف سير عجلتها ، ويكبتها عن الانطلاق ، وأذى يصيب حملتها فذلك مآل لا بد منه ، ولذا فرّق الله بينهما في قوله : ﴿ لَنْ يَضُرُّكُمْ إِلَّا أَذَىٰ وَإِنْ يُقْتَلُوكُمْ يُؤْتِكُمُ الْأَدْبَارَ ثُمَّ لَا يُنصَرُونَ ﴾ [آل عمران: ١١١] (٢) .

وأذى الخلق الموجه إلى الدعوة إلى الله ليس له علاج أنجع وأنفع من الصبر والثبات على الدعوة .

فإذا ارتضم بالدعاة الصادقين فحينها يتحطم أذاهم على عتبة الثبات ، وتتلاشى مضايقاتهم ورعوناتهم عند قدم الصبر ، فلا يتأثر الدعوة ولا يتزلزلون ، بل يظلّون أرسى من الجبال الرّواسي ، حاملين لدعوة الله غير مباليين ، مشمرين عن سواعد الجد غير متخاذلين ، ضاربين بأذى الخلق عرض الحائط غير أبهين به .

ولذا وجه الله الرّسل والدعاة إلى الله أن يقابلوا أذى المتمردين على دين الله بالصبر والثبات ، فقال تعالى : ﴿ قَدْ نَعَلِمُ إِنَّهُ لِيَحْزُنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بَيَّاتٍ اللَّهُ يَجْحَدُونَ ﴾ [٣] وَلَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِّن قَبْلِكَ فَصَبَرُوا عَلَىٰ مَا كُذِّبُوا وَأُوذُوا حَتَّىٰ أَتَاهُمْ نَصْرُنَا وَلَا مُبَدِّلَ

(١) تفسير القرآن العظيم : ٦٥٤/١ .

(٢) وانظر : عقبات في طريق الدعوة . لأبي زكريا إبراهيم محمد أبكر عباس . منشورات نادي جازان الأدبي . طبعة

دار العلم بجدة . الطبعة الأولى : ١٤١١هـ - ١٩٩١ م . ص : ٨٤ .
(٤٣٣)

لِكَلِمَتِ اللَّهِ وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبَأِ الْمُرْسَلِينَ ﴿٣٣﴾ [الأنعام: ٣٣-٣٤].
 وقال عز وجل: ﴿ لَتُبْلَوُنَّ فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ وَلَتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِينَ
 أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيرًا وَإِنْ تَصْبِرُوا
 وَتَتَّقُوا فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴾ [آل عمران: ١٨٦].

يقول سيد قطب (رحمه الله) :

" إنها سنة العقائد والدعوات ، لا بد من بلاء ، ولا بد من أذى في الأموال
 والأنفس ، ولا بد من صبر ومقاومة واعتزام . إنه الطريق إلى الجنة ، وقد حفت الجنة
 بالمكاره ، بينما حفت النار بالشهوات (١) .

ثم إنه هو الطريق الذي لا طريق غيره ، لإنشاء الجماعة التي تحمل هذه الدعوة ،
 وتهض بتكاليفها . طريق التربية لهذه الجماعة ، وإخراج مكوناتها من الخير والقوة
 والاحتمال ... ذلك ليثبت على هذه الدعوة أصلب أصحابها عوداً . فهؤلاء هم الذين
 يصلحون لحملها إذا والصبر عليها . فهم عليها مؤتمنون .

وذلك لكي تعزّ هذه الدعوة عليهم وتعلو ، بقدر ما يصيبهم في سبيلها من عنات
 وبلاء ، وبقدر ما يضحون في سبيلها من عزيز وغال . فلا يفرطوا فيها بعد ذلك ، مهما
 تكن الأحوال . وذلك لكي يصلب عود الدعوة والدعاة ...

إنها سنة الدعوات . وما يصبر على ما فيها من مشقة ، ويحافظ في ثنایا الصواع
 المرير على تقوى الله ، فلا يشطّ فيعتدي وهو يردّ الاعتداء ، ولا ييأس من رحمة الله
 ويقطع أمله في نصره وهو يعاني الشدائد ... ما يصبر على ذلك كله إلا أولو العزم
 الأقوياء : ﴿ وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴾ " (٢) .

(١) عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " حفت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهوات " . صحيح البخاري : نحوه في : كتاب الرقاق : (٥٥ / ٨١) . باب حفت النار بالشهوات : (٢٨) .

برقم : (٦٤٨٧) . ص : ١٣٨٠ . صحيح مسلم بلفظه في : كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها : (٥١) . برقم :

٢٨٢٢ / ٤٠٤ / ٢١٧٤ .

(٢) في ظلال القرآن : ٥٣٩ / ١ - ٥٤٠ .

عقد الإمام البخاري (رحمه الله) في صحيحه باباً في كتاب الأدب قال فيه :
" باب الصبر على الأذى . وقول الله تعالى : ﴿ إِنَّمَا يُوفَى الصَّابِرُونَ

أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ [الزمر: ١٠] .

ثم روى بسنده عن أبي موسى رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " ليس أحد - أو ليس شيء - أصبر على أذى سمعه من الله ، إنهم ليدعون له ولداً ، وإنه ليعافيهم ويرزقهم " (١) .

وروى بسنده عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه . قال : قسم النبي صلى الله عليه وسلم قسمة كبعض ما كان يقسم . فقال رجل من الأنصار : والله إنها لقسمة ما أريد بها وجه الله . قلت : أما أنا لأقولن للنبي صلى الله عليه وسلم . فأتيته وهو في أصحابه فساررتة ، فشق ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم ، وتغير وجهه ، وغضب ، حتى وددت أني لم أكن أخبرته . ثم قال : " قد أؤذي موسى بأكثر من ذلك فصبر " (٢) .

قال الحافظ ابن حجر العسقلاني (رحمه الله) :

" قوله : " باب الصبر في الأذى " : أي حبس النفس عن المجازاة على الأذى قولاً أو فعلاً ، وقد يطلق على الحلم ... قال بعض أهل العلم :

(١) صحيح البخاري: كتاب الأدب: (٥٢/٧٨). باب الصبر على الأذى: (٧١). برقم: (٦٠٩٩). ص: ١٣٠٦.

و بلفظ مقارب في: كتاب التوحيد: (٧٢/٩٧). باب قول الله تعالى ﴿ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ

الْمَتِينُ ﴾ [الذاريات: ٥٨] (٣). برقم: (٧٣٧٨). ص: ١٥٥٠.

والحديث في صحيح مسلم: بلفظ مقارب في: كتاب صفات المنافقين وأحكامهم: (٥٠). باب لا أحد أصبر على

أذى من الله عز وجل: (٩). برقم: (٢٨٠٤). ٢١٦٠/٤.

(٢) صحيح البخاري: كتاب الأدب: (٥٢/٧٨). باب الصبر على الأذى: (٧١). برقم: (٦١٠٠). ص: ١٣٠٦.

و بلفظ مقارب في: كتاب فرض الخمس: (٣٣/٥٧). باب ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يعطي المؤلفة قلوبهم وغيرهم من

الخمس ونحوه: (١٩). برقم: (٣٠٥٠). ص: ٦٦٥.

والحديث في صحيح مسلم: بلفظ مقارب في: كتاب الزكاة: (١٢). باب إعطاء المؤلفة قلوبهم على الإسلام وتصبر

من قولي إيمانه: (٤٦). برقم: (١٠٦٢). ٧٣٩/٢.

الصَّبْر على الأذى جهاد النَّفس ، وقد جبل الله الأَنفس على التَّألم بما يفعل بها ويقال فيها ، ولهذا شقَّ على النَّبي ﷺ نسبتهم له الجور في القسمة ، لكنَّه حلم عن القائل فصبر لما علم من جزيل ثواب الصَّابرين ، وأنَّ الله تعالى يأجره بغير حساب " (١) .

فالدَّاعية وهو ينطلق بدعوته إلى الله فلا بد أن يضع في حسابانه ما يكال له من اتِّهامات كاذبة ، وأقاويل باطلة ، وشبهات مدلهمة ، وإساءات بالغة .

بل يتوقَّع ما يجده من حبس واعتقال ، وتعذيب وتشريد ، واعتداء مادي وجسمي . وفوق ذلك تهجيرهِ وإيعاده من بلده وأهله وولده ، ولعلَّه يبلغ به الاضطهاد إلى القتل والاستشهاد .

بل يضع في حسابانه ما يقابل به من إغراء بالمنصب والوظيفة والمال والجاه ، وإغواء بالجنس والنساء (٢) .

فعليه أن يضع كلَّ ذلك وغيره الكثير من ضروب الأذى أمام عينيه فلا يتنازل عن دعوته ، ولا يتزعزع عنها . بل يظلَّ ثابتاً كالجبل الأشم ، لأنَّ ما عند الله له أجلُّ وأعظم .

وله أسوة بمن سبقه من الأنبياء ، وما وجدوه من أقوامهم من أذى وسخرية واستهزاء ، وإعراض وإخراج وشبهه . بل تقتيل وسفك دماء ، فكان الثَّبات شعارهم والصَّبْر دثارهم .

وهذا من طبيعة دعوة الله أنَّها تقتضي الصِّدام بين الحقِّ والباطل ، لأنَّ النَّفوس الخبيثة الملتوية النَّافرة الفاسدة لا بد أن تطعن في أهل الخير والصَّلاح ، وتقذح فيهم .

(١) فتح الباري : ١٢ / ١٤٠ .

(٢) وانظر : صفات الدَّاعية التَّفسيّة . لعبد الله ناصح علوان . طبعة دار السَّلام . ص : ٣٥-٣٦ .

لا يسلم الشرف الرفيع من الأذى حتى يراق على جوانبه الدم (١)
فعلى الداعية أن يلاقي كل ذلك بتحمل وصبر وثبات حتى لا يضيع دعوته ،
وتذهب جهوده أدراج الرياح .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية (رحمه الله) :
" لا بد ... أن يكون حليماً ، صبوراً على الأذى ، فإنه لا بد أن يحصل له
أذى ، فإن لم يحلم ويصبر يفسد أكثر مما يصلح " (٢) .

فعظمة الدعوة تستوجب عظم الجهد . وقديماً قال المتنبّي (٣) :
وإذا كانت النفوس كباراً تعبت في مرادها الأجسام . (٤)
ولما كانت الدعوة إلى الله تحتاج إلى الثبات في جميع مراحلها قرن الله معها
الصبر في آيات كثر .

(١) انظر : عقبات في طريق الدعوة . ص : ١١٠-١١١ . وبيت الشعر للمتنبّي . في ديوانه : ص : ٥٧١ . طبعة
دار صادر . انظر : يتيمة الدهر . لأبي منصور عبد الملك الثعالبي . تحقيق : د . مفيد محمد قميحة . طبعة دار
الكتب العلمية . بيروت . الطبعة الثانية : ١٩٨٣م : ٢٥٨/١ .

(٢) الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . ص : ٣٢ . وهو في مجموع الفتاوى : ١٣٦/٢٨ .

(٣) هو أحمد بن الحسين بن حسن أبو الطيب الجعفي الكندي الكوفي ، حامل لواء الشعر في زمنه ، ومن أذكى
عصره . بلغ شعره الذروة في التظم ، وله أبيات فائقة الحسن يضرب بها المثل . تنبأ ثم تاب فلقب بالمتنبّي . قتل سنة
٣٥٤هـ . وله ديوان شعر مطبوع ومشروح .

وانظر : تاريخ بغداد : ١٠٢/٤ . المنتظم : ٢٤/٧ . وفيات الأعيان : ١٢٠/١ . سير أعلام النبلاء : ١٩٩/١٦ . العبر :
٩٤/٢ . لسان الميزان : ١٥٩/١ . التحوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة . جمال الدين أبي الحسن يوسف بن
تغري بردي الأتابكي . طبعة : المؤسسة المصرية العامة : ٣٤٠/٣ . شذرات الذهب : ٢٨٢/٤ . الأعلام : ١١٥/١ .

(٤) ديوان المتنبّي . وبهامشه العرف الطيب في شرح ديوان أبي الطيب . للشّيخ ناصف اليازجي . طبعة : دار صادر .

دار بيروت . بيروت . ١٣٨٤هـ — ١٩٦٤م : ١٤/٢ .
﴿٤٣٧﴾

قال تعالى : ﴿ يَبْنِيْ اَقِمِ الصَّلٰوةَ وَاْمُرْ بِالْمَعْرُوْفِ وَاَنْتَ عَنِ الْمُنْكَرِ
وَاَصْبِرْ عَلٰى مَا اَصَابَكَ اِنَّ ذٰلِكَ مِنْ عَزْمِ الْاُمُوْر ﴾ [لقمان: ١٧].

فهذا فيما أوصى به لقمان ابنه ، وذلك بعد أن أمره بتكميل نفسه بفعل الخير
وترك الشر ، أمره أن يكمل غيره بأمره بالخير ونهيه عن الشر ، وقد علم أن ذلك
يشق على النفوس ويزعجها ، فأمره بالصبر ، وأنه من الأمور التي يعزم عليها ،
ويهتم بها ، ولا يوفق لها إلا أهل العزائم (١) .

ولما أمر الله رسوله ﷺ بالدعوة إليه بالحكمة والموعظة الحسنة والجدال
بالتي هي أحسن ، أمره عقب ذلك ومن معه من المؤمنين بالصبر ، فقال تعالى :
﴿ وَاِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوْا بِمِثْلِ مَا عُوْقِبْتُمْ بِهِۦٓ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ
لِّلصَّابِرِيْنَ ﴾ [النحل: ١٢٦-١٢٧].

وفي هذا دعوة حارة للثبات على الدعوة .

قال صديق حسن خان (رحمه الله) :

" أمر سبحانه رسوله ﷺ بالصبر فقال : ﴿ وَأَصْبِرْ ﴾ على ما أصابك من
صنوف الأذى ﴿ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ ﴾ أي بتوفيقه وتثيبته " (٢) .

(١) انظر : تيسر الكريم الرحمن . ص : ٥٩٧ . وانظر في معنى الآية : جامع البيان : ٧٣/٢١ . التفسير الكبير :

١٤٩/٢٥ . الجامع لأحكام القرآن : ٦٨/١٤ . تفسير القرآن العظيم : ٧١٠/٣ . روح المعاني : ٨٩/٢١ . فتح

البيان : ٢٨٧/١٠ .

(٢) المرجع السابق : ٣٤٢/٧ .

وقال القاسمي (رحمه الله) :

" أكد تعالى الأمر بالصبر ليقوى الثبات والاحتمال لكل ما يلاقيه في سبيل الحق بقوله : ﴿ وَأَصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُونَ ﴾ (١) "

وقال السعدي (رحمه الله) :

" ﴿ وَأَصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ ﴾ هو الذي يعينك عليه ويثبتك " (٢) .

وقال سبحانه وتعالى : ﴿ وَالْعَصْرِ ﴿١﴾ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ ﴿٢﴾ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ ﴿٣﴾ ﴾ [العصر: ١-٣] .

قال ابن القيم (رحمه الله) :

" قال الشافعي : لو فكر الناس كلهم في هذه الآية لوسعتهم . وذلك أن العبد كماله في تكميل قوته : قوة العلم وقوة العمل ، وهما الإيمان والعمل الصالح ، وكما هو محتاج إلى تكميل نفسه فهو محتاج إلى تكميل غيره ، وهو التواصي بالحق والتواصي بالصبر . وأخية^(٣) ذلك وقاعدته وساقه الذي يقوم عليه إنما هو الصبر " (٤) .

وقال : " صَبَرُوا عَلَى الْحَقِّ وَوَصَّى بَعْضُهُمْ بَعْضًا بِالصَّبْرِ عَلَيْهِ وَالثَّبَاتِ " (٥) .

(١) محاسن التأويل : ٣٨٨٠/١٠ .

(٢) تيسير الكريم الرحمن . ص : ٤٠٤ . وانظر معنى الآية في : جامع البيان : ١٩٧/١٤-١٩٨ . التفسير الكبير :

١٤٢/٢٠-١٤٣ . تفسير القرآن العظيم : ٩١٩/٢ . روح المعاني : ٢٥٨/١٤-٢٥٩ .

(٣) الأخية العروة التي تثبت فيها الدابة . ومراده : مستند ذلك وتمسكه . انظر : لسان العرب : ٢٣/١٤-٢٤ .

(٤) عدة الصابرين . ص : ٦٠ . وانظر التبيان في أقسام القرآن . ص : ٦٢-٦٣ .

(٥) مفتاح دار السعادة : ٥٦/١ .

وقال الرّازي (رحمه الله) :

" كما يلزم المُكَلَّفُ تحصيل ما يخصّ نفسه ، فكذلك يلزمه في غيره أمور .
منها : الدّعاء إلى الدّين ، والنّصيحة ، والأمر بالمعروف والنّهي عن المنكر ، وأن
يحبّ له ما يحبّ لنفسه . ثم كرّر التّواصي ليضمن الأوّل الدّعاء إلى الله ، والثّاني
الثّبات عليه " (١) .

فالله تعالى أمر المؤمنين بأن يتواصوا بالحقّ ، وهو القيام بالدّعوة إليه ،
والتّبليغ لدينه ، ولما كان ذلك يجلب الأذى والضّئك للأمر النّاهي أردف الأمر
بالتّواصي بالصّبر ، وفي ذلك دعوة إلى الثّبات .
قال شيخ الإسلام ابن تيمية (رحمه الله) :

" أمر الله الرّسل وهم أئمّة الأمر بالمعروف والنّهي عن المنكر بالصّبر ...
بل ذلك مقرون بتبليغ الرّسالة . فإنّه - أي محمّد ﷺ - أول ما أرسل أنزلت عليه
سورة ﴿ يَأْتِيهَا الْمُدْتَرِّبُ ﴾ [المدثر: ١] بعد أن أنزلت سورة ﴿ أَقْرَأْ ﴾ [العلق: ١]
التي بها نبئ . فقال الله تعالى : ﴿ يَأْتِيهَا الْمُدْتَرِّبُ ﴾ ﴿ قُمْ فَأَنْذِرْ ﴾ ﴿ وَرَبِّكَ
فَكَبِيرٌ ﴾ ﴿ وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ ﴾ ﴿ وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ ﴾ ﴿ وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ ﴾
﴿ وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ ﴾ [المدثر: ٥-٧] . فافتتح آيات الإرسال إلى الخلق بالأمر بالإنذار ،
وختمها بالصّبر . ونفس الإنذار أمر بالمعروف ونهي عن المنكر ، فعلم أنه يجب
بعده الصّبر " (٢) .

ثمّ أورد (رحمه الله) مجموعة من الآيات التي تأمر بالصّبر في مواجهة أعباء
الدّعوة .

(١) التفسير الكبير : ٨٩/٣٢ - ٩٠ .

(٢) الأمر بالمعروف والنّهي عن المنكر . ص : ٣٢ وهو في مجموع الفتاوى : ١٣٦/٢٨ - ١٣٧ . مع اختلاف ظفيف

وانظر : ١٦٧/١٥ - ١٦٨ .

ومن هنا تتبين لنا أهمية الثبات للداعية ، وأنه لا يمكنه أن يواصل سيره في
دعوته إلا إذا اصطحبه معه في جميع مراحلها .

وبثباته في ميدان الدعوة يتحقق له كثير من النتائج التي لا تتأتى له دون
ذلك . منها :

- ❁ قوة العزيمة وشدة الاحتمال على مواجهة الصعاب .
 - ❁ اصطفاء الشخصيات الداعية ، واستخلاص العناصر القوية .
 - ❁ الوقوف على صدق الصادقين من الدعاة وقوة ارتباطهم وتماسكهم (١) .
 - ❁ برهنته جدارة الدعوة وأنها حق يجب الاتباع .
 - ❁ ضمان استمرارية الدعوة ووقوفها أمام التحديات .
 - ❁ عجز أهل الباطل من النيل منها لصلاية سياجها ومنعة حصنها .
 - ❁ تكثير أتباعها . ونيل ما يترتب عليها من ثواب دنيوي وأخروي .
- وتمت عوامل كثيرة تعين على الثبات على الدعوة ، أتناول منها ما كان ذا
صلة قوية بهذا الجانب في المباحث الآتية :

(١) وانظر : طرق الدعوة . ص : ٨٦ . وانظر فيه قولاً قيماً عن الثبات في الدعوة وما يجنيه الدعاة من ثبلقهم . ص :

المبحث الأول

الترغيب في الدعوة والثواب المترتب على ذلك .

والترهيب من تركها والعقاب المترتب عليه

لقد أمر الله سبحانه عباده المؤمنين بالدعوة إليه في أكثر من موضع في كتابه ، وبين ما يناله الدعاء إلى الله من الأجر الجزيل والثواب العظيم .

فقال سبحانه : ﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِّمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ

إِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴾ [فصلت: ٣٣] .

أي لا أحد أحسن كلاماً ولا أطيب مقالاً من الذي قام بتبليغ دين الله لعباده الله ، على مراد الله ، بأمر من الله .

قال الرازي (رحمه الله) :

" قوله : ﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِّمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ ﴾ يدل على أن الدعوة إلى

الله أحسن من كل ما سواها . إذا عرفت هذا فنقول : كل ما كان أحسن الأعمال وجب أن يكون واجباً ، لأن كل ما لا يكون واجباً فالواجب أحسن منه ، فثبت أن كل ما كان أحسن الأعمال فهو واجب ، إذا عرفت هذا فنقول : الدعوة إلى الله أحسن الأعمال بمقتضى هذه الآية ، وكل ما كان أحسن الأعمال فهو واجب ، ثم ينتج أن الدعوة إلى الله واجبة " (١) .

(١) التفسير الكبير : ١٢٥/٢٧-١٢٦ . وقد سبق بيان نوعية هذا الوجوب والتفصيل فيه . انظر : ص :

والآية عامّة لكلّ من دعا إلى الله من الأنبياء والمؤمنين ، ولا تختصّ بشخص أو صنف معيّن من النّاس كما ذهب إلى ذلك بعض أهل العلم^(١) .

وقال سبحانه : ﴿ وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ

بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ ﴿١٠٤﴾

[آل عمران: ١٠٤].

ففي الآية أمر من الله عزّ وجلّ للأمة أن تتصّب دعاة أتقياء ناصحين ليقوموا بأمر الله في الدّعوة إلى الخير والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وأولئك هم الذين وصفوا بالفلاح .

والفلاح هو الظفر وإدراك البغية ، وهو دنيوي وأخروي . فالديوي : هو إدراك السعادة التي تطيب بها الحياة . والأخروي : بقاء بلا فناء - في دار البقاء وهي الجنة - وعزّ بلا ذل ، وغنى بلا فقر ، وعلم بلا جهل^(٢) .

والأمة تتال الفلاح في الدنيا والأخرى إذا عملت بدينها الذي شرعه الله لها ولم تنتكّب طريقه ، وقامت بالدّعوة إلى الله خير قيام ، فبلّغت رسالة الله ، وأدّت أمانته ، ونصحت فيه أبلغ النصح ، وجاهدت فيه حقّ الجهاد ، فحينها تتبوأ مراتب العزّ ، وتتال المجد والسؤدد ، والشرف على الأمم قاطبة ، وتستحقّ في يوم الخلود النعيم المقيم والفوز العظيم .

(١) وانظر : جامع البيان : ١١٧/٢٤-١١٨ . أحكام القرآن لابن العربي : ١٦٥٠/٤ . التفسير الكبير :

١٢٤/٢٧-١٢٦ . الجامع لأحكام القرآن : ٣٦٠/١٥ . تفسير القرآن العظيم : ١٥١/٤ . الجواهر الحسان :

١٧٦/٣ . روح المعاني : ١٢٢/٢٤-١٢٣ . فتح البيان : ٢٥١/١٢ . محاسن التّأويل : ٥٢٠٥/١٤ . تيسير

الكريم الرّحمن . ص : ٦٩٤-٦٩٥ . وفيه تفصيل قيم لأنواع الدّعوة التي يجب أن يقوم بها الدّعاة إلى الله .

(٢) محاسن التّأويل : ٩٢٠/٤ بتصرّف . وانظر في معنى الآية : جامع البيان : ٣٨/٤ . أحكام القرآن لابن العربي :

٢٩٢/١-٢٩٣ . التفسير الكبير : ١٦٦/٨-١٦٨ . تفسير القرآن العظيم : ٥٨٣/١ . الجواهر الحسان :

٢٧٧/١-٢٧٨ . روح المعاني : ٢٠/٤-٢٢ . فتح البيان : ٣٠٤/٢-٣٠٥ .

وقال عز وجل : ﴿ لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِّن نَّجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ﴾ [النساء: ١١٤].

فالله وعد بالثواب الجزيل والأجر العظيم الذي لا حد لمبلغه لمن أمر بالخير المتضمن لوجوه الصلاح في الأرض ، وحذر من الشر المتضمن لوجوه الفساد ، إذ كل أمر بخير يقتضي نهياً عن شرّ مقابل .

وفي الآية بيان لما يناله الدعاة إلى الله من ثواب عظيم جزاء قيامهم بأمر الدعوة (١) .

وقال تعالى في وصف المنافقين : ﴿ الْمُنْفِقُونَ وَالْمُنْفِقَاتُ بَعْضُهُم مِّن بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ إِنَّ الْمُنْفِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴾ [التوبة: ٦٧] .

ثم وصف المؤمنين بصدق ذلك فقال : ﴿ وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴾ [التوبة: ٧١] .

فمن صفات أهل الإيمان التي يميّزون بها عن المنافقين ، والتي استحقوا بها رحمة الله تعالى أنهم يأمرّون بالمعروف وينهون عن المنكر إضافة إلى ما ذكر من صفات في الآية ، بينما يميّز المنافقون بخلاف ذلك .

(١) وانظر في معنى الآية : جامع البيان : ٢٧٦/٥ . أحكام القرآن لابن العربي : ٤٩٨-٤٩٩ . التفسير الكبير :

٤٠/١١-٤٢ . الجامع لأحكام القرآن : ٣٨٣/٥ . تفسير القرآن العظيم : ٨٤٢/١ . الجواهر الحسان : ٣٨٤/١ .

روح المعاني : ١٤٥-١٤٤/٥ . فتح البيان : ٢٣٧-٢٣٩ . محاسن التأويل : ١٥٤٢-١٥٤٣ .

ولذا قال القرطبي (رحمه الله) :

" فجعل تعالى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فرقاً بين المؤمنين والمنافقين ، فدلّ على أن أخصّ أوصاف المؤمن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر " (١)

وفي هذا دافع للمؤمن كي يقوم بأمر الدعوة حتى يتسم بسمّة من سمات الإيمان الفارقة بينه وبين النفاق .

وقال سبحانه : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيَّاتِ
بِعَيْرِ حَقِّ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ فَبَشِّرْهُمْ
بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿٢١﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا
لَهُمْ مِنْ نَّاصِرِينَ ﴿٢٢﴾ ﴾ [آل عمران: ٢١-٢٢].

قال القاسمي (رحمه الله):

" قد دلّت الآية على عظم حال من يأمر بالمعروف ، وعظم ذنب قاتله ، لأنه
قرن ذلك بالكفر بالله تعالى ، وقتل الأنبياء " (٢) .

والآيات في هذا الشأن كثيرة . وأمّا الأحاديث :

(١) الجامع لأحكام القرآن : ٤٧/٤ . وانظر : جامع البيان : ١٧٨/١٠-١٧٩ . التفسير الكبير : ١٣٠/١٦-١٣١ .

الجامع لأحكام القرآن : ٢٠٢/٨-٢٠٣ . تفسير القرآن العظيم : ٥٧٤/٢-٥٧٥ . روح المعاني :

١٣٥/١-١٣٦ . فتح البيان : ٣٤٥/٥-٣٤٧ . محاسن التأويل : ٣٢٠/٨-٣٢٠/١ . تيسير الكريم الرحمن .

ص : ٣٠٣ .

(٢) محاسن التأويل : ٨١٧/٤ .

فمن أبي سعيد رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " من رأى منكم منكراً فليغيره بيده ، فإن لم يستطع فبلسانه ، فإن لم يستطع فبقلبه وذلك أضعف الإيمان " (١) .

فقد وصف صلى الله عليه وسلم من قام بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر - وهما شقاً الدعوة - بالإيمان ، وأنه يتناقض ذلك الإيمان كلما ضعف صاحبه في جانب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر .

قال أبو العباس القرطبي (رحمه الله) :

" وقوله " من رأى منكم منكراً فليغيره بيده " هذا الأمر على الوجوب ، لأن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من واجبات الإيمان ، ودعائم الإسلام بالكتاب والسنة وإجماع الأمة " (٢)

بل من لم يباشر ذلك ، ولو بقلبه ، يسلب إيمانه . وقد صرح صلى الله عليه وسلم بذلك في حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه حينما قال : " ما من نبي بعثه الله في أمة قبلي إلا كان له من أمته حواريون (٣) وأصحاب يأخذون بسنته ويقتدون بأمره ، ثم إنها تخلف من بعدهم خلوف (٤) ، يقولون ما لا يفعلون ، ويفعلون ما لا يؤمرون ، فمن جاهدكم

(١) صحيح مسلم: بلفظه في: كتاب الإيمان: (١). باب بيان كون التهي عن المنكر من الإيمان: (٢٠). برقم:

(٤٩). ٦٩/١.

(٢) المفهم: ٢٣٣/١.

(٣) حواريون: جمع حوارى وهم خالصاء الأنبياء وأنصارهم .

انظر: غريب الحديث للهروي: ١٦/٢. التهاية في غريب الحديث: ٤٥٨/١.

(٤) خلوف: جمع خلف وهو من يجئ بعد من مضى . انظر: التهاية في غريب الحديث: ٦٥-٦٦. وانظر:

الفايق: ٤٨/١. غريب الحديث لأبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن الجوزي . تحقيق: عبد المعطي أمين قلعجي .

طبعة: دار الكتب العلمية . بيروت . الطبعة الأولى: ١٩٨٥م: ٢٩٧/١.

بيده فهو مؤمن ، ومن جاهدهم بلسانه فهو مؤمن ، ومن جاهدهم بقلبه فهو مؤمن
وليس وراء ذلك من الإيمان حبة خردل " (١) .

وعن عليّ ؑ أن الرسول ﷺ قال له : " انفذ على رسلك (٢) حتى تنزل
بساحتهم ، ثم ادعهم إلى الإسلام ، وأخبرهم بما يجب عليهم من حقّ الله فيه ، فوالله
لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك من أن يكون لك حُمْرُ النَّعَمِ " (٣) .

وفي هذا إثبات للأجر العظيم الذي ينال الداعية إلى الله متى ما اهتدى على
يديه عبّد من عباد الله . فإنّ ذلك خير له من حمر النعم ، التي هي أشرف النعم
وخيارها عند أهلها .

قال أبو العباس القرطبي (رحمه الله) :

" وقوله " فوالله لأن يهدي الله ... النعم " حضّ عظيم على تعليم العلم وبثّه
في النَّاسِ ، وعلى الوعظ والتذكير بالدار الآخرة والخير ... والهداية : الدلالة
والإرشاد . والنعم : هي الإبل . وحُمْرُها : هي خيارها حسناً وقوّة ونفاسة ، لأنّها
أفضل عند العرب . ويعنى به - والله أعلم - أن ثواب تعليم رجل واحد ، وإرشاده

(١) صحيح مسلم: بلفظه في: كتاب الإيمان: (١). باب بيان كون التّهي عن المنكر من الإيمان: (٢٠). برقم:

(٥٠) . ٧٠/١ .

(٢) الرّسل : هو السّكون والتّأني . والمراد أي أتد في أمرك ولا تعجل فيه . وانظر: الفائق: ٥٦/٢ . ٩٤/٣ . التّهايق في

غريب الحديث: ٢٢٢/٢-٢٢٣ .

(٣) صحيح البخاري: بلفظه في: كتاب فضائل أصحاب التّبي ﷺ " المناقب ": (٣٧/٦٢). باب مناقب عليّ بن أبي

طالب ؑ : (٣٨/٩). برقم: (٣٧٠١). ص: ٧٨٠ . وفي كتاب المغازي: (٣٨/٦٤). باب غزوة حيمر:

(٣٩/٣٨). برقم: (٤٢١٠). ص: ٨٨٠ . و بلفظ مقارب في: كتاب الجهاد والسير: (٣٢/٥٦). باب دعاء

التّبي ﷺ إلى الإسلام والتّبوّة: (١٠١/١٠٢). برقم: (٢٩٤٢). ص: ٦٢١ . وفي باب فضل من أسلم على يديه

رجل: (١٤٢/١٤٣). برقم: (٣٠٠٩). ص: ٦٣٣ .

صحيح مسلم: بلفظه برقم: (٢٤٠٦) ومعناه برقم: (٢٤٠٥). في: كتاب فضائل الصّحابة: (٤٤). باب من

فضائل عليّ بن أبي طالب ؑ : (٤). ١٨٧١-١٨٧٢ / ٤ .

للخير أعظم من ثواب هذه الإبل النفيسة لو كانت لك فتصدقت بها ، لأنَّ ثواب تلك الصدقة ينقطع بموتها ، وثواب العلم والهدى لا ينقطع إلى يوم القيامة " (١) .

والهداية في الحديث هي هداية البيان والدلالة والإرشاد ، وهي التي كلف بها الرسل والدعاة إلى الله ، ومن ذلك قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ [الشورى: ٥٢] . وليست بهداية التوفيق والإلهام ، إذ ليست هذه في مقدور الخلق ، لقوله تعالى : ﴿ إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴾ [القصص: ٥٦] (٢) .

وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل أجور من تبعه لا ينقص ذلك من أجورهم شيئاً . ومن دعا إلى ضلالة كان عليه من الإثم مثل آثام من تبعه لا ينقص ذلك من آثامهم شيئاً " (٣) .

قال ابن القيم (رحمه الله) :

" أخبر صلى الله عليه وسلم أن المتسبب إلى الهدى بدعوته له مثل أجر من اهتدى به ، والمتسبب إلى الضلالة بدعوته عليه مثل إثم من ضلَّ به ، لأنَّ هذا بذل قدرته في هداية النَّاسِ ، وهذا بذل قدرته في ضلالتهم ، فنزل كل واحد منهما بمنزلة الفاعل التام " (٤) .

(١) المفهم : ٢٧٦/٦ . وانظر : مفتاح دار السعادة : ٦٢/١ .

(٢) وانظر : مجموع الفتاوى : ١٧٢/١٨ - ١٧٣ . مفتاح دار السعادة : ٨٤/١ - ٨٥ .

(٣) صحيح مسلم : بلفظه في : كتاب العلم : (٤٧) . باب من سنَّ سنة حسنة أو سيئة ، ومن دعا إلى هدى أو ضلالة :

(٦) . برقم : (٢٦٧٤) . ٢٠٦٠/٤ .

(٤) مفتاح دار السعادة : ٦٢/١ . وانظر : مجموع الفتاوى : ٧٢٤/١٠ . طريق الحجرتين . ص : ٥٣٣ .

وعن أبي مسعود الأنصاري رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " من دلّ على خير فله مثل أجر فاعله " (١) .

قال النووي (رحمه الله) :

" فيه فضيلة الدلالة على الخير والتبئيه عليه والمساعدة لفاعله . وفيه فضيلة تعليم العلم ووظائف العبادات لا سيما لمن يعمل بها من المتعبدين وغيرهم " (٢) .

فالدّاعية في الحديثين نال الأجر العظيم لأنه :

١ - أنقذ ذلك المهتدي من النار ، وهي دار الشقاء إلى الجنة التي هي دار السعادة .
وذلك أعظم معروف وإحسان يقدمه الداعية لغيره .

٢ - كلّ ما يقوم به المهتدي من حركات وسكنات ينال بها أجراً كان للدّاعية مثل أجره ، لأنه السبب في اهتدائه . وذلك باب من الأجر لا يعلق .

٣ - من اهتدى يكون عوناً للدّاعية على أداء رسالته ، حيث تضمّ الجهود إلى بعضها ، وتتقوى الدّعوة بزيادة عناصرها .

٤ - يكتسب الإسلام فرداً جديداً من أفراده ، ويخسر الشيطان بعض أعوانه ، وفي ذلك لبنة في بناء الإسلام الشاهق تسبب في إضافتها الدّاعية (٣) .

وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " نصرّ الله امرءاً سمع

مقالتي فوعاها ، وحفظها وبلّغها ، فربّ حامل فقه إلى من هو أفقه منه " الحديث (٤)

(١) صحيح مسلم: بلفظه في: كتاب الإمارة: (٣٣). باب فضل إعانة الغازي في سبيل الله بمركوب وغيره ، وخلافه

في أهله بخير: (٣٨). برقم: (١٨٩٣). ١٥٠٦/٣ .

(٢) شرح النووي على مسلم : ٣٩/١٣ .

(٣) وانظر : قواعد الدّعوة إلى الله - للدكتور همام عبد الرّحيم سعيد - دار العدوي . عمّان الأردن . الطّبعة

الأولى : ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ . ص : ٢٣-٢٦ .

(٤) سنن أبي داود: بنحوه في: كتاب العلم: (٢٤). باب فضل نشر العلم: (١٠). برقم: (٣٦٦٠). عن زيد بن

ثابت رضي الله عنه . قال الألباني (رحمه الله): " صحيح " . ص : ٤٠٤ .
﴿٤٤٩﴾

فلو لم يكن في فضل الدعوة إلا هذا الحديث لكفى ، فإن رسول الله ﷺ دعا لمن سمع كلامه ووعاه وحفظه ، ثم بلغه وبتّه في الأمة بالنضارة ، وهي البهجة والحسن الذي يكساه الوجه من آثار الإيمان وابتهاج الباطن به ، وفرح القلب وسروره واللذاعة به ، فتظهر هذه البهجة والسرور والفرحة نضارة على الوجه (١) .

❁ وقد جاء خطاب الشرع بالأمر بالدعوة متنوع الأساليب ، متعدّد الأوجه، حاثاً للدعاة إلى الله أن يقوموا بها على أكمل الوجوه ، وأحسن الطرق ، وأقوم السبل .

قال تعالى : ﴿ ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَدِلْ لَهُم بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴾ [النحل: ١٢٥] .

سنن الترمذي: بلفظه عن ابن مسعود ؓ . برقم: (٢٦٥٨) — مع زيادة فيه — وبنحوه عنه برقم: (٢٦٥٧). كتاب العلم: (٣٨). باب ماجاء في الخت على تليغ السماء: (٧). وقال: " هذا حديث حسن صحيح". وقال الألباني (رحمه الله): " صحيح ". ص: ٤٣٠.

سنن ابن ماجه: بلفظ مقارب في: المقدمة. باب من بلغ علماً: (١٨). عن زيد ؓ برقم: (٢٣٠). وعن جبير بن مطعم ؓ برقم: (٢٣١). وعن أنس ؓ برقم: (٢٣٦). وبنحوه عن عبد الله ؓ برقم: (٢٣٢). قال الألباني (رحمه الله): " صحيح ". ص: ٤٠. ولفظ مقارب في: كتاب المناسك: (٢٥). باب الخطبة يوم النحر: (٧٦). برقم: (٣٠٥٦). عن جبير ؓ . ص: ٣٣١.

سنن الدارمي: بلفظ مقارب في: باب الاقتداء بالعلماء . عن جبير ؓ . ونحوه عن أبي الدرداء ؓ . ٨٧-٨٦/١ .

مسند أحمد: بلفظ مقارب في: ٨٠/٤ . عن جبير ؓ . ونحوه عن ابن مسعود ؓ في: ٤٣٦/١ . وعن جبير ؓ في: ٨٢/٤ . وزيد ؓ في: ١٨٣/٥ .

هذه بعض طرق هذا الحديث . وهو حديث متواتر . انظر : دراسة وافية وقيمة له لشيخنا عبد المحسن بن حمد العباد حفظه الله . في كتابه : دراسة حديث نصر الله امرأ سمع مقالتي...رواية ودراية . فقد ذكر له أربعة وعشرين صحابياً ممن رواه عن النبي ﷺ . وذكره السيوطي في قطف الأزهار المتناثرة في الأخبار المتواترة . تحقيق الشيخ خليل محي الدين عيسى . المكتب الإسلامي . الطبعة الأولى : ١٤٠٥هـ — ١٩٨٥م . ص: ٢٨ .

(١) انظر : مفتاح دار السعادة : ٧٢/١ .

أمر الله سبحانه في الآية الدّعاة إلى الله أن يدعوا إلى دينه بالحكمة ، وهي كما يقول مالك (رحمه الله) : " طاعة الله والاتباع لها ، والفقّه في دين الله ، والعمل به " (١) . أو هي معرفة الحقّ والعمل به ، والإصابة في القول والعمل (٢) .

وهي دعامة ثابتة ، وركيزة قويّة من ركائز الدّعوة ، ولكنها لا تتأتّى إلا لمن نال قسطاً وافراً من فقه الدّعوة .

ولذا مدح الله أهلها فقال : ﴿ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا

كَثِيرًا ﴾ [البقرة: ٢٦٩] .

ولا تكون الدّعوة بحكمة إلا إذا كان مقصوداً بها الوصول إلى الغايات المحمودة ، والمطالب النّافعة المشتملة على العلم النّافع والعمل الصّالح (٣) .

كما أمرهم أن يدعوا إليه بالموعظة الحسنة ، وهي الأمر والنّهي المقرون بالترغيب والترهيب (٤) ، لما في ذلك من الأثر العظيم والخير العميم . إذ التّرجيب

(١) جامع بيان العلم وفضله وما ينبغي في روايته وحمله . لأبي عمر يوسف بن عبد البر التّمري القرطبي . تقلّم : عبد الكريم الخطيب . الطّبعة الثّانية : ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م . طبع المطبعة الفنّيّة بالقاهرة . نشر دار الكتب الإسلاميّة . ص : ٤٠ .

(٢) مدارج السّالّكين : ٤٧٨/٢ . الضّوء المنير : ٤٥٦/١ . وقد تعدّدت أقوال أهل العلم في المراد بالحكمة . انظر : جامع البيان : ٨٩/٣ - ٩١ . التفسير الكبير : ٦٧/٧ - ٦٩ . الجامع لأحكام القرآن : ٣٣٠/٣ . روح المعاني : ٤١/٣ . فتح البيان : ١٣٠/٢ . فتح الباري : ٢٣٠/١ . وما ذكرته هو القول الجامع لمعنى الحكمة . ولذا استحسّنه ابن القيم (رحمه الله) انظر : مدارج السّالّكين : ٤٧٨/٢ .

(٣) انظر : شفاء العليل : ص : ١٩٠ . الضّوء المنير : ٢٩٣/٢ .

(٤) انظر : تيسير الكريم الرّحمن . ص : ٤٠٤ . ويقصد بالترغيب : كلّ ما يشوّق المدعو إلى الاستجابة وقبول الحقّ ، والثّبات عليه . ويقصد بالترهيب : كلّ ما يخيف ويحدّد المدعو من عدم الاستجابة أو رفض الحقّ أو عدم الثّبات عليه بعد قبوله . والأصل في التّرجيب أن يكون في نيل رضا الله ورحمته وجزيل ثوابه في الآخرة ، وأن يكون التّرهيب بالتّخويف من غضب الله وعذابه في الآخرة . أصول الدّعوة . لعبد الكريم زيدان . مؤسّسة الرّسالة بيروت . الطّبعة السّابعة : ١٤١٨ هـ - ١٩٩٧ م . ص : ٤٣٧ . بتصرّف يسير .

والترهيب عاملان مؤثران في دفع الناس للخير وتجنبهم للشر . ولأجل هذا تكاثرت الآيات الأمرة بالدعوة بالموعظة ، كقوله تعالى :

﴿ وَادْكُرُوا اللَّهَ عَلَيْكُمْ وَمَا أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ

يَعِظُكُمْ بِهِ ﴾ [البقرة: ٢٣١]. وقوله : ﴿ إِنَّ اللَّهَ نِعْمًا يَعِظُكُمْ بِهِ ﴾ [النساء: ٥٨].

وقوله : ﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَعِظْهُمْ وَقُلْ

لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا ﴾ [النساء: ٦٣]. وقوله : ﴿ وَإِذْ قَالَ لُقْمَنُ

لِابْنِهِ وَهُوَ يَعِظُهُ ﴾ [لقمان: ١٣] . وغيرها الكثير .

كما أمرهم بالجدال بالتي هي أحسن ، وهو إقامة الحجج والبراهين لنصرة

الحق وكتب الباطل ، ودفع الشبهات ، وإفساد حجج الخصم (١) .

ولكن بما يحسن من الأدلة ، ويجمل من الكلام ، بأن يكون منك للخصم

تمكين ، وفي خطابك له لين ، وأن تستعمل من الأدلة أظهرها وأنورها ، وإذا لم

يفهم المجادل أعاد عليه الحجّة وكررها (٢) .

وقال في آية مماثلة : ﴿ وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ

أَحْسَنُ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ ﴾ [العنكبوت: ٤٦] . أي جادلوهم بالخصلة التي هي

أحسن للثواب على سبيل الدعوة لهم ، والتنبية على حجج الله وبراهينه رجاء أن

ينصاعوا للإسلام ، لا عن طريق الإغلاظ والمخاشنة (٣) .

(١) وانظر : الفروسية لابن قيم الجوزية . تحقيق : مشهور بن حسن بن محمود بن سليمان . طبعة دار الأندلس .

حائل . الطبعة : الأولى : ١٤١٤هـ — ١٩٩٣م . ص : ١٨٥-١٨٦ . مفتاح دار السعادة : ٥٨/٢ . الضوء

المنير : ١٧٣/٥ .

(٢) أحكام القرآن لابن العربي : ١٤٧٥/٣ .

(٣) انظر : الجامع لأحكام القرآن : ٣٥٠/١٣ . فتح البيان : ٢٠١/١٠ .

مستددين إلى العلم الصحيح ، والهدى الرشيد ، والكتاب البيّن ، قاصدين الحق . ليس كقوم قال الله في شأنهم : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُّنِيرٍ ﴾ ثَانِي عِطْفِهِ لِيُضِلَّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ لَهُ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَنُذِيقُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَذَابَ الْحَرِيقِ ﴿١﴾ [الحج: ٨-٩].
والذي يحسن الجدل هو العالم الذي تتأتى له الحجج ، ويحضره الجواب ، ويسرع إليه الفهم (١) .

والناس ليسوا أمام الدعوة في حدّ سواء ، فهم مختلفون في الفهم والانقياد والافتناع ، فيسلك معهم أقرب السبل التي توصلهم إلى الحق .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية (رحمه الله) :

" الناس ثلاثة أقسام : إمّا أن يعترف بالحق ويتبعه ، فهذا صاحب الحكمة . وإمّا أن يعترف به لكن لا يعمل به ، فهذا يوعظ حتى يعمل . وإمّا أن لا يعترف به فهذا يجادل بالتي هي أحسن ، لأنّ الجدل في مظنة الإغصاب ، فإذا كان بالتي هي أحسن حصلت منفعتة بغاية الإمكان كدفع الصائل " (٢) .

وممّا أمر به الدعاة إلى الله أن يؤدّوا واجب النصح لعباد الله ، لأنّ الدعاة أمناء على دين الله ، فإذا لم يقوموا بنصح الأمة فقد نقضوا تلك الأمانة .

(١) انظر : جامع بيان العلم . ص : ٤٣٣ .

ولمعرفة أنواع الجدل وما يجوز منه وما يمنع . انظر : فتح الباري : ٢٥٢/١٥ .

(٢) مجموع الفتاوى : ٤٥/٢ .

قال أبو حاتم (رحمه الله) :

" الواجب على المرء لزوم النصيحة للمسلمين كافة ، وترك الخيانة لهم ، بالإضمار والقول والفعل معاً ، إذ المصطفى ﷺ كان يشترط على من بايعه من أصحابه النصح لكل مسلم مع إقام الصلاة وإيتاء الزكاة " (١) .

ولما كان النصح عظيماً جعله الله من صفات رسله . فقال عن نوح عليه السلام : ﴿ أَبْلَغُكُمْ رَسُولَ رَبِّي وَأَنْصَحُ لَكُمْ وَأَعْلَمُ مِنْ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ [الأعراف: ٦٢] . وقال عن هود عليه السلام : ﴿ أَبْلَغُكُمْ رَسُولَ رَبِّي وَأَنَا لَكُمْ نَاصِحٌ أَمِينٌ ﴾ [الأعراف: ٦٨] . وقال عن صالح عليه السلام : ﴿ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رَسُولَ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ وَلَكِنْ لَا تُحِبُّونَ النَّصِيحِينَ ﴾ [الأعراف: ٧٩] .

وقد جعل رسول الله ﷺ عماد الدين وقوامه النصيحة (٢) . فقال في

(١) روضة العقلاء ونزهة الفضلاء . للإمام أبي حاتم محمد بن حبان البستي . تحقيق : عادل أحمد عبدالموجود ، وعلي محمد معوض - الطبعة الثالثة : ١٤١٨ هـ - ١٩٩٨ م . مكتبة نزار مصطفى الباز . مكة - الرياض . ص : ٣٢٦ . عن جرير بن عبد الله ﷺ قال : " بايعت رسول الله ﷺ على إقام الصلاة ، وإيتاء الزكاة ، والنصح لكل مسلم " . صحيح البخاري : كتاب الإيمان : (٢) . باب قول النبي ﷺ " الذين النصيحة : (٤٢/٤٣) . برقم : (٥٧) . ص : ٢٨ - وهو في مواضع أخرى من صحيحه - . صحيح مسلم : كتاب الإيمان : (١) . باب بيلن أن الذين النصيحة : (٢٣) . برقم : (٥٦) . ٧٥/١ .

(٢) النصيحة : كلمة جامعة معناها حيازة الحظ للمنصوح له . وهي من وجيز الكلام الذي ليس في كلام العرب كلمة مفردة تستوفيها العبارة عن معنى هذه الكلمة . وقيل : هي مأخوذة من نصح الرجل ثوبه إذا خاطه ، فشبهوا فعل الناصح فيما يتجرأه من صلاح المنصوح له بما يسده من خلل الثوب . وقيل : مأخوذة من نصحت العسل إذا صفيته من الشمع . فشبهوا تخليص القول من الغش بتخليص العسل من الخلط .
شرح التتوي على مسلم : ٣٧/٢ بتصرف يسير .

حديث تميم الداري رضي الله عنه : " الدين النصيحة " قلنا : لمن ؟ قال : " لله ولكتابه ولرسوله
ولأئمة المسلمين وعامتهم " (١) .

وقيام الداعية إلى الله بالنصح فيه دلالة على بذله غاية الجهد في إيلاغ دين
الله وبيانه للناس ، إذ ليس كل أحد يؤدي النصيحة إلى عباد الله أداءً سليماً ، لما
تحتاجه من جوانب شتى يجب على الداعي أن يتحلّى بها .

قال ابن القيم (رحمه الله) :

" النصيحة إحسان إلى من تتصحه بصورة الرحمة له ، والشفقة عليه ،
والغيرة له وعليه ، فهو إحسان محض يصدر عن رحمة ورقة ، ومراد الناصح بها
وجه الله ورضاه ، والإحسان إلى خلقه ، فيتلطف في بذلها غاية التلطف ، ويحتمل
أذى المنصوح ولائحته ، ويعامله معاملة الطبيب العالم المشفق للمريض المشبع
مرضاً ، وهو يحتمل سوء خلقه وشراسته ونفرته ، ويتلطف في وصول الدواء إليه
بكلّ ممكن فهذا شأن الناصح " (٢) .

ولكي ينجح الداعي في حصول مقصوده في النصيحة فليقدمها سرّاً بينه وبين
المنصوح له حتى تؤتى أكلها . وفي ذلك يقول تعالى : ﴿ وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ
قَوْلًا بَلِيغًا ﴾ [النساء: ٦٣] . أي انصحهم فيما بينك وبينهم بكلام بليغ رادع
لهم (٣) .

(١) صحيح مسلم: كتاب الإيمان: (١). باب بيان أن الدين النصيحة: (٢٣). برقم: (٥٥). ٧٤/١. وانظر شرح

الحديث ، ومراد النبي صلى الله عليه وسلم من التصح لله ولرسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم . في : المفهم : ٢٤٣-٢٤٤ .

شرح التتوي على مسلم : ٣٧/٢-٣٩ . فتح الباري : ١٨٧/١-١٨٨

(٢) الروح . ص : ٢٥٧ .

(٣) تفسير القرآن العظيم : ٧٨٦/١ . وانظر : تفسير الكريم الرحمن . ص : ١٤٩ .

﴿ وَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ كَمَا أَمَرَ الدَّعَاةَ بِالْقِيَامِ بِأَمْرِ الدَّعْوَةِ حَذْرَهُمْ أَيْمًا تَحْذِيرٍ عَنِ النَّكُوصِ عَنْهَا ، وَتَرْكِ الْقِيَامِ بِهَا ، وَبَيِّنَ لَهُمُ الْعَاقِبَةَ الْوَخِيمَةَ الَّتِي تَتَالَهُمْ إِذَا هُمْ أَهْمَلُوا أَمْرَهَا ، وَتَرَكَوْا شَأْنَهَا .

قال تعالى : ﴿ لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴿٧٨﴾ كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنِ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿٧٩﴾ ﴾
[المائدة: ٧٨-٧٩].

لقد طرد الله وأبعد من رحمته قوماً من بني إسرائيل بشهادة وإقرار بعض أنبيائهم ، وذلك لما عصوا الله وظلموا عباده ، ثم فسّر ذلك العصيان الذي استجلب لهم اللعن ، أنهم كانوا يفعلون المنكر ، ولا ينهى بعضهم بعضاً عنه . فانتظم اللعن المباشر للمنكر والساكت عن نهيه مع قدرته عليه^(١) .

والآية دامة لكل من فعل فعلهم ، ومحدرة له من أن يرتكب ما ارتكبه^(٢) .

ولذا قال الأوسى (رحمه الله) :

" وفي هذه الآية زجر شديد لمن يترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر " ^(٣) .

(١) تيسير الكريم الرحمن . ص : ٢٠٣ . وانظر معنى الآية في : جامع البيان : ٣١٧/٦ - ٣٢٠ . التفسير الكبير :

١٢/٦٣-٦٤ . الجامع لأحكام القرآن : ٢٥٢/٦ - ٢٥٤ . تفسير القرآن العظيم : ١٣٢/٢ . الجواهر الحسان :

١/٤٤٢-٤٤١ . روح المعاني : ٢١١/٦ - ٢١٣ . فتح البيان : ٣١/٤ - ٣٢ . محاسن التأويل :

٦/٢١١٠-٢١١٣ .

(٢) انظر : الجامع لأحكام القرآن : ٢٥٣/٦ . تفسير القرآن العظيم : ١٣٢/٢ .

(٣) روح المعاني : ٢١٣/٦ .

وقال الغنوجي (رحمه الله) :

" والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من أهم القواعد الإسلامية ، وأجل الفرائض الشرعية ، ولهذا كان تاركه شريكاً لفاعل المعصية ، ومستحقاً لغضب الله وانتقامه " (١) .

وأي خير فيمن يرى محارم الله تنتهك ، وأوامره تترك ، وحدوده تُضيّع ، ودينه يهمل ، وشرعه يرغب عنه وهو مع ذلك ساكت أخرس ، بارد القلب ، عاجز الهمة ، لا يحرك ساكناً ، ولا يتمعر وجهه في الله يوماً .
وهل ابتلي الإسلام إلا بمثل هؤلاء الذين يرون - صباح مساء - دين الله يعطل ، وشرعه يذنس ، ولا مبالاة لهم بما يجري ، وكأن الأمر لا يعينهم !؟ .

(١) فتح البيان : ٣٢/٤ . وقد نقل القاسمي عن الحاكم (رحمهما الله) أنه قال في الآية : " تدل على أن ترك النهي

من الكبائر " محاسن التأويل : ٢١١١/٦ .

وقد أطبق علماء التفسير على إيراد حديث ابن مسعود رضي الله عنه عند تفسير هذه الآية . ومفاده : أن الرجل من بني إسرائيل إذا لقي من يفعل المنكر ينهاه ، ثم لا يمتنع بعد ذلك أن يكون أكيله وشريبه وقعيده ، فلما فعلوا ذلك ضرب الله على قلوب بعضهم ببعض ولعنهم . والحديث أخرجه أبو داود في سننه : كتاب الملاحم : (٣٦) . باب : الأمر والنهي : (١٧) . برقم : (٤٣٣٦) . قال الألباني (رحمه الله) : " ضعيف " . ص : ٤٧٣ .
والترمذي في سننه : كتاب تفسير القرآن : (٤٣) . باب ومن سورة المائدة : (٥) . برقم : (٣٠٤٨) . قال الألباني (رحمه الله) : " ضعيف " . ص : ٤٨٦ . وابن ماجه في سننه : كتاب الفتن : (٣٦) . باب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر : (٢٠) . برقم : (٤٠٠٦) . قال الألباني (رحمه الله) : " ضعيف " . ص : ٤٣٠-٤٣١ .
والبهقي في سننه : باب ما يستدل به على أن القضاء وسائر أعمال الولاية مما يكون أمراً معروفاً أو نهياً عن منكر من فروع الكفايات : ٩٣/١٠ . وأبو يعلى في مسنده : ٤٤٨/٨ . برقم : (٥٠٣٥) . قال محققه : " إسناده ضعيف " . والطبراني في المعجم الأوسط : ٣١٦/١ .

وعلة ضعفه أنه رواه أبو عبيدة بن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن أبيه وهو لم يسمع منه . فالحديث منقطع . وانظر : الترغيب والترهيب : ١٦١/٣ . ولذا ضربت عنه صفحاً لما تبين لي عدم صحته . انظر : سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة : ١١٠٥/٣ .

فأي خير في هؤلاء ، إنهم لا خير فيهم ، فحق لمثلهم أن يلحقوا بالعصاة
والمجرمين (١) .

ولعل البعض تقوم في ذهنه شبهة إذا رأى الفساد استشرى ، والباطل صلب
عوده ، والمعاصي استفحلت ، ولا أثر للدعوة فيمن فسد ، فحينها يترك الأمر
والنهي ، ويرفع عقيرته بقوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا
يُضُرُّكُمْ مَن ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فإِنبِئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ
تَعْمَلُونَ ﴾ [المائدة: ١٠٥] . حيث يستمد من الآية فهماً خاطئاً فحواه : أن الأمر
بالمعروف والنهي عن المنكر سقطا عنه ، إذ لا يضره ضلال من ضل ، وغواية
من غوى ما دام هو على الجادة .

وقد تطرق هذا الفهم الخاطئ للآية قديماً مما جعل خليفة رسول الله ﷺ أبا
بكر الصديق ﷺ ينبري لتصويبه .

عن قيس (رحمه الله) (٢) قال : قال أبو بكر ﷺ بعد أن حمد الله وأثنى عليه :

" يا أيها الناس إنكم تقرؤون هذه الآية ، وتضعونها على غير موضعها ﴿ عَلَيْكُمْ

أَنْفُسَكُمْ لَا يُضُرُّكُمْ مَن ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ ﴾ ... وإنا سمعنا النبي ﷺ يقول :

" إنَّ النَّاسَ إِذَا رَأَوْا الظَّالِمَ فَلَمْ يَأْخُذُوا عَلَى يَدَيْهِ أَوْشَكَ أَنْ يَعْمَهُمَ اللَّهُ بِعِقَابٍ ...

وَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : " مَا مِنْ قَوْمٍ يُعْمَلُ فِيهِمْ بِالْمَعَاصِي ، ثُمَّ

يَقْدِرُونَ عَلَى أَنْ يَغْيِرُوا ، ثُمَّ لَا يَغْيِرُوا إِلَّا يَوْشَكَ أَنْ يَعْمَهُمَ اللَّهُ مِنْهُ بِعِقَابٍ " (٣) .

(١) انظر : أعلام الموقعين : ١٧٧/٢ . الضوء المنير : ٢٢٢/٣ .

(٢) هو ابن أبي حازم (رحمه الله) . سبقت ترجمته . انظر : ص : ٢٠٨ .

(٣) سنن أبي داود : بلفظه في : كتاب الملاحم : (٣٦) . باب الأمر والنهي : (١٧) . برقم : (٤٣٣٨) . قال الألباني

(رحمه الله) : " صحيح " . ص : ٤٧٣ .

فقد أجلي الصّدِّيق ﷺ معنى الآية بحيث لا يصبح للسّاكت عن الدّعوة متمسك
فيها ، بل هي آية حاتّة للقيام بأمر الدّعوة .

ولذا قال الإمام أبو بكر بن العربي (رحمه الله) عنها :

" هذه الآية من أصول الأمر بالمعروف والنّهي عن المنكر الذي هو أصل
الدّين وخلافة المسلمين " (١) .

وبيان ذلك أنّ الله أمر عباده أن يصلحوا أنفسهم ، ثمّ يصلحوا غيرهم بأن
يأمروا بالمعروف وينهوا عن المنكر ، فإنّهم فعلوا ذلك فلم يرتدع من أمر أو نهي
فلا يضرّهم ضلاله وانحرافه حينئذ .

قال الطّبري (رحمه الله) :

" فإنّه لا يضرّكم ضلال من ضلّ إذا أنتم رمتم العمل بطاعة الله ، وأديتم
فيمين ضلّ من النّاس ما ألزمكم الله به فيه ، من فرض الأمر بالمعروف والنّهي عن
المنكر ، الذي يركبه أو يحاول ركوبه ، والأخذ على يديه ، إذا رام ظلماً لمسلم

سنن الترمذي: بنحوه في: كتاب الفتن: (٣٠). باب ما جاء في نزول العذاب إذا لم يغيّر المنكر: (٨). برقم:
(٢١٦٨). ص: ٣٦٠. وقال: " وهذا حديث صحيح ". قال الألباني (رحمه الله): " صحيح " .

سنن ابن ماجه: بنحوه في: كتاب الفتن: (٣٦). باب الأمر بالمعروف والنّهي عن المنكر: (٢٠). برقم: (٤٠٠٥).
قال الألباني (رحمه الله): " صحيح ". ص: ٤٣٠ .

مسند أحمد: بنحوه في: ٧/١ ، ٩ . قال أحمد محمد شاكر (رحمه الله): " إسناده صحيح ". مسند أحمد بتحقيق أحمد
شاكر: ١٦٨/١ ، ١٧٦ . برقم: (٢٩ ، ٥٣) .

الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان: بنحوه في: باب ذكر البيان بأن المنكر والظلم إذا ظهرا كان على من علم
تغييرها حذر عموم العقوبة . برقم: (٣٠٤ ، ٣٠٥) . قال شعيب الأرنؤوط: " إسناده صحيح على شرط
مسلم ". ص: ٥٣٩-٥٤٠ .

مسند أبي يعلى: نحوه برقم: (١٢٨ ، ١٣١) . قال محققه: " إسناده صحيح ". ١١٨-١١٩ .

(١) أحكام القرآن : ٧٠٣/٢ .

أو معاهد ومنعه منه ، فأبى النزوع عن ذلك ، ولا ضير عليكم في تماديه في غيّه
وضلاله إذا أنتم اهتديتم ، وأديتم حقّ الله تعالى فيه " (١) .

فالآية أمره بالدعوة حائّة عليها ، ليست بمتبّطة عنها .
وبعد هذا ، فإنّ الداعية إلى الله متى ما استشعر أوامر الله ورسوله الحائّة له
على القيام بتبليغ دين الله ، وما ينتج من ذلك من ثمرات دنيويّة وأخرويّة ، كما
استشعر الزّواجر النّاهية له عن النّكوص عن الدّعوة والسّكوت عن بيان دين الله ،
وما يترتّب على ذلك من عواقب دنيويّة وأخرويّة ، دفعه ذلك كلّه للقيام بالدعوة إلى
الله والثّبات عليها ، والصّبر على ما يقابله من شدّة فيها وعنت مهما كانت العقبات
والمعوقات والمصاعب والآلام التي تصاحب الدّعوة إلى الله والتي تعترض طريق
سيره إليه سبحانه .

(١) جامع البيان : ١٠٠-٩٩/٧ . وانظر : التفسير الكبير : ١١١/١٢-١١٣ . الجامع لأحكام القرآن :

٣٤٥-٣٤٢/٦ . تفسير القرآن العظيم : ١٧٦/٢ . الجواهر الحسان : ٤٥٤/١-٤٥٥ . روح المعاني :

٤٦-٤٥/٧ فتح البيان : ٧١-٦٩/٤ . محاسن التّأويل : ٢١٨٩/٦-٢١٩٣ .

﴿ المبحث الثاني ﴾

العلم الشرعي*

إن العلم هو الروح الذي تحيا به الدعوة ، وهو النور الذي تستضيء به ، وهو الغذاء الذي يضمن لها بقاءها وقوتها .

والداعية بغيره ، يعجز أن يؤدي دوره الذي كلف به ، ومهمته التي أنيطت به ، وهي تبليغ دعوة الله إلى الناس كافة .

قال سبحانه : ﴿ أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ

فِي النَّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِّنْهَا كَذَلِكَ زُيِّنَ لِلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٢٢﴾ [الأنعام: ١٢٢].

فبنور العلم والإيمان يستطيع الداعية أن يمشي بين الناس متبصراً في أموره ، مهتدياً لسبيله ، عارفاً للخير ، مؤثراً له ، مجتهداً في تفيذه في نفسه وغيره ، عارفاً بالشر ، مبغضاً له ، مجتهداً في تركه وإزالته عن نفسه وعن غيره (١) .

والعلم الذي تحتاجه الدعوة هو العلم الديني المستمد من كتاب الله وسنة رسوله ، وليس هو العلم بمعناه الواسع الذي يشمل مختلف العلوم والمعارف ، كالطب والهندسة والفلك ونحو ذلك .

* العلم : عاملٌ مُعَيَّنٌ على الثبات في كلِّ المواطن ، فهو من العوامل العامة ، ولكن آثرت الحديث عنه هنا لارتباطه الوثيق بالدعوة ، وأهميته العظمى في ثبات الداعية .

(١) تيسير الكريم الرحمن . ص : ٢٣٤ . بتصرف يسير .

قال الحافظ ابن حجر العسقلاني (رحمه الله) :

" والمراد بالعلم : العلم الشرعي الذي يفيد معرفة ما يجب على المكلف من أمر دينه في عباداته ومعاملاته ، والعلم بالله وصفاته ، وما يجب له من القيام بأمره ، وتنزيهه عن النقائص ، ومدار ذلك على التفسير والحديث والفقهاء " (١) .

❁ وقد ندب الله المؤمنين إلى التفقه في الدين وتعلمه ، كي يندروا قومهم ، ويبلغوهم دين الله إذا رجعوا إليهم .

فقال تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَافَّةً فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ ﴾ [التوبة: ١٢٢] (٢) .

(١) فتح الباري : ١٩٢/١ .

(٢) وقد اختلف العلماء في المراد من الآية : هل الطائفة النافرة هي التي تتفقه أم القاعدة مع النبي ﷺ ؟ . قولان .

ولكل قول مؤيدون من أهل التفسير . انظر : جامع البيان : ٦٦/١١-٧١ . أحكام القرآن لابن العربي : ١٠١٨-١٠١٩/٢ . التفسير الكبير : ٢٢٥-٢٢٨/١٦ . الجامع لأحكام القرآن : ٢٩٣-٢٩٧/٨ . تفسير القرآن العظيم : ٦٢١/٢-٦٢٢ . الجواهر الحسان : ١٤٩/٢-١٥٠ . روح المعاني : ٤٨/١١-٤٩ . فتح البيان : ٤٢٤-٤٢٥/٥ . محاسن التأويل : ٣٢٩٨/٨-٣٣٠١ .

وعلى القولين فإن الآية مرعبة في التفقه في الدين ، وتعلمه وتعليمه . انظر : مفتاح دار السعادة : ٥٦/١ . ولذا قال القرطبي (رحمه الله) : " هذه الآية أصل في وجوب طلب العلم " .

الجامع لأحكام القرآن : ٢٩٣/٨ . وانظر : أحكام القرآن لابن العربي : ١٠١٩/٢ . وقد أساء إلى دعوة الله أناس نالوا قسطاً من علوم شتى كالطب والهندسة والجغرافيا وغيرها ، وخلا وفاضهم من علم الكتاب والسنة إلا من بصيص لم يكف لإيضاح الرؤية ، ومنهم من قذفت به جامعات الغرب ، فنصب هؤلاء أنفسهم دعاء إلى الله ، بل لم يقف بعضهم عند ذلك الحد ، فتبوأ مقام الصدارة في موكب الدعوة ، يرسل الفتاوى ويكثير التنظيرات فيزيد الأمة وبالاً على ما هي عليه ، ويفتك بأبنائها فيقطع طائفة منهم ييسر سمومه فيهم ، ويملي رعوناته عليهم فيرددونها كالباغاوات ، فتتحرف الدعوة عن مسارها الصحيح ، وتقف عجلة تقدمها بل لعلها تعود إلى الوراء .

وخير هؤلاء أن يكفوا ويتركوا الأمر إلى أهل العلم الشرعي الذين يصرون الأمة ، ويحسنون قيادتها ، ويقومون عوجها ، فهم أولى وأرشد ، وليُذَّيَل أولئك القافلة فذاك المقام هم أخرى وأنسب .

قال الرازي (رحمه الله) :

" دلّت الآية على أنه يجب أن يكون المقصود من التّفقه والتّعلّم دعوة الخلق إلى الحقّ ، وإرشادهم إلى الدّين القويم والصّراط المستقيم ، لأنّ الآية تدلّ على أنّه تعالى أمرهم بالتّفقه في الدّين لأجل أنّهم إذا رجعوا إلى قومهم أنذروهم بالدّين الحقّ ... فكلّ من تفقه وتعلّم لهذا الغرض كان على المنهج القويم والصّراط المستقيم " (١) .

والعلم للدّعوة سلاح مضاعف ، وضرورة ملحة ، وغاية مستهدفة ، وزاد لجميع مراحلها لا يمكنها أن تسير إلاّ به ، ولا تتقدّم إلاّ في ضوئه ، ولا يتّضح طريقها ويستقيم أمرها إلاّ باصطحابه ، ولذا قرنه الله بها في قوله :

﴿ قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي وَسُبْحَانَ

اللَّهِ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ [يوسف: ١٠٨] .

فقد أمر سبحانه رسوله ﷺ أن يخبر النّاس بأنّ هذه سبيله ، أي طريقه ومسلكه وسنّته وهي الدّعوة إلى الله على بصيرة ، وهي العلم واليقين والبرهان . وكلّ من تبعه يدعو إلى ما دعا إليه على بصيرة ويقين وبرهان (٢) .

قال ابن القيم (رحمه الله) :

" وإذا كانت الدّعوة إلى الله أشرف مقامات العبد وأجلّها وأفضلها ، فهي لا تحصل إلاّ بالعلم الذي يدعو به وإليه ، بل لا بد في كمال الدّعوة من البلوغ في العلم إلى حدّ يصل إليه السّعي " (٣) .

(١) التفسير الكبير : ٢٢٨/١٦ .

(٢) انظر : تفسير القرآن العظيم : ٧٦٦-٧٦٧/٢ . وانظر معنى الآية في : جامع البيان : ٧٩/١٣-٨٠ . التفسير

الكبير : ٢٢٥/١٨ . الجامع لأحكام القرآن : ٢٧٤/٩ . الجواهر الحسان : ٢٣٦-٢٣٧/٢ . روح المعاني :

٦٧/١٣ . فتح البيان : ٤١٥-٤١٦/٦ . محاسن التّأويل : ٣٦١-٣٦١/٩ . تيسير الكريم الرّحمن .

ص : ٣٦١ .

(٣) مفتاح دار السّعادة : ١٥٤/١ .

ونفع العلم للدعوة العظيم وخيره لها عميم ، فهو يحيي القلوب الميتة كما يحيي الغيث البلد الميت ، وهكذا شبهه النبي ﷺ .

عن أبي موسى ﷺ عن النبي ﷺ قال : " مثل ما بعثني الله به من الهدى والعلم كمثل الغيث الكثير أصاب أرضاً ، فكان منها نقية قبلت الماء فأنبتت الكلأ^(١) والعشب الكثير ، وكانت منها أجادب^(٢) أمسكت الماء فنفع الله بها الناس فشربوا وسقوا وزرعوا ، وأصابت منها طائفة أخرى إنما هي قيعان^(٣) لا تمسك ماء ولا تثبت كلأ . فذلك مثل من فقه في دين الله ونفعه ما بعثني الله به فعلم وعلم ، ومثل من لم يرفع بذلك رأساً ولم يقبل هدى الله الذي أرسلت به " ^(٤) .

فقد شبه ﷺ العلم والهدى الذي جاء به بالغيث ، لما يحصل بكل واحد منهما من الحياة والمنافع والأغذية والأدوية ، وسائر مصالح العباد فإنها بالعلم والمطر . وشبه القلوب بالأراضي التي يقع عليها المطر ، لأنها المحل الذي يمسك الماء فينبت

(١) الكلأ : هو العشب سواء كان رطباً أو يابساً. انظر: التهامة في غريب الحديث: ١٩٤/٤ .

(٢) أجادب : الأجادب صلاب الأرض التي تمسك الماء فلا تشربه سريعاً . وقيل : هي الأرض التي لا نبات بها ،

مأخوذ من الجذب وهو القحط . التهامة في غريب الحديث: ٢٤٢/١-٢٤٣ .

(٣) قيعان : القيعان جمع قاع والقاع أرض حرة لا رمل فيها ، ولا يثبت فيها الماء لاستوائها ، ولا غدر فيها تمسك

الماء ، فهي لا تثبت الكلأ ولا تمسك الماء . غريب الحديث لابن الجوزي: ٢٧٤/٢ . وانظر التهامة في غريب

الحديث: ١٣٢/٤-١٣٣ .

(٤) صحيح البخاري: بلفظه في: كتاب العلم: (٣). باب فضل من علم وعلم: (٢٠). برقم : (٧٩). ص: ٣٥ .

صحيح مسلم: بلفظ مقارب في: كتاب الفضائل: (٤٣). باب بيان مثل ما بعث النبي ﷺ من الهدى والعلم:

(٥). برقم : (٢٢٨٢). ١٧٨٧/٤-١٧٨٨ .

سائر أنواع النَّبات النَّافع ، كما أنَّ القلوب تعي العلم فيثمر فيها ويزكو ، وتظهر
بركته وثمرته^(١) .

قال لقمان (رحمه الله) ^(٢) لابنه :

" يا بني جالس العلماء وزاحمهم بركبتك فإنَّ الله سبحانه يحيي القلوب بنور

(١) مفتاح دار السعادة : ٦٠/١ . وانظر شرحاً قيماً للحديث في : المفهم : ٨٣/٦-٨٤ . شرح التوروي على

مسلم : ٤٧/١٥-٤٨ . فتح الباري : ٢٣٨/١ . طريق المحررتين . ص : ١٧٢-١٧٣ .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية (رحمه الله) في قوله تعالى : ﴿ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أوديةً

يَقْدَرُهَا فَأَحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ

مِثْلُهُ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ

فَيَمَكْتُ فِي الْأَرْضِ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ ﴿١٧﴾ [الرعد:١٧] قال :

" فشبه العلم بالماء المتزل من السماء لأن به حياة القلوب ، كما أن بالماء حياة الأبدان ، وشبه القلوب بالأودية

لأنها محل العلم كما أن الأودية محل الماء . فقلب يسع علماً كثيراً وواد يسع ماء كثيراً ، وقلب يسع علماً قليلاً

وواد يسع ماء قليلاً . وأخبر تعالى أنه يعلو على السيل من الزبد بسبب مخالطة الماء ، وأنه يذهب جفاء ، أي :

يرمى به ويخفى ، والذي ينفع الناس يمكث في الأرض ويستقر ، وكذلك القلوب تخالطها الشهوات والشبهات فإذا

ترابى فيها الحق نارت فيها تلك الشهوات والشبهات ، ثم تذهب جفاء ويستقر فيها الأيمان والقرآن الذي ينفع

صاحبه والناس " . مجموع الفتاوى : ٩٤/١٩-٩٥

(٢) لقمان : هو لقمان بن عنقاء بن سدون . ويقال : لقمان بن ثاران . وكان نوبياً من أهل أيلة ، وكان رجلاً

صالحاً ذا عبادة وعبرة وحكمة عظيمة . ويقال : كان قاضياً في زمن داود عليه السلام .

عن عكرمة عن ابن عباس (رضي الله عنهما) قال كان : " عبداً حبشياً نجاراً " . وعن سعيد بن المسيب

(رحمه الله) قال : " كان لقمان من سودان مصر ، ذو مشافر ، أعطاه الله الحكمة ومنعه النبوة " . وعن عكرمة

(رحمه الله) أنه قال : " كان لقمان نبياً " . وهذا ضعيف . والمشهور عن الجمهور أنه كان حكيماً ولياً ولم يكن

نبياً . وقد ذكره الله تعالى في القرآن فأثنى عليه ، وحكى من كلامه فيما وعظ به ولده . انظر : البداية والتهاية :

١٢٣/٢-١٢٦ . وانظر : البدء والتاريخ : ١٠٢/٣-١٠٣ .

الحكمة كما يحيي الأرض بوابل^(١) السماء " (٢) .

فحاجة الداعية إلى العلم الذي يحيي به قلبه وقلوب العباد كحاجة الأرض إلى

المطر ، بل هو أعظم من ذلك بكثير لعظيم نفع العلم .

قال الإمام أحمد (رحمه الله) :

" الناس محتاجون إلى العلم أكثر من حاجتهم إلى الطعام والشراب ، لأن

الطعام والشراب يحتاج إليه في اليوم مرة أو مرتين ، والعلم يحتاج إليه بعدد

الأنفاس " (٣) .

ويبين الغزالي (رحمه الله) هذه الفضيلة فيقول :

" لأن العلم حياة القلوب من العمى ، ونور الأبصار من الظلم ، وقوة الأبدان

من الضعف ، يبلغ به العبد منازل الأبرار والدرجات العلى ، والتفكر فيه يعدل

الصيام ، ومدارسته بالقيام ، به يطاع الله عز وجلّ وبه يعبد ، وبه يوحد وبه

يمجد ، وبه يتورّع ، وبه توصل الأرحام ، وبه يعرف الحلال والحرام ، وهو إمام

والعمل تابعه ، يلهمه السعداء ويحرمه الأشقياء " (٤) .

ولقد مدح الله رسله وذكر فضله ومنته عليهم بما آتاهم من العلم لأن الرسالة

لا تتأتى إلا به ، فقال عن خاتمهم ﷺ : ﴿ وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ

وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا ﴾ [النساء: ١١٣] .

وقال في يوسف عليه السلام : ﴿ وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ ءَاتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا

(١) الوابل : هو المطر الشديد الضخم القطر . لسان العرب : ٧٢٠/١١ . القاموس المحيط : ص : ١٣٧٨ . وانظر مختار

الصحاح : ص : ٧٠٧ . المصباح المنير : ٢ / ٦٤٦ .

(٢) إحياء علوم الدين : ١٨/١ .

(٣) مفتاح دار السعادة : ٦١/١ . وانظر : ٨١/١ .

(٤) إحياء علوم الدين : ٢٢/١ .

وَكَذَلِكَ نَجِزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿٢٢﴾ [يوسف: ٢٢]. وقال في موسى عليه السلام : ﴿ وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَىٰ ءَاتَيْنَاهُ حُكْمًا وَعِلْمًا وَكَذَلِكَ نَجِزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿١٤﴾ [الفصص: ١٤]. وقال في عيسى عليه السلام : ﴿ وَإِذْ عَلَّمْتُكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ﴿١١٠﴾ [المائدة: ١١٠]. وقال عن الخضر عليه السلام : ﴿ وَعَلَّمْنَاهُ مِن لَّدُنَّا عِلْمًا ﴿٦٥﴾ [الكهف: ٦٥] . وقال عن داود وسليمان عليهما السلام : ﴿ وَكُلًّا ءَاتَيْنَا حُكْمًا وَعِلْمًا ﴿٧٩﴾ [الأنبياء: ٧٩] ^(١) . وقال عن إبراهيم عليه السلام : ﴿ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٢٠﴾ [النحل: ١٢٠]. والأمة : هو المعلم للخير ، أو الذي اجتمعت فيه صفات الكمال من العلم والعمل ، أو هو الإمام الذي يقتدى به ^(٢) .

فاللّٰه سبحانه ربّي رسله بالعلم تهيئة لهم ليقوموا بالدعوة إليه .

بل افتتح نبوة محمد ﷺ التي هي أصل دعوته بالعلم ، فكان أول ما أنزل عليه : ﴿ أَقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ﴿١﴾ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ ﴿٢﴾ أَقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ ﴿٣﴾ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ ﴿٤﴾ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ ﴿٥﴾ [العلق: ١-٥] ^(٣) .

(١) انظر : مفتاح دار السعادة : ٥٧/١ - ٥٨ .

(٢) انظر : المرجع السابق : ١٧٤/١ . وانظر : تفسير القرآن العظيم : ٩١٦/٢ .

(٣) قال سيد قطب : " إنها السورة الأولى من هذا القرآن ، فهي تبدأ باسم الله . وتوجه الرسول ﷺ أول ما توجهه في أول لحظة من لحظات اتصاله بالملأ الأعلى ، وفي أول خطوة من خطواته في طريق الدعوة التي اختير لها توجهه إلى أن يقرأ باسم الله ﴿ أَقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ ﴾ [العلق: ١] . في ظلال القرآن : ٣٩٣٨/٦ .

كما أثنى الله ورسوله ﷺ على أهل العلم القائمين به ، الداعين إليه ، المبلغين له ، المحسنين إلى الناس به ، وهم الأمناء الموكّلون بحفظ دينه ، والقيام بأمره ، والذب عنه ، وهم خلفاء رسل الله في أممهم نصحاً وإرشاداً وتعليماً وأمرأً بالمعروف ونهياً عن المنكر .

فقال تعالى : ﴿ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْبَابِ ﴾ [الزمر: ٩] . وقال : ﴿ يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴾ [المجادلة: ١١] (١) .
وقال : ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَفُورٌ ﴾ [فاطر: ٢٨] . والآيات في ذلك كثيرة جداً . وأما الأحاديث فمنها :
حديث معاوية ؓ قال : قال رسول الله ﷺ : " من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين " (٢) .

(١) انظر كلاماً قيماً لشيخ الإسلام ابن تيمية (رحمه الله) في بيان رفع درجات العلماء .

مجموع الفتاوى : ٤٨/١٦ - ٤٩ .

قال ابن عبد البر (رحمه الله) : " أنشدني أبو بكر قاسم بن مروان الوراق لنفسه :

والعلم زين وتشريف لصاحبه ... أتت إلينا بهذا الأنباء والكتب

والعلم يرفع أقواماً بلا حسب ... فكيف من كان ذا علم له حسب

فاطلب بعلمك وجه الله محتسباً ... فما سوى العلم فهو اللّهُو واللّعب "

جامع بيان العلم . ص : ٩٧

(٢) صحيح البخاري: بلفظه في: كتاب العلم: (٣). باب من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين: (١٣). برقم :

(٧١) . ص : ٣٢ . وفي كتاب فرض الخمس: (٣٣/٥٧) . باب قول الله تعالى: ﴿ فَأَنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ ﴾

[الأنفال: ٤١] : (٧) . برقم : (٣١١٦) . ص : ٦٥٧ . وفي كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة: (٧١/٩٦) . باب

قول النبي ﷺ " لا تزال طائفة من أمّتي ظاهرين على الحق " : (١١/١٠) . برقم : (٧٣١٢) . ص : ١٥٣٧ .

صحيح مسلم: بلفظه في: كتاب الزكاة: (١٢) . باب التّهي عن المسألة: (٣٣) . برقم : (١٠٣٧) .

٧١٨-٧١٩ . وفي كتاب الإمارة: (٣٣) . باب قوله ﷺ : " لا تزال طائفة من أمّتي ظاهرين على الحق

لا يضرهم من خالفهم: (٥٣) . برقم : (١٠٣٧) . ١٥٢٤/٣ .

و حديث ابن مسعود رضي الله عنه قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم : " لا حسد إلا في اثنتين : رجل آتاه الله مالاً فسلط علىهلكته في الحق ، ورجل آتاه الله الحكمة فهو يقضي بها ويعلمها " (٢) .

و حديث أبي الدرداء رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " من سلك طريقاً يبتغي فيه علماً سلك الله به طريقاً إلى الجنة ، وإن الملائكة لتضع أجنحتها رضاء لطالب العلم ، وإن العالم ليستغفر له من في السماوات ومن في الأرض حتى الحيتان في الماء ، وفضل العالم على العابد كفضل القمر على سائر الكواكب ،

(١) لاحسد إلا في اثنتين : المراد بالחסد ما هنا الغبطة ، وهي أن يتمنى الإنسان مثل ما للإنسان . وأما الحسد فهو أن يتمنى زوال ذلك عن المحسود وإن لم يحصل له .

غريب الحديث لابن الجوزي: ٢١٢/١ . انظر : النهاية في غريب الحديث: ٣٨٣/١ .

(٢) صحيح البخاري: بلفظه في: كتاب العلم: (٣). باب الاغتباط في العلم والحكمة: (١٥). برقم: (٧٣). ص:

٣٣. وفي كتاب الزكاة: (٧/٢٤). باب إنفاق المال في حقه: (٥). برقم:

(١٤٠٩). — إلا إنه قال : "حكمة" — ص: ٢٩٧. وفي كتاب الأحكام: (٦٨/٩٣). باب أحر من قضى

بالحكمة: (٣). برقم: (٧١٤١) — إلا إنه قال : "حكمة" — ص: ١٥٠٤. و بلفظ مقارب في: كتاب

الاعتصام بالكتاب والسنة: (٧١/٩٦). باب ما جاء في اجتهاد القضاة بما أنزل الله تعالى: (١٤/١٣). برقم:

(٧٣١٦). ص: ١٥٣٨. ومعناه في كتاب فضائل القرآن: (٤٠/٦٦). باب اغتباط صاحب القرآن: (٢٠).

برقم: (٥٠٢٥). عن ابن عمر (رضي الله عنهما). و برقم: (٥٠٢٦). عن أبي هريرة رضي الله عنه . ص: ١١٠٨.

وفي كتاب التمني: (٦٩/٩٤). باب تمنى القرآن والعلم: (٥). برقم: (٧٢٣٢). ص: ١٥٢٣. وفي كتاب

التوحيد: (٧٢/٩٧). باب قول النبي صلى الله عليه وسلم : " رجل آتاه الله القرآن فهو يقوم به آناء الليل والنهار " : (٤٥).

برقم: (٧٥٢٨) عن أبي هريرة رضي الله عنه . و برقم: (٧٥٢٩) عن ابن عمر (رضي الله عنهما). ص: ١٥٨٢.

صحيح مسلم: بلفظه — إلا إنه قال: " فسلطه " وقال : "حكمة" — في كتاب صلاة المسافرين وقصرها: (٦).

باب فضل من يقوم بالقرآن ويعلمه : (٤٧). برقم: (٨١٦). عن ابن عمر (رضي الله عنهما). ٥٥٩/١. ومعناه

عنه برقم: (٨١٥). ٥٥٨/١.

إنّ العلماء ورثة الأنبياء ، إنّ الأنبياء لم يورثوا ديناراً ولا درهماً إنّما ورثوا العلم
فمن أخذ به أخذ بحظّ وافر " (١) .

وحديث عثمان بن عفان رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وآله قال : " خيركم من تعلّم القرآن
وعلمه " (٢) . والأحاديث في ذلك كثيرة أيضاً .

(١) سنن أبي داود: بلفظ مقارب في: كتاب العلم: (٢٤). باب الحثّ على طلب العلم: (١). برقم: (٣٦٤١).

قال الألباني (رحمه الله): " صحيح " . ص: ٤٠٣ .

سنن الترمذي: بلفظه في: كتاب العلم: (٣٨). باب ما جاء في فضل الفقه على العبادة: (١٩). برقم: (٢٦٨٢).

قال الألباني (رحمه الله): " صحيح " . ص: ٤٣٤ .

سنن ابن ماجه: بلفظ مقارب في: المقدمة. باب فضل العلماء والحثّ على طلب العلم: (١٧). برقم:

(٢٢٣). قال الألباني (رحمه الله): " صحيح " . ص: ٣٩ .

سنن الدارمي: بلفظ مقارب في: باب فضل العلم والعالم . ١١٠/١ .

مسند أحمد: بلفظ مقارب في: ١٩٦/٥ .

الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان: بلفظ مقارب في: باب ذكر وصف العلماء الذين لهم الفضل الذي ذكرنا.

برقم: (٨٨). قال شعيب الأرنؤوط: " حديث حسن " . ٢٨٩/١ .

هذا حديث عظيم يدلّ على أنّ طلب العلم أفضل الأعمال ، وأنّه لا يبلغ أحد رتبة العلماء ، وأنّ رتبتهم ثانية

عن رتبة الأنبياء . المفهم : ٦٨٥/٦ .

وقوله : " وإنّ الملائكة لتضع أجنحتها رضاء لطالب العلم " : ذلك أنّ العبد إذا طلب العلم فقد سعى في أعظم

ما ينصح به عباد الله ، فلأجل ذلك تحبّه الملائكة وتعظمه حتّى تضع أجنحتها له رضاء ومحبة وتعظيماً .

انظر : مفتاح دار السعادة : ٦٣/١ .

وتخصيص العلماء بأنهم ورثة الأنبياء بالعلم دون العباد مع أنّ العباد ورثوا منه ما صاروا به عبّاداً لأنّ العلماء

نابوا عنه صلى الله عليه وآله في حمل العلم وتبليغه ، وإرشاد الأمة وهدايتها ، لأنّهم هم الذين يعلمون مصالح الأمّة بعده ،

والذّابون عن سنّته ، الحافظون لشريعته ، فهم أولى بالإرث والتّيابة عنه لتعدّي نفعهم ، وأمّا العباد فقد قصر

نفعهم ، وقلّ منه حظّهم . انظر : المفهم : ٦٨٦/٦ . مفتاح دار السعادة : ٦٦/١ .

(٢) صحيح البخاري: بلفظه في: كتاب فضائل القرآن : (٤٠/٦٦). باب خيركم من تعلّم القرآن وعلمه: (٢١).

برقم: (٥٠٢٧). ونحوه برقم: (٥٠٢٨). ص: ١١٠٨ .

قال الإمام أحمد (رحمه الله) :

" الحمد لله الذي جعل في كلّ زمان فترة من الرّسل بقايا من أهل العلم ، يدعون من ضلّ إلى الهدى ، ويصبرون منهم على الأذى ، يحيون بكتاب الله الموتى ، ويبصرون بنور الله أهل العمى ، فكم من قتيل لإبليس قد أحيوه ، وكم من ضال تائه قد هدوه ، فما أحسن أثرهم على النّاس ، وأقبح أثر النّاس عليهم ، ينفون عن كتاب الله تحريف الغالين ، وانتحال المبطلين ، وتأويل الجاهلين " (١) .

وقال ابن القيم (رحمه الله) بعد ذكره طبقات الرّسل والأنبياء عليهم السّلام :

" الطبقة الرابعة : ورثة الرّسل وخلفاؤهم في أممهم ، وهم القائمون بما بعثوا به علماً وعملاً ودعوة للخلق إلى الله على طريقهم ومنهجهم ، وهذه أفضل مراتب الخلق بعد الرّسالة والنّبوة ... وهؤلاء هم الرّبّانيّون (٢) وهم الرّاسخون في العلم ، وهم الوسائط بين الرّسول وأمتّه ، فهم خلفاؤه وأولياؤه وحزبه وخاصّته وحملته دينه " (٣) .

فإذا علم الدّاعية ما يتبوّأه العلم وأهله من مكانة عظيمة ، وأهميّة بالغة حرص كلّ الحرص على الاستقاء منه ، ووطّد صلته بالأصلين والمنبعين الصّافيين ،

(١) الرّد على الرّنادقة والجهمية . للإمام أبي عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل . تحقيق : محمد حسن راشد . المطبعة

السّلفيّة . القاهرة . ١٣٩٣هـ : ص : ٦ .

(٢) الرّبّانيّون : جمع الرّبّاني : منسوب إلى الرّبّ لأنّه خصّ بعلمه دون غيره .

قال ابن الأعرابي (رحمه الله) : " الرّبّاني : العالم المعلّم الذي يغذي النّاس بصغار العلم قبل كباره " . وقال محمد بن عليّ بن الحنفية (رحمه الله) لما مات عبد الله بن عباس (رضي الله عنهما) : " اليوم مات ربّاني هذه الأمة " . وروي عن عليّ رضي الله عنه أنّه قال : " النّاس ثلاثة : عالم ربّاني ، ومتعلّم على سبيل نجاه ، وهمج رعاع أتباع كلّ ناعق " . فالرّبّاني هو العالم الرّاسخ في العلم والدين ، أو الذي يطلب بعلمه وجه الله . وقيل : العالم العامل المعلّم . وقيل : الرّبّاني : العالي الدّرجة في العلم . لسان العرب : ٤٠٤/١ . بتصرّف .

(٣) طريق المحرّتين . ص : ٥١٦-٥١٧ . وانظر : تقسيمه (رحمه الله) إلى أهل العلم وحصره إيّاهم في قسمين :

حفظ حديث وفقهاء أسلام ، وفضل كلّ منهما في تبليغ دين الله . أعلام الموقعين : ٨/١-٩ .

كتاب الله وسنة رسوله ، حفظاً وفهماً ، ونال قسطاً وافراً منهما ليتمكن به من دفع سفينة الدعوة ، ويضمن استمرارية سيرها وعدم توقّفها .

وكلّما نقص علم الداعية أو قلّ وجود العلم النافع عنده أبطأ به السير ، ووقف به المسار ، بل لعله يتراجع إلى الوراء فيكون عبأ على دعوة الله .

والداعية يجب عليه أن يكون عالماً بالمعروف الذي يأمر به والمنكر الذي ينهى عنه^(١) . حتّى لا يكون عرضة للخطأ والتخليط ، فلا يفرّق بين الواجب والمستحب ، والحرام والمكروه ، والبدعة والسنة .

وأن يكون ملماً بحال المأمورين وحال المنهيين لتعدّد أصنافهم ، وتباين أحوالهم ، فمنهم المقارب ومنهم المباعد ، ولكلّ سبيل إلى إيصال الحقّ له . فيكون على بيّنة من أمرهم حتّى يسلك في دعوتهم ما يليق بأحوالهم ، وماذا يقدر لهم ؟ وماذا يؤخّر عنهم ؟ مبتدئاً بالأهم فالأهم .

ففي حديث معاذ رضي الله عنه عندما بعثه رسول الله صلى الله عليه وآله إلى اليمن قال : " إنك تقدم على قوم أهل الكتاب فليكن أوّل ما تدعوهم إليه عبادة الله " الحديث^(٢) .

(١) انظر : الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . ص : ٣١ .

(٢) هذا جزء من حديث في :

صحيح البخاري : بلفظه في : كتاب الزكاة : (٧/٢٤) . باب لا تؤخذ كرائم أموال الناس في الصدقة : (٤١) .
برقم : (١٤٥٨) . ص : ٣٠٨ . ونحوه : في باب أخذ الصدقة من الأغنياء وتردّ في الفقراء حيث كانوا : (٦٣) .
برقم : (١٤٩٦) . ص : ٣١٧ . وفي كتاب المغازي : (٣٨/٦٤) . باب بعث أبي موسى ومعاذ إلى اليمن قبل حجة الوداع : (٦١/٦٠) . برقم : (٤٣٤٧) . ص : ٩٠٤ . وفي كتاب التوحيد : (٧٢/٩٧) . باب ما جاء في دعاء النبي صلى الله عليه وآله إلى توحيد الله تبارك وتعالى : (١) . برقم : (٧٣٧٢) . وقال : " أوّل ما تدعوهم إلى أن يوحدوا الله تعالى " .
ص : ١٥٤٨ . برقم : (١٩) . ٥١/١ .

صحيح مسلم : بلفظه ونحوه في : كتاب الإيمان : (١) . باب الدعاء إلى الشهادتين وشرائع الإسلام : (٧) .
برقم : (١٩) . ٥١/١ .

قال أبو العباس القرطبي (رحمه الله) :

" يعنى به اليهود والنصارى لأنهم كانوا في اليمن أكثر من مشركي العوب ،
أو أغلب ، وإنما نبّهه على هذا ليتيهياً لمناظرتهم ، ويعدّ الأدلة لإفحامهم ، لأنهم أهل
علم سابق بخلاف المشركين وعبدة الأوثان " (١) .

قال ابن مسعود رضي الله عنه :

" ما أنت بمحدث قوماً حديثاً لا تبلغه عقولهم إلا كان لبعضهم فتنة " (٢) .

وقال علي رضي الله عنه :

" حدثوا الناس بما يعرفون ، أتحبّون أن يكذب الله ورسوله " (٣) .

ففي الحديث والأثرين دلالة على معرفة أحوال المدعوّين.

وعلى الداعية أن يكون عالماً أيضاً بالطريق الذي يسلكه ، والسبيل الذي يصل
به إلى قلوبهم، والكيفية التي تتمّ بها دعوتهم ، والأسلوب الذي يوجّه به الدعوة إليهم،
والذي يكون ملائماً لأحوالهم .

وفهم الداعية واطّلاعه على البيئة التي يعيش فيها ، وأحوالها وظروفها له
أهميته القصوى في إيصال الدعوة إلى من حوله ، واستمراره على العطاء والبذل .

(١) المفهم : ١٨١/١ .

(٢) صحيح مسلم: بلفظه في: المقدّمة. باب التّهي عن الحديث بكل ما سمع : (٣). برقم : (٥) . ١١/١ .

(٣) صحيح البخاري: بلفظه — معلقاً — في كتاب العلم: (٣). باب من خصّ بالعلم قوماً دون قوم كراهية

أن لا يفهموا: (٤٩). ص: ٤٦ .

قال ابن كثير (رحمه الله) في قوله تعالى : ﴿ فَذَكِّرْ إِنْ نَفَعَتِ الذِّكْرَى ﴾ [الأعلى: ٩] :

" أي ذكر حيث تنفع التذكرة ، ومن ههنا يؤخذ الأدب في نشر العلم فلا يضعه عند غير أهله كما قال أمير

المؤمنين علي رضي الله عنه . . . " . فذكر القول أعلاه . تفسير القرآن العظيم : ٧٨٩/٤ .

فثقافته الواعية ، وإمامه بمن حوله ، ونضجه وإدراكه ، ووعيه المتجدد الذي يستوعب من خلاله حاجة المجتمع والمدعوين ، وفي بمتطلبات الدعوة، ومعرفته بدعوات الشرّ من حوله وما فيها من سقطات وهنّات .

وكلّ هذه أمور مهمّة يجب أن تضاف إلى حصيلة علم الدّاعية لأنّها تعين على ثباته واستمراره في دعوته.

والعلم لا يعين الدّاعية على الثّبات إذا اعترضه أمران . كلّ منهما مفسد للدّاعية ، مقوّض لدعوته ، مؤرّج لثباته . لا يستقر له معها قرار ، ولا تثبت في الدّعوة معها له قدم . ولذلك حذرّ منهما الشّارع الحكيم أيّما تحذير، وشنّع بمن تلبّس بهما أيّما تشنيع. أتاولهما بالحديث في مطلبين :

﴿المطلب الأول﴾

كتمان العلم

قال الله عز وجل: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ ﴿١٥٩﴾ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنُّوا فَأُولَٰئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿١٦٠﴾﴾ [البقرة: ١٥٩-١٦٠].

ذكر بعض أهل العلم أن الآية تعني اليهود والنصارى الذين كتموا أمر محمد ﷺ مع وجوده في التوراة والإنجيل ، فيكون حكمها خاصاً بأولئك دون غيرهم .
والصحيح أنها لا تقصر عليهم وإن كانوا سبب نزولها ، بل تجرّ بذيلها إلى كل من كتم شيئاً من دين الله ووجب عليه تبليغه وبيانه^(١) . إذ العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب^(٢) .

قال ابن جرير (رحمه الله) :

" وهذه الآية وإن كانت نزلت في خاص من الناس ، فإنها معني بها كل كاتم علماً فرض الله تعالى بيانه للناس " ^(٣) .

(١) قال الرّازي : " قال القاضي : " الكتمان ترك إظهار الشيء مع الحاجة إليه ، وحصول الدّاعي إلى إظهاره لأنّه

متى لم يكن كذلك لا يعدّ كتماناً ، فلمّا كان ما أنزله الله من البيّنات والهدى من أشدّ ما يحتاج إليه في الدين ، وصف من علمه ولم يظهره بالكتمان " . التفسير الكبير : ١٦٣/٤ .

(٢) هذه قاعدة أصوليّة تفيد أنّه إذا ورد حكم بلفظ عام على سبب خاصّ فإنه يعتبر بعموم لفظ الحكم ، ولا يعتبر

بخصوص سببه . وهنالك خلاف في المسألة مرجوح . وانظر: المستصفى : ٢٣٦/١ . المحصول في علم الأصول .

محمد بن عمر بن الحسين الرّازي . تحقيق : طه جابر قياض العلواني . طبعة : جامعة الإمام محمد بن سعود

الإسلامية . الرياض . الطبعة الأولى : ١٤٠٠هـ : ١٨٩/٣ - ١٩٠ . إرشاد الفحول : ٢٣٠/١ .

(٣) جامع البيان : ٥٣/٢ .

وقال ابن كثير (رحمه الله) :

" هذا وعيد شديد لمن كتم ما جاءت به الرّسل من الدلالات البيّنة على المقاصد الصّحيحة ، والهدى النّافع للقلوب من بعد ما بيّنه الله تعالى لعباده في كتبه التي أنزلها على رسله " (١) .

فهؤلاء معرّضون للعنة الله والإبعاد والطرد من رحمته ، ولعنة جميع من يقع منه اللّعن لغشهم لعباد الله ، ومعاندتهم لأمره بإظهار دينه ، وسعيهم في إخفائه وطمسه ، إلا إذا رجعوا عمّا فعلوا ، وأصلحوا ما أفسدوا ، وبيّنوا ما كتموا (٢) .

ويمائل الآية قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ

الْكِتَابِ وَيَشْتَرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٧٤﴾
أُولَٰئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَىٰ وَالْعَذَابَ بِالْمَغْفِرَةِ فَمَا أَصْبَرَهُمْ
عَلَىٰ النَّارِ ﴿١٧٥﴾ [البقرة: ١٧٤-١٧٥] .

فهي متضمّنة أيضاً الوعيد الشّدِيد للكاتمين لما أنزل الله ، المؤثرين عليه عرض الدنّيا ، فلهم من الله العذاب العظيم والسّخط الأليم ، وأنّ الله لا يوفّقهم ولا

(١) تفسير القرآن العظيم : ٢٩٨/١ .

قال ابن العربي (رحمه الله) : " استدلّ بها علماؤنا على وجوب تبليغ الحقّ وبيان العلم على الجملة " .
أحكام القرآن : ٤٨/١ . وهذا يفيد عمومها أيضاً .

(٢) انظر معنى الآيتين في : جامع البيان : ٥٢/٢-٥٧ . التفسير الكبير : ١٦٢/٤-١٦٦ . الجامع لأحكام القرآن :

١٨٧-١٨٤/٢ . تفسير القرآن العظيم : ٢٩٨/١-٢٩٩ . الجواهر الحسان : ١٢٤/١-١٢٥ . روح المعاني :

٢٦٦-٢٨ . فتح البيان : ٣٢٣/١-٣٢٥ . محاسن التّأويل : ٣٥١/٣-٣٥٢ . تيسير الكريم الرّحمن . ص :

يغفر لهم يوم القيامة لإيثارهم الضلالة على الهدى ، والعذاب على المغفرة
فليصبروا على شدة النار (١) .

وسرّ ذلك أنّ الله تعالى قد أخذ العهد الثقيل المؤكّد من أهل العلم أن يبلغوه ولا
يكتُمونه ، ويظهره ولا يخفونه ، ويوضحوه ولا يسترونه .

فقال سبحانه : ﴿ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ
وَلَا تَكْتُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَأَشْرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَبَيَّسَ مَا
يَشْتَرُونَ ﴾ [آل عمران: ١٨٧] .

فهو سبحانه أخذ العهد من أهل الكتاب أن يبَيّنوا الحقّ فكتّموه ، واعتاضوا عنه
بالدّون الطّفيف ، والحظّ السّخيف ، فبيّست صفقتهم وبيعتهم .
وفي هذا تحذير لأهل العلم أن يسلكوا مسلكهم فيصيّبهم ما أصابهم ، فيقعوا في
الهلكة . فعليهم أن يبذلوا ما بأيديهم من علم نافع ولا يكتُمون منه شيئاً (٢) .

(١) انظر : تيسير الكريم الرّحمن . ص : ٦٥ . وانظر : جامع البيان : ٨٩/٢-٩٢ . التفسير الكبير : ٢٥/٥-٣٢ .

الجامع لأحكام القرآن : ٢٣٤/٢-٢٣٥ . تفسير القرآن العظيم : ٣٠٧/١-٣٠٨ . الجواهر الحسان :
١٣٠/١-١٣١ . روح المعاني : ٤٣/٢-٤٤ . فتح البيان : ٣٤٥/١-٣٤٦ . محاسن التأويل : ٣٨٤/٣-٣٨٥ .

(٢) انظر : تفسير القرآن العظيم : ٦٥٥/١ .. وانظر : جامع البيان : ٢٠٢/٤-٢٠٥ . التفسير الكبير :

١٢٩/٩-١٣١ . الجواهر الحسان : ٣١٥/١ . روح المعاني : ١٤٩/٤-١٥٠ . فتح البيان : ٣٩٥/٢-٣٩٧ .

محاسن التأويل : ١٠٦١/٤-١٠٦٢ . تيسير الكريم الرّحمن . ص : ١٢٧ .

قال الرّمحشري : " كفى به — أي هذه الآية — دليلاً على أنّه مأخوذ على العلماء أن يبَيّنوا الحقّ للناس وما
علموه ، وأن لا يكتُموا منه شيئاً لغرض فاسد من تسهيل على الظلمة ، وتطبيب لنفوسهم ، واستحلاب لمسلّهم ،
أو لجرّ منفعة وحطام الدّنيا ، أو لتقية بما لا دليل عليه ولا أمانة ، أو ليجلّ بالعلم وغيره أن ينسب إليه غيرهم "

الكشّاف : ٤٨٦/١ . طبعة الحلبي .

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " من سئل عن علم فكتمه
ألجمه الله بلجام^(١) من نار يوم القيامة " (٢) .

فالملمج نفسه عن قول الحق والإخبار عن العلم يُعاقب في الآخرة بلجام من
نار ، وذلك في العلم الذي يلزمه تعليمه إيّاه ، ويتعيّن عليه فرضه (٣) .

فنشر الدعوة وإبلاغ العلم واجب في حدود ما وصل إليه من العلم ، وبقدر ما
يستطيع ، إذ لا يكف الله نفساً إلاّ وسعها .

وقد خاف السلف من مغبة الكتمان لما يترتب عليه من آثام وعواقب ، ولذا
سارعوا ببيان الدين وإبلاغه .

(١) قال ابن الأثير (رحمه الله):

" المسك عن الكلام ممثّل بمن أجم نفسه بلجام ، والمراد بالعلم ما يلزمه تعليمه ويتعيّن عليه ، كمن يرى رجلاً
حديث عهد بالإسلام ولا يحسن الصلاة وقد حضر وقتها فيقول علموني كيف أصلي ، وكمن جاء مستفتياً في
حلال أو حرام فإنه يلزم في هذا وأمثاله تعريف الجواب ، ومن منعه استحقّ الوعيد" .
التهاية في غريب الحديث: ٢٣٤/٤ .

(٢) سنن أبي داود: بلفظه في : كتاب العلم : (٢٤) باب كراهية منع العلم: (٩). برقم: (٣٦٥٨).

قال الألباني (رحمه الله): " حسن صحيح " . ص: ٤٠٤ .

سنن الترمذي: بلفظ مقارب في: كتاب العلم: (٣٨). باب ما جاء في كتمان العلم: (٣). برقم: (٢٦٤٩).
وقال: " حديث حسن " . وقال الألباني (رحمه الله): " صحيح " . ص: ٤٢٩ .

سنن ابن ماجه: بلفظ مقارب في: المقدمة. باب من سئل عن علم فكتمه: (٢٤). برقم: (٢٦٤). عن أنس رضي الله عنه .
قال الألباني (رحمه الله): " صحيح " . و برقم: (٢٦٦). عن أبي هريرة رضي الله عنه . قال الألباني (رحمه الله): " صحيح " .
و نحوه برقم: (٢٦١). عن أبي هريرة رضي الله عنه أيضاً. قال الألباني (رحمه الله): " حسن " . و برقم: (٢٦٥). عن أبي
سعيد رضي الله عنه . قال الألباني (رحمه الله): " ضعيف جداً " . ص: ٤٣ .

مسند أحمد: بلفظه — وزاد في اسم الجلالة " عزّ وجلّ " — في: ٣٤٤/٢ . و بلفظ مقارب في: ٢/٢٦٣، ٣٠٥،
٣٥٣، ٤٩٥ . و نحوه في: ٢/٢٩٦، ٤٩٩، ٥٠٨ . قال أحمد شاكر (رحمه الله): " إسناده صحيح " . مسند أحمد
بتحقيق أحمد شاكر: ١٤/٦-٧ . برقم: (٧٥٦١)، ٨٧/١٥ . برقم: (٧٩٣٠)، ١٥/١٩٤ . برقم:
(٨٠٣٥)، ٢٠/٩٨ . برقم: (١٠٤٢٥)، ٢٠/١١٩ . برقم: (١٠٤٩٢)، ٢٠/١٥٥ . برقم: (١٠٦٠٥) .

(٣) جامع الأصول : ١٢/٨ .

قال أبو هريرة رضي الله عنه :

" إنَّ النَّاسَ يَقُولُونَ : أَكْثَرُ أَبُو هُرَيْرَةَ ، وَلَوْلَا آيَتَانِ فِي كِتَابِ اللَّهِ مَا حَدَّثْتَ حَدِيثًا . ثُمَّ يَتْلَوْنَ : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ ﴾ إِلَى قَوْلِهِ ﴿ الرَّحِيمِ ﴾ . إِنَّ إِخْوَانَنَا مِنَ الْمُهَاجِرِينَ كَانَ يَشْغَلُهُمُ الصَّفْقُ ^(١) بِالْأَسْوَاقِ ، وَإِنَّ إِخْوَانَنَا مِنَ الْأَنْصَارِ كَانَ يَشْغَلُهُمُ الْعَمَلُ فِي أَمْوَالِهِمْ ، وَإِنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ كَانَ يُلْزَمُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بِشَبْعِ بَطْنِهِ ، وَيَحْضُرُ مَا لَا يَحْضُرُونَ ، وَيَحْفَظُ مَا لَا يَحْفَظُونَ " ^(٢) .

(١) الصَّفْقُ : هو البيع . وقيل للبيع صفقة لضرب اليد على اليد عند عقد البيع .

انظر: الفائق: ٥١/٤ .. غريب الحديث لابن الجوزي: ٥٩٤/١ . النهاية في غريب الحديث: ٣٨/٣ .

(٢) صحيح البخاري: بلفظه في : كتاب العلم: (٣) . باب حفظ العلم: (٤٢) . برقم: (١١٨) . ص: ٤٣ . ونحوه

في: كتاب البيوع: (١٠/٣٤) . باب ما جاء في قول الله تعالى: ﴿ فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي

الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ [الجمعة: ١٠] وقوله:

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنِ

تَرَاضٍ مِّنْكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ﴾ [النساء: ٢٩] : (١) . برقم:

(٢٠٤٧) . ص: ٤٢٥ . وفي كتاب الحوث والمزارعة: (١٧/٤١) . باب ما جاء في الفرس: (٢١) . برقم:

(٢٣٥٠) . ص: ٤٨٦-٤٨٧ . وفي كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة: (٧١/٩٦) . باب الحجّة على من قال : إنَّ

أحكام النبي ﷺ كانت ظاهرة: (٢٣/٢٢) . برقم: (٧٣٥٤) . ص: ١٥٤٤ .

صحيح مسلم: نحوه في: كتاب فضائل الصحابة: (٤٤) . باب من فضائل أبي هريرة الدوسي رضي الله عنه : (٣٥) . برقم:

(٢٤٩٢) . (١٩٣٩/٤-١٩٤٠) .

قال الحافظ ابن حجر (رحمه الله) : " ومعناه : لولا أن الله ذمَّ الكائمين للعلم ما حدث أصلاً ، لكن لما كان

الكتمان حراماً وجب الإظهار " . فتح الباري : ٢٨٩/١ .

وقال أبو نر رضي الله عنه :

" لو وضعتم الصمصامة (١) على هذه - وأشار إلى قفاه - ثم ظننت أنني أنفذ كلمة سمعتها من النبي ﷺ قبل أن تُجيزوا عليّ لأنفذتها " (٢) .

وقال القاسم بن محمد (٣) (رحمه الله) :

" إنكم تسألوننا عما لا نعلم ، والله لو علمناه ما كتمناه ، ولا استحللنا كتماننا " (٤) .

(١) الصمصامة : هو السيف القاطع . النهاية في غريب الحديث ٥٢/٣ . وانظر: غريب الحديث للهرودي: ١٠/٤ .

(٢) صحيح البخاري: بلفظه - معلقاً - في كتاب العلم: (٣) . باب العلم قبل القول والعمل: (١٠) . ص: ٣٢ . سنن الدارمي: بلفظه - إلا إنه قال: " من رسول الله ﷺ " - في باب البلاغ عن رسول الله ﷺ وتعليم الناس . ١٤٦/١ .

(٣) هو القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق ، أبو عبد الرحمن أو أبو محمد القرشي التيمي الإمام القدوة ، من خيار التابعين وفقهائهم . ثقة رفيع ، ورع ، كثير الحديث . أحد فقهاء المدينة السبعة . قال أيوب النسختياني: " ما رايت أفضل منه " . توفي سنة: ١٠٦هـ على الصحيح .

وانظر: الطبقات الكبرى: ١٨٧/٥ . طبقات خليفة: ص: ٢٤٤ . التاريخ الكبير: ١٥٧/٧ . معرفة الثقات: ٢١١/٢ . الجرح والتعديل: ١١٨/٧ . ثقات ابن حبان: ٣٠٢/٥ . مشاهير علماء الأمصار: ٦٣/١ . التعديل والتجريح: ١٠٦٠/٣ . تهذيب الكمال: ٤٢٧/٢٣ . تذكرة الحفاظ: ٩٦/١ . الكاشف: ١٣٠/٢ . جامع التحصيل: ص: ٢٥٣ . تهذيب التهذيب: ٢٩٩/٨ . تقريب التهذيب: ٤٥١/١ .

(٤) كتاب العلم . لأبي خيثمة زهير بن حرب النسائي . تحقيق محمد ناصر الدين الألباني . الرسالة الثالثة ضمن مجموعة رسائل من كنوز السنة . نشر وتوزيع دار الأرقم . الكويت . ص : ١٤٢ . وانظر : جامع بيان العلم : ص : ٣٥٤ .

وقال ابن القاسم^(١) (رحمه الله) :
" كنا إذا ودعنا مالكا يقول لنا : " اتقوا الله ، وانثروا هذا العلم ، وعلموه
ولا تكتموه " (٢) .

والداعية إذا كتم علمه ولم يبلغه ذهب عنه ، لأن ثمرة العلم ومقصوده بثه في
الأمّة ، فهو كالكنز المدفون في الأرض فإذا لم ينفق منه ذهب ، فإذا أنفق منه نما
وزكا (٣) . وهكذا شبّه رسول الله ﷺ .

عن أبي هريرة ؓ قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : " مثل الذي يعلم العلم
ولا يحدث به كمثل رجل رزقه الله مالا فلم ينفق منه " (٤) .

(١) هو عبد الرحمن بن القاسم بن خالد بن جنادة ، أبو عبد الله العتقي مولاهم ، فقيه الديار المصرية ، تفقّه على
الإمام مالك (رحمه الله) . ثقة ، صالح ، إمام في الورع والزهد . توفي سنة : ١٩١هـ .
وانظر : الجرح والتعديل : ٢٧٩/٥ . ثقات ابن حبان : ٣٧٤/٨ . التعديل والتجريح : ٨٧٦/٢ . تهذيب الكمال :
٣٤٤/١٧ . تذكرة الحفاظ : ٣٥٦/١ . الكاشف : ٦٤٠/١ . تهذيب التهذيب : ٢٢٧/٦ . تقريب التهذيب :
٣٤٨/١ .

(٢) جامع بيان العلم : ص : ١٩٥ .

(٣) انظر : مفتاح دار السعادة : ٧٢/١ .

(٤) كتاب العلم لأبي حنيفة : ص : ١٤٧ . قال الألباني (رحمه الله) : " حديث حسن " هامش (٨٠) .

وفي ذلك يقول الألبيري (رحمه الله) :

وكثر لا تخاف عليه لصاً ***** خفيف الحمل يوجد حيث كنت

يزيد بكثرة الإنفاق منه ***** وينقص إن به كفاً شددت .

ديوان أبي إسحاق إبراهيم بن مسعود الألبيري . تحقيق : محمد رضوان الداية . طبعة : دار قتيبة . دمشق .

الطبعة الثانية : ١٤٠١هـ — ١٩٨١م : ص : ٢٦ .

وكتب عمر بن عبد العزيز (رحمه الله) إلى أبي بكر بن حزم (رحمه الله) (١) :
 " انظر ما كان من حديث رسول الله ﷺ فاكتبه ، فإنني خفت دروس العلم
 وذهاب العلماء . ولا تقبل إلا حديث النبي ﷺ . ولتقشوا العلم ، ولتجلسوا حتى يُعَلَّمَ
 من لا يَعَلِّمُ ، فإن العلم لا يهلك حتى يكون سرّاً " (٢) .
 فمتى ما كتم الدّاعية ما معه من العلم ذهب علمه ، وذهبت دعوته تبعاً لذلك ،
 قال أمره إلى السقوط ، وحاله إلى الضياع ، فلا يبقى له ثبات البتّة ، ولا تستمر له
 دعوة .

(١) هو أبو بكر بن محمد بن عمرو بن حزم الأنصاري ، قاضي المدينة . اسمه كنيته . وقيل: كنيته أبو محمد . ثقة عابد
 من سادات التابعين . توفي سنة: ١٢٠هـ .
 وانظر: طبقات خليفة: ص: ٢٥٧ . الجرح والتعديل: ٣٣٧/٩ . ثقات ابن حبان: ٥٦١/٥ . مشاهير علماء
 الأمصار: ٧٦/١ . التعديل والتحريح: ١٢٥٥/٣ . الكاشف: ٤١٢/٢ . تهذيب التهذيب: ٤٠/١٢ . تقريب
 التهذيب: ٦٢٤/١ .

(٢) صحيح البخاري : بلفظه — معلقاً — : كتاب العلم: (٣) . باب كيف يقبض العلم : (٣٤) . ص: ٣٩ .

﴿المطلب الثاني﴾

القول على الله بغير علم

وهو من أعظم المحرمات وأقبحها وأشنعها ، وأكبر طرق الشيطان التي يدعو إليها ويكيد بها عباد الله ، ويبذل فيها كل ما يمكنه من مكر وخداع ليغوي الدعاة إلى الله ، والخلق بها .

قال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَلًا طَيِّبًا وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿١٧٨﴾ إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿١٧٩﴾ ﴾ [البقرة: ١٦٨-١٦٩] (١) .

قال ابن القيم (رحمه الله):

" وقد حرم الله سبحانه القول عليه بغير علم في الفتيا والقضاء ، وجعله من أعظم المحرمات ، بل جعله في المرتبة العليا منها فقال تعالى : ﴿ قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَنْ تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٣٣﴾ ﴾ [الأعراف: ٣٣] . فرتب المحرمات أربع مراتب ، وبدأ بأسهلها وهو الفواحش ، ثم تلى بما هو أشدّ تحريماً منه وهو الإثم والظلم ، ثم تلت بما هو أعظم تحريماً منهما وهو الشرك به سبحانه ، ثم رتب بما هو أشدّ تحريماً من ذلك كله وهو القول عليه بلا علم ، وهذا يعمّ القول عليه سبحانه بلا علم في أسمائه وصفاته وأفعاله وفي دينه وشرعه " (٢) .

(١) وانظر : تفسير القرآن العظيم : ٣٠٤/١ . تيسير الكريم الرحمن . ص : ٦٣ .

(٢) أعلام الموقنين : ٣٨/١ .

وذكر الآية في موطن آخر ثم بين خطورة القول على الله بغير علم فقال :
 " فهذا أعظم المحرّمات عند الله ، وأشدّها إثماً ، فإنّه يتضمّن : الكذب على
 الله ، ونسبته إلى ما لا يليق به ، وتغيير دينه وتبديله ، ونفي ما أثبتته وإثبات
 ما نفاه ، وتحقيق ما أبطله وإبطال ما حقّقه ، وعداوة من والاه وموالاته من عاداه ،
 وحبّ ما أبغضه وبغض ما أحبّه ، ووصفه بما لا يليق به في ذاته وصفاته وأقواله
 وأفعاله . فليس في أجناس المحرّمات أعظم عند الله منه ، ولا أشدّ إثماً ، وهو أصل
 الشرك والكفر ، وعليه أسست البدع والضلّالات ، فكلّ بدعة مضلّة في الدين
 أساسها القول على الله بلا علم " (١) .

وهو مسلك من مسالك المشركين التي يحلّلون بها ويحرّمون بمجرد الوصف
 والرأي ويكذبون بها على الله تعالى .

وقد حذّر سبحانه المؤمنين أن يسلكوا مسلكهم فيقعوا فيما وقع فيه أولئك ،
 فقال : ﴿ وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ هَذَا حَلَلٌ وَهَذَا حَرَامٌ
 لِّتَقْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ
 ﴿١١٦﴾ مَتَعٌ قَلِيلٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١١٧﴾ [النحل: ١١٦-١١٧] .

فقدّم إليهم سبحانه بالوعيد على الكذب عليه في أحكامه ، وقولهم لما لم
 يحرّمه : هذا حرام ، ولما لم يحلّه : هذا حلال . وهذا بيان منه سبحانه أنّه لا يجوز
 للعبد أن يقول هذا حلال وهذا حرام ، إلا بما علم أنّ الله سبحانه أحلّه أو حرّمه (٢) .
 ويدخل في هذا كلّ من ابتدع بدعة ليس فيها مستند شرعي ، أو حلّل شيئاً ممّا
 حرّم الله ، أو حرّم شيئاً ممّا أباح الله بمجرد رأيه وتشهيه (٣) .

(١) مدارج السالكين : ٣٧٢/١ .

(٢) أعلام الموقعين : ٣٨/١ .

(٣) تفسير القرآن العظيم : ٩١٥/٢ .

بل نهى عن تتبّع ما لا يعلمه الإنسان من الأقوال والأفعال ، وأمره بالتّحري والتّبتّ كي لا يقول بغير علم ، ولا يتحدّث بغير معرفة ، حتّى لا يقع في المساءلة يوم القيامة فقال سبحانه : ﴿ وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا ﴾ [الإسراء: ٣٦] (١) .

وقد حذر رسول الله ﷺ من أناس أذعيا للعلم فارغين منه ، يتربّعون على مناصب أهل العلم فيرسلون الفتاوى ، ويصدرون الأحكام بالجهل والهوى فيضلّون ويضلّون .

عن عبد الله بن عمرو بن العاص (رضي الله عنهما) قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : " إنّ الله لا يقبض العلم انتزاعاً ينتزعه من العباد ، ولكن يقبض العلم بقبض العلماء حتّى إذا لم يبق عالماً اتخذ الناس رؤوساً جهالاً فسئلوا فأفتوا بغير علم فضلّوا وأضلّوا " (٢) . فبسبب هؤلاء يرفع العلم من الأرض ، ويفشوا الجهل فيها ، وما أكثرهم في الأمّة .

قوم اغتروا بأنفسهم فتقمّصوا أقمصة أهل العلم ، وعظّموا أنفسهم ، واغتر بهم العوام فتمسّحوا بأثوابهم وقبّلوا أيديهم ، وظنّوا الشّم فيمن عنده ورم ، وهم بلاء على الأمّة وابتلاء لها (٣) .

ومنهم حدّثاء أسنان ، سفهاء أحلام ، متطفّلون على العلم ، اقتحموه من غير باب ، وتعلّقوا منه بغير أسبابه . حفظ أحدهم باباً من أبوابه ، أو أجاد مسألة من مسائله فظنّ أنّه حوى العلم كلّّه ، وبلغ فيه منتهاه ، وزاده غروراً التّفاف بعض الأحداث حوله ، فأعجبه مقامه ، فراح يأمر وينهى ، ويوقّع عن الله ورسوله ما

(١) وانظر : تيسير الكريم الرّحمن . ص : ٤٠٩ .

(٢) الحديث سبق تخريجه . انظر : ص : ١٣٥ .

(٣) وقد أجاد القرطبي (رحمه الله) في وصف أولئك في كتابه المفهم : ٣٧٥/٧ . فهو حري بالوقوف عليه .

ليس له به علم فيحدث من الشغب والفتن ما يؤدي إلى إراقة الدماء، وإشاعة الفوضى بين الناس .

وقد كان ابن القيم (رحمه الله) عالماً بهؤلاء وشغبيهم حين قال :
" أعلى الهمم في طلب العلم طلب علم الكتاب والسنة ، والفهم عن الله
ورسوله نفس المراد ، وعلم حدود المنزل .

وأخسّ همم طلاب العلم قصر همته على تتبّع شواذ المسائل ، وما لم ينزل
ولا هو واقع . أو كانت همته معرفة الاختلاف ، وتتبع أقوال الناس ، وليس له همّة
إلى معرفة الصحيح من تلك الأقوال ، وقلّ أن ينتفع واحد من هؤلاء بعلمه " (١) .

وهؤلاء جهلوا العلم ، وعجزوا عن كيفية تلقيه ، ولذا أساءوا ولم يفلحوا .
وقد قال لهم البخاري (رحمه الله) من قبل معلقاً على قول ابن عباس (رضي
الله عنهما): " كونوا ربانيين حلماء فقهاء " . قال: " ويقال الربانيّ الذي يربّي الناس
بصغار العلم قبل كباره " (٢) .

فهو يتدرج في تلقي العلم على مهل وتروّي ، دون استعجال ولا ملل ، مبتدئاً
بالأهم فالهم ، مع فهم مدرك وعقل مستوعب ، غير متجرئ ولا متهور ، يسير
بخطى ثابتة وأقدام راسخة ، يبيّن ما علم ويسكت عما جهل ، همّه بيان الدّين
وإيصال الحقّ لا رؤية نفسه ومدح الناس . فذلك هو الربّانيّ .

(١) الفوائد . ص : ٦١ .

(٢) صحيح البخاري : كتاب العلم : (٣) . باب العلم قبل القول والعمل : (١٠) . ص : ٣٢ .

وقد كثر خوف السلف رحمهم الله عن الفتوى ، أو القول في دين الله بما لا يعلمون ، وتواردت الأنبياء عنهم بذلك مما يكشف عن خطورة هذا المسلك .

قال عبد الرحمن بن أبي ليلى (رحمه الله) ^(١) :

" أدركت عشرين ومائة من أصحاب رسول الله ﷺ من الأنصار ، ما فيهم أحد يسأل عن شيء إلا ودَّ أن أخاه كفاه ، ولا يحدث حديثاً إلا ودَّ أن أخاه كفاه " ^(٢) .

وقال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه :

"يا أيها الناس ، من علم شيئاً فليقل به ، ومن لم يعلم . فليقل: الله أعلم ، فإن من العلم أن يقول لما لا يعلم : الله أعلم . قال الله عز وجل لنبيه ﷺ : ﴿ قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ ﴾ [ص: ٨٦] ... الأثر. ^(٣) .

(١) عبد الرحمن بن أبي ليلى : واسم أبي ليلى يسار ، أبو عيسى الأنصاري ، المدني ثم الكوفي ، الإمام الفقيه . من

كبار التابعين وثقاتهم . ومن أصحاب علي رضي الله عنه . توفي سنة : ٨٣هـ .

وانظر: الطبقات الكبرى: ١٠٩/٦ . طبقات خليفة: ص: ١٥٠ . معرفة الثقات: ٨٦/٢ . الجرح والتعديل:

٣٠١/٥ . ثقات ابن حبان: ١٠٠/٥ . مشاهير علماء الأمصار: ١٠٢/١ . تاريخ بغداد: ١٩٩/١٠ . التعديل

والتجريح: ٨٨١/٢ . تهذيب الكمال: ٣٧٢/١٧ . تذكرة الحفاظ: ٥٨/١ . الكاشف: ٦٤١/١ . جامع التحصيل:

ص: ٢٢٦ . تهذيب التهذيب: ٢٣٤/٦ . تقريب التهذيب: ٣٤٩/١ . لسان الميزان: ٢٨٤/٧ ، ٥٠٠ .

إسعاف المبطأ : ص: ١٩ .

(٢) سنن الدارمي: بلفظ مقارب في: باب من هاب الفتيا وكره التنطع والتبدع . ٦٥/١ .

كتاب العلم لأبي خيثمة: بلفظه في: ص: ١١٤ .

(٣) صحيح البخاري: بلفظه في: كتاب التفسير: (٣٩/٦٥) . باب ﴿ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ ﴾ [ص: ٨٦] :

(٣) . برقم: (٤٨٠٩) . ص: ١٠٣٩ . و بلفظ مقارب في: باب ﴿ فَلَا يَرْبُوا ﴾ [الروم: ٣٩] : (١/٠) .

برقم: (٤٧٧٤) . ص: ١٠٢٨ . ونحوه في: باب ﴿ رَبَّنَا اكْشِفْ عَنَّا الْعَذَابَ إِنَّا مُؤْمِنُونَ ﴾ [٣] :

[الدخان: ١٢] : (٣) . برقم: (٤٨٢٢) . ص: ١٠٤٧ .

صحيح مسلم: بلفظ مقارب في: كتاب صفات المنافقين وأحكامهم: (٥٠) . باب الدخان: (٧) . برقم:

(٢٧٩٨) . ٢١٥٦-٢١٥٧/٤ .

قال ابن عون (رحمه الله) (١) :

" كنت عند القاسم بن محمد إذ جاءه رجل فسأله عن شيء ، فقال القاسم : لا أحسنه . فجعل الرجل يقول : إني رفعت إليك ، لا أعرف غيرك ، فقال القاسم : لا تنظر إلى طول لحيتي وكثرة الناس حولي ، والله ما أحسنه .
فقال شيخ من قريش جالس إلى جنبه : يا ابن أخي الزمها ، فوالله ما رأيتك في مجلس أنبل منك اليوم .

فقال القاسم : والله لأن يقطع لساني أحب إلي من أن أتكلم بما لا علم لي به " (٢) .

والقاسم (رحمه الله) هو القائل :

" لأن يعيش الرجل جاهلاً خير له من أن يفتي بما لا يعلم " (٣) .

(١) هو عبد الله بن عون بن أرطبان ، أبو عون المزني مولاهم البصري . إمام في العلم ، رأس في التأله والعبادة ، جليل القدر ، كبير الشأن ، ثبت متقن فاضل ، حافظ فقيه ورع ، مبغض لأهل البدع . كثير الحديث . رأى أنس بن مالك رضي الله عنه ولم يسمع منه . توفي سنة : ١٥٠ هـ على الصحيح .
وانظر : الطبقات الكبرى : ٢٦١/٧ . طبقات خليفة : ص : ٢١٩ . التاريخ الكبير : ١٦٣/٥ . معرفة النقات : ٤٩/٢ . الجرح والتعديل : ١٣٠/٥ . ثقات ابن حبان : ٣/٧ . مشاهير علماء الأمصار : ١٥٠/١ . التعديل والتجريح : ٨٤٣/٢ . تهذيب الكمال : ٣٩٤/١٥ . تذكرة الحفاظ : ١٥٦/١ . الكاشف : ٥٨٢/١ . جامع التحصيل : ص : ٢١٥ . تهذيب التهذيب : ٣٠٣/٥ . تقريب التهذيب : ٣١٧/١ .

(٢) جامع بيان العلم : ص : ٣٥٥ .

(٣) كتاب العلم لأبي خيثمة : ص : ١٣٠ .

وما وقع للقاسم (رحمه الله) وقع نحوه لإمام دار الهجرة مالك بن أنس (رحمه الله) .

قال عبد الرحمن بن مهدي^(١) (رحمه الله) :

" كنا عند مالك بن أنس ، فجاءه رجل ، فقال له : يا أبا عبد الله جئتك من مسيرة ستة أشهر ، حملني أهل بلدي مسألة أسألك عنها . قال : فسل . فسأله الرجل عن المسألة . فقال : لا أحسنها . قال فبهت الرجل كأنه قد جاء إلى من يعلم كل شيء . فقال : أي شيء أقول لأهل بلدي إذا رجعت إليهم ؟ قال : تقول لهم : قال مالك : لا أحسن " (٢) . وهذا عنهم رحمهم الله كثير جداً .

وما توقّف هؤلاء الأجلة إلا لعلمهم بما يترتب على القول على الله بغير علم من المفسد والمهالك .

وهو إضافة إلى ما ذكر يلقي بالداعية في المتناقضات ، وقد يدخل في دين الله ما ليس منه ، أو يغيّر ويبدل ما كان منه ، وفي ذلك تجرؤ على الله واستطالة على أحكامه .

وقد يطّلع المدعو على خطأ الداعية وعدم صحّة قوله فيكون مانعاً للأخذ عنه فيما بعد . فيعرض الداعية دعوته للاهتزاز والتأرجح وعدم الثبات . والله لم يكلفه أن يبلغ من دين الله ما جهله ولم يعلمه ، فذلك لا طاقة له به ، وإنما كلف أن يبلغ ما علم .

(١) عبد الرحمن بن مهدي بن حسان اللؤلؤي أبو سعيد مولى الأزدي البصري . الحافظ الكبير والإمام العلم الشهير ،

ثقة ثبت كثير الحديث ، فقيه عظيم الشأن . قال عنه علي بن المديني : " لو حلفت بين الركن والمقام خلفت أنني لم

أر مثل عبد الرحمن " . توفي سنة : ١٩٨ هـ .

وانظر : الطبقات الكبرى : ٢٩٧/٧ . طبقات خليفة : ص : ٢٢٧ . التاريخ الكبير : ٣٥٤/٥ . معرفة الثقات :

٨٨/٢ . الجرح والتعديل : ٢٨٨/٥ . ثقات ابن حبان : ٣٧٣/٨ . تاريخ بغداد : ٢٤٠/١٠ . التعديل والتجريح :

٨٦٥/٢ . تهذيب الكمال : ٤٣٠/١٧ . تذكرة الحفاظ : ٣٢٩/١ . الكاشف : ٦٤٥/١ . تهذيب التهذيب : ٢٥٠/٦

تقريب التهذيب : ٣٥١/١ .

(٢) جامع بيان العلم : ص : ٣٥٦ .

وإذا سئل عما لا يعلم وكل العلم إلى الله ، ولم يعبأ بما يصفه الناس به من
جهل أو قلة علم .

بذلك تسلم له بركة علمه ويتلافى محققها ، فيحيي بذلك دعوة الله تعالى ،
ويضمن استمراريتها وبقائها بعيدة عن الزلل والانحراف ، ثابتة من السقوط
والانجراف ، سالمة من الضياع والإتلاف .